

www.ahlehaq.org

پیشانی شریف حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ

فتاویٰ عثمانی

جلد اول

کتاب الایمان والعقائد اہم کتاب المؤمن

مختصر منہاج الفقہ حنفی جلد اول

ترتیب و تصنیف

مولانا ابوالکلام آزاد

مکتبہ دارالافتاء دارالحدیث دارالعلوم

www.ahlehaq.org

فتاویٰ عثمانی

پینتالیس سالہ خودنوشتہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانی

جلد اول

کتابُ الاِیْمَانِ وَالْعَقَائِدِ، کتابُ السُّنَّةِ وَالْبَدْعَةِ، کتابُ الْعِلْمِ وَالْتَّارِیْخِ،
کتابُ التَّفْسِیْرِ، کتابُ الْحَدِیْثِ، کتابُ الدَّعْوَةِ وَالتَّبْلِیْغِ، کتابُ التَّصَوُّفِ،
کتابُ الذِّکْرِ وَالِدُّعَاءِ، کتابُ حَقُوقِ الْمَعَاشِرَةِ، کتابُ السَّیْرِ وَالْمَنَاقِبِ،
کتابُ الطَّهَارَاتِ، کتابُ الصَّلَاةِ، کتابُ الْجَنَائِزِ

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

ترتیب و تخریج
مولانا محمد زبیر حق نواز
استاذ جامعہ دارالعلوم کراچی

مکتبہ معارف القرآن کراچی
(Quranic Studies Publishers)

جملہ حقوقِ ملکیت بحق مکتبہ معارف القرآن کراچی محفوظ ہیں

www.ahlehaq.org

با اہتمام	:	حَضْرَتِ شَافِقِ قَاسِمِیؒ
طبع جدید	:	ربیع الثانی ۱۴۳۱ھ، اپریل ۲۰۱۰ء
مطبع	:	احمد برادرز پرینٹرز، کراچی۔
ناشر	:	مکتبہ معارف القرآن کراچی (Quranic Studies Publishers)
فون	:	(021) 35031565, 35031566
ویب سائٹ	:	www.onlineshariah.com www.quranicpublishers.com
ای میل	:	info@quranicpublishers.com

ملنے کے پتے:

مکتبہ معارف القرآن کراچی ❁
فون: 35031565, 35031566

ادارۃ المعارف کراچی ❁
فون: 35049733 - 35032020

۳۳ پیش لفظ

۳۶ عرض مرتب

۴۳ ﴿کتاب الایمان والعقائد﴾

(ایمان وعقائد کا بیان)

﴿فصل فی المتفرقات﴾

(ایمان وعقائد سے متعلق متفرق مسائل کا بیان)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک کے نقش کو چومنے، اس جیسے نعل پہننے اور اس کے

۴۵ احترام کا حکم

۴۹ کفار کے نابالغ بچوں کا کیا حکم ہے؟

۴۹ سوشلزم کی حمایت کرنے والے کا حکم

۵۰ اسمائے حسنیٰ میں سے کون سے اسماء بندوں کے لئے استعمال کئے جاسکتے ہیں؟

۵۲ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ”یا محمد“ کے الفاظ لکھنا

۵۳ اگر کسی کو چھ کلمے یاد نہ ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟

۵۴ کلمہ طیبہ کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنا

۵۵ شعراء کا اپنے کلام میں غیر اللہ کو خطاب کرنا

۵۷ کپڑے میں انبیاء علیہم السلام کی تصویر بنانا

۵۸ شعر میں غیر اللہ کو خطاب کرنا

۵۹ قادیانیوں کی عبادت گاہ کو مسجد کہنے کی ممانعت

۶۰ حیاتِ انبیاء علیہم السلام، حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام اور سماع موتی سے متعلق مختلف سوالات

۶۳ ”اسلامی سوشلزم“ سے کیا مراد ہے؟ اور اس کی شرعی حیثیت

۶۴ کیا جنت میں کفار داخل ہو سکتے ہیں؟

۶۶ وحدت الوجود کا مطلب

۶۶ مسئلہ عصمتِ انبیاء علیہم السلام

۶۷ بلا تحقیق مسئلہ بیان کرنا
۶۸ کسی انجمن کے رکنیت فارم میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنانے کا حکم ..
۶۸ کیا قیامت کے دن جانوروں کا بھی محاسبہ ہوگا؟
۶۸ کیا جنت میں عورتوں کو رؤیت باری ہوگی؟
۷۰ عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۷۱ شیخ احمد کے مروّجہ وصیت نامہ کا حکم
۷۱ جب جنت میں شیطان نہیں جاسکتا تو اس نے حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکا کیسے دیا؟

﴿فصل فی کلمات الکفر و افعال الکفر وما یکون﴾

۷۲	کفرًا وما لا یکون کفرًا ﴿﴾ (کفریہ و غیر کفریہ کلمات اور افعال سے متعلق مسائل کا بیان)
۷۲ موسیقی سننے والے کو کافر کہنا
۷۲ کسی کافر ملک کا ویزا حاصل کرنے کے لئے ویزا فارم میں اپنے آپ کو قادیانی لکھنے کا حکم ..
۷۵ قادیانیت سے براءت اور کسی مسلمان کو قادیانی کہنے کا حکم
۷۶ علماء کو برا بھلا کہنے والے کا حکم
۷۷ حدیث کے ناقابل اعتبار ہونے اور جہنم کے دائمی نہ ہونے کا عقیدہ رکھنا
۷۸ مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم
۷۹ ”اگر فلاں کام کروں تو کافر ہو جاؤں“ کہنے کا حکم
۷۹ ”میں ہندو ہوں“ کہنے کا حکم
۸۰ اذان کی گستاخی کا حکم
 ”میں کافر ہو جاؤں گا، پتھروں کی پوجا کروں گا، اللہ تعالیٰ سے لڑائی کروں گا“ وغیرہ
۸۰ الفاظ کہنے کا حکم
۸۱ قرآن کریم میں لفظی تحریف کا عقیدہ رکھنا اور استدلال میں حضرت کشمیریؒ کی عبارت پیش کرنا...
۸۳ ایک طنزیہ مضمون میں اللہ تعالیٰ کی شان میں نامناسب الفاظ استعمال کرنے کا حکم

۸۵ قادیانیوں کے ”لاہوری گروپ“ سے تعلق رکھنے والے شخص کے چند کفریہ عقائد کا حکم

﴿فصل فی الفرق والأحزاب الاسلامیة والباطلة﴾

۸۶ والأشخاص المتعلقین بها ﴿﴾

(مختلف اسلامی و غیر اسلامی فرقوں اور ان سے متعلق شخصیات کے بیان میں)

۸۶ ”الہدیٰ انٹرنیشنل“ کے افکار و عقائد کا حکم

۹۱ بریلوی فرقے کا تعارف اور حکم (عربی فتویٰ)

۹۲ غلام احمد پرویز کے پیروکار کا حکم

۹۳ فکر ولی اللہی تحریک کا حکم

۹۶ ”گروپ آف لبرل مسلم تحریک“ کے قیام پر حضرت والا دامت برکاتہم کی رائے

۹۷ روافض کو علی الاطلاق کافر نہ قرار دینے کی وجہ

۹۸ سرسید احمد خان کے نظریات اور تبلیغی جماعت کے بارے میں حکم

﴿کتاب السنۃ والبدعة﴾

۹۹ (سنت اور بدعت سے متعلق مسائل کا بیان)

۱۰۱ فرض نماز کے بعد ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ“ پڑھنا

۱۰۱ نیاز فاتحہ کا حکم

۱۰۲ کسی بزرگ کے مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا

۱۰۲ ختم قرآن کے موقع پر مسجد میں چراغاں کرنا اور مٹھائی تقسیم کرنا

۱۰۲ سفر کر کے مزار کی زیارت کرنا

۱۰۳ فرض نماز اور عیدین کے بعد مصافحہ و معانقہ کا حکم

۱۰۴ نماز کے بعد یا مہمان سے ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا

۱۰۴ میت کے سرہانے بیٹھ کر یا قبرستان لے جاتے وقت کلمہ پڑھنا

۱۰۵ کفن پر کلمہ طیبہ لکھنا

۱۰۵ جشن میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت

- ۱۰۶ شادی کے موقع پر لوگوں کو سفید پگڑیاں دینا، ختنہ کے موقع پر لوگوں کو جمع کرنا
- ۱۰۷ نماز کے بعد مصافحہ کرنے کا حکم
- ۱۰۷ بزرگ یا پیر کی نیاز اور میت کی مختلف رسومات کا حکم
- ۱۰۸ عرس اور برسی کی شرعی حیثیت
- ۱۰۸ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا
- ۱۰۹ نکاح کے وقت دُولہا کا سہرا باندھنا
- ۱۰۹ کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا
- ۱۰۹ عہد نامہ قبر میں رکھنے کا حکم
- ۱۱۰ قبر پر تلقین کا حکم
- ۱۱۰ مسجد میں بلند آواز سے دُرود و سلام، نعت اور میلاد منعقد کرنا
- ۱۱۰ قبر پر اذان دینے کا حکم
- ۱۱۱ اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم
- ۱۱۲ نماز کے بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم
- ۱۱۲ نماز اور درس کے بعد مصافحہ کرنا
- ۱۱۳ امام صاحب کا نماز جنازہ کے بعد دُعا نہ مانگنا
- ۱۱۳ دفن کے بعد قبر پر اذان دینے کا حکم
- ۱۱۴ دُعا کے آخر میں ”صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا“ پڑھ کر بلند آواز سے دُرود شریف پڑھنے کا حکم...
- ۱۱۴ ما حکم قراءة الصلوة والسلام جہراً بعد صلوٰۃ الجمعة؟ (جمعہ کے بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے پر عربی میں مفصل فتویٰ)
- ۱۱۶ نماز کے بعد دُرود شریف پڑھنے کا حکم
- ۱۱۶ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا
- ۱۱۶ حیلہ اسقاط کا حکم
- ۱۱۷ میت کے ساتھ قبرستان تک قرآن مجید لے جانا
- ۱۱۷ نماز جنازہ کے بعد دُعا مانگنا

۱۱۷ میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا
۱۱۸ مروّجہ حیلہ اسقاط کا حکم
۱۱۸ رمضان کی ۲۳ تاریخ کو بعد از تراویح سورہ عنکبوت اور سورہ روم پڑھنا
۱۱۹ حیلہ اسقاط اور میت کے لئے تین دن خیرات کرنے کا حکم
۱۱۹ قبرستان میں قرآن مجید لے جا کر پڑھنا
۱۲۰ اہل قبور سے توسل پکڑنا
۱۲۰ جماعت کے بعد امام سے مصافحہ کرنا
۱۲۱ درس قرآن کے شروع میں دُرود شریف پڑھوانا
۱۲۱ مسجد میں چراغاں کا حکم
۱۲۱ شہدائے کربلا کے مزارات کی شبیہ بنانا
۱۲۲ تعزیہ سازی، سبیل لگانا، تعزیہ کو جلانا وغیرہ کا حکم
۱۲۳ بعد نمازِ عشاء حلقہ بنا کر دُرود شریف پڑھنا اور مسجد میں چراغاں کرنے کا حکم
۱۲۴ تعزیہ کے بوسے کو حجرِ اسود کے بوسے پر قیاس کرنا، مختلف مقامات میں قمری تقویم مختلف ہونے کی بناء پر لیلة القدر ہر مقام پر اپنے مطلع کے لحاظ سے ہوتی ہے
۱۲۵ غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز کا حکم
۱۲۵ پندرہ شعبان یا معراج کے موقع پر مسجد میں چراغاں کا حکم
۱۲۶ ختم گیارھویں اور کونڈے کا حکم

﴿ کتاب العلم والتاریخ والطب ﴾

﴿ فصل فی المتفرقات ﴾

(علم، تاریخ اور طب کے متعلق متفرق مسائل کا بیان)

۱۲۹ کیا کنعان حضرت نوح علیہ السلام کا حقیقی بیٹا تھا؟
۱۲۹ ”اجماع اور باب اجتہاد“ نامی کتاب کا حکم، نیز اجماع کی حقیقت کیا ہے؟
۱۳۴ کیا روزے کی حکمت وہی ہے جو نماز کی ہے؟

- بعض شرعی احکام کی مصلحتیں ۱۳۶
- اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ ”شخص“ استعمال کرنے کا حکم، اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات طاہر تھے؟ ۱۳۸
- حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر اب تک کتنا عرصہ گزر چکا ہے؟ ۱۴۰
- اُحد اور حراء سے متعلق دو واقعات کے زمانے کی تعیین، اور کیا علامہ ابن تیمیہ حافظ مزنی کے شاگرد تھے؟ ۱۴۰
- خواتین کے لئے میڈیکل اور ہوم اکنامکس کی تعلیم حاصل کرنا کیسا ہے؟ ۱۴۳
- خطوط میں بسم اللہ، ابجد اور ہندسوں میں لکھنے کی شرعی حیثیت اور اس طریقے کی ایجاد کی تاریخ ۱۴۴
- حدیث ”کنت کنزاً مخفیاً“ کی تحقیق اور تخلیقِ عالم کے سلسلے میں کئی وساوس اور شبہات کے جوابات ۱۴۵
- قومِ لوط کی جس بستی کو اُلٹا گیا تھا اس کی تعیین میں رائے کا اختلاف ۱۵۰
- نبوت اور وحی کی کیا حقیقت ہے؟ ۱۵۱
- کیا موجودہ سائنسی تحقیقات قرآن و حدیث سے متعارض ہیں؟ ۱۵۱
- اہرام کے فوائد اور اثرات کی شرعی حیثیت ۱۵۴
- اجتہاد کی شرائط اور موجودہ دور میں کسی کو مجتہد قرار دینا ۱۵۷
- جنگِ جمل اور جنگِ صفین کے واقعہ کا انکار کرنا ۱۵۸
- بقدرِ ضرورت علمِ دین سیکھنے کے لئے ایک مطالعاتی نصاب کا خاکہ ۱۵۸
- کلمہ طیبہ میں لفظ ”محمد“ پر رفع، اور اذان میں اس پر نصب کی وجہ ۱۶۰
- میڈیکل کالج میں ڈاکٹری کی مخلوط تعلیم اور پوشیدہ انسانی اعضاء کے معائنے سے متعلق متعدد مسائل ۱۶۰
- (بنو ہاشم، بنو امیہ، جنگِ جمل، جنگِ صفین، حضرت حسینؑ، حضرت معاویہؓ اور یزید سے متعلق متعدد سوالات کے جوابات) ۱۷۱
- کیا بنو ہاشم اپنے کو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے؟ ۱۷۱
- قبولِ اسلام کے بعد بنو ہاشم اور بنو امیہ کی خاندانی رنجشوں کی کیفیت ۱۷۲

- ۱۷۲ کیا حضرت علیؑ نے خلافت کے لئے خلفائے سابقہ کے اتباع کی شرط سے انکار کر دیا تھا؟.....
- ۱۷۲ قصاصِ عثمانؓ کا مطالبہ کرنے والوں کا حقیقی مقصد قصاصِ عثمانؓ تھا یا حضرت علیؑ کو خلافت سے روکنا؟.....
- ۱۷۲ حضرت معاویہؓ کے کردار کا تاریخی و شرعی جائزہ.....
- ۱۷۳ کیا حضرت معاویہؓ نے اپنی زندگی میں بزورِ ولی عہدی کی بیعت لی تھی؟.....
- ۱۷۳ یزید کے لئے ولایتِ عہد کی بیعت لینے کا شرعی حکم.....
- ۱۷۳ حضرت معاویہؓ کے عہد میں یزید پر شرعی حد کیوں جاری نہیں کی گئی؟.....
- ۱۷۳ یزید کا حکم؟ اور کیا حضرت معاویہؓ کے عہد میں مجالسِ غناء عام تھیں؟.....
- ۱۷۴ حضرت حسینؓ کے نام کو فیوں کے خطوط میں کیا بات درج تھی؟.....
- ۱۷۴ فاسق حکمران کے خلاف حضرت حسینؓ کے خروج و جہاد کی شرعی حیثیت.....
- ۱۷۴ کیا یزید نے اپنی مملکت میں غیر اسلامی دستور جاری کیا تھا؟.....
- ۱۷۵ یزید کے خلاف جدوجہد میں دیگر صحابہ کرامؓ کیوں شریک نہیں ہوئے؟.....
- ۱۷۵ حضرت حسینؓ کی طرف سے جہاد اور مقابلے کے فیصلے کی وجہ.....
- ۱۷۵ تاریخِ اسلام کو روایات کی تحقیق کے ساتھ از سر نو مرتب کرنے کی ضرورت.....
- ۱۸۱ کس قسم کی غلطی کو ”اجتہادی غلطی“ قرار دیا جائے گا؟.....
- ۱۸۴ ﴿فصل فی تعلیم القرآن و تعظیمہ و تلاوتہ﴾
(قرآن کریم کی تعلیم، تعظیم، تلاوت اور آداب سے متعلق مسائل کے بیان میں)
- ۱۸۴ قصص القرآن کی فلم بندی کا شرعی حکم.....
- ۱۸۶ ماہواری کی حالت میں تلاوت، کلمہ اور دُرود پڑھنے کا حکم.....
- ۸۷ قرآنی آیات والے اخبارات کی بے حرمتی کرنا.....
- جن کتابوں میں قرآنی آیات بھی ہوں، انہیں حالتِ حیض میں پڑھنا اور چھونا، اور حالتِ حیض میں تلاوت و اذکار جائز ہیں یا نہیں؟.....
- ۱۸۷ شبینہ کی محفلوں میں لاؤڈ اسپیکر پر تلاوت، اس پر اجرت اور سجدہ تلاوت وغیرہ سے متعلق چند سوالات کے جوابات.....
- ۱۸۸ سوالات کے جوابات.....

صفحہ نمبر	موضوعات
۱۹۰	قرآنی آیات والے اخباری تراشوں کی بے حرمتی کرنا
۱۹۱	حفص کے علاوہ کسی اور قراءت میں تلاوت کا حکم
۱۹۱	سات قراءتوں کے مطابق تلاوت قرآن کا حکم
۱۹۲	قرآن کریم کو چومنے کا حکم
۱۹۲	ٹیپ ریکارڈ پر تلاوت قرآن سننے کا حکم
۱۹۳	تلاوت کے موقع پر نیند آنا
۱۹۳	قرآنی آیات والے اخبارات و کاغذات کی بے حرمتی کا حکم
۱۹۴	قرآن کریم کے بوسیدہ اوراق کا حکم
	تلاوت سننے میں قاری کی خوش الحانی کی طرف متوجہ ہونا اور ایک ہی سانس میں کئی آیات
۱۹۵	پڑھنے کو وجہ فضیلت سمجھنا
۱۹۶	قرآن کریم کو بغیر وضو کے چھونے کا حکم
	روزے سے متعلق قرآنی آیت مبارکہ، ماہ رمضان میں پیش آنے والے اہم واقعات،
۱۹۷	حضور ﷺ کا حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ قرآن کا دور کرنا
۱۹۸	قرآن نہ پڑھے ہوئے شخص کے لئے الفاظ پر صرف انگلی پھیرنے کا حکم
۱۹۸	دینیات کی کتابوں کو بغیر وضو چھونے کا حکم
۱۹۸	قرآنی آیات کی کثرت والی کتاب کو بغیر وضو چھونا جائز نہیں
۱۹۹	قرآن کریم حفظ کرنے کے بعد بھول جانے والے کا کیا حکم ہے؟
۲۰۰	پیشاب سے سورہ فاتحہ لکھنا سخت حرام ہے

﴿کتاب التفسیر وما يتعلق بالقرآن﴾

(قرآن کریم کے ترجمہ اور تفسیر سے متعلق مسائل کا بیان)

۲۰۳	”أَوْثُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ“ الآیہ کے مفہوم و معنی کی تحقیق
۲۰۴	عالم دین کا تفسیر سنانا
۲۰۴	قیامت کے وقت کی تعیین سے متعلق قرآنی آیت پر ایک سوال کا جواب

- ۲۰۵ پکتھال کے انگریزی ترجمے کا حکم
- ۲۰۶ تفسیر معارف القرآن میں ”إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا“ الآیہ کے ترجمے کی تحقیق
- ۲۰۷ معوذتین کے قرآن کریم کا حصہ ہونے سے متعلق حضرت ابن مسعودؓ کے عقیدے کی مفصل تحقیق
- ۲۱۳ ”إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“ الآیہ کی تفسیر
- ۲۱۴ ”تفہیم القرآن“ کا بغیر تنقید کے مطالعہ کرنا
- ۲۱۴ سب سے پہلی تفسیر کون سی ہے؟
- ۲۱۶ جناب مودودی صاحب کا حضرت داؤد علیہ السلام کے قصے میں اور یاء کی بیوی کا واقعہ ذکر کرنا...
- ۲۱۸ ”وَالْقَتِينِ وَالْقَنْتَبِ... الخ“ میں قنوت کا معنی ”قراءت“ سے کرنا
- ۲۱۸ قرآن کریم کو رسم عثمانی کے علاوہ کسی اور رسم الخط میں لکھنا
- ۲۱۹ وحی سے متعلق مقدمہ معارف القرآن کی ایک عبارت کی وضاحت

۲۲۱

﴿کتاب الحدیث وما يتعلق به﴾

(حدیث اور اس سے متعلق مسائل کا بیان)

- ۲۲۳ مرسل حدیث کی حجیت سے متعلق احناف کا موقف
- ۲۲۴ ”من جدد قبراً ومثلاً مثلاً... الخ“ حدیث ہے یا نہیں؟
- ۲۲۴ سند حدیث میں لفظ ”نا“ کا مطلب
- ۲۲۵ ہندوستان سے فرحت بخش ہوا آنے سے متعلق حدیث کی تحقیق
- ۲۲۵ مطالعے کے لئے حدیث کی مستند کتب
- ۲۲۵ طوالت عمر کی فضیلت میں ایک حدیث
- ۲۲۶ اثر صحابی نقل کرنے کے بعد ”أو كما قال رضى الله عنه“ کہنا
- ۲۲۶ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی پر لمبا درود پڑھنا
- ۲۲۶ کیا حدیث کے پڑھنے پر بھی ”تلاوت“ کا لفظ بولا جاسکتا ہے؟
- ۲۲۷ ایک حدیث یا مقولہ؟

- ۲۲۷ بظاہر دو متعارض احادیث میں تطبیق (فارسی)
- ۲۲۹ رأى الحنفية فى قبول الأحادیث الضعيفة فى فضائل الأعمال (فضائل اعمال میں ضعیف احادیث قبول کرنے میں حنفیہ کی رائے سے متعلق عربی فتویٰ)
- ۲۳۱ "لن تجتمع أمتی على الضلالة" کے بعد "فان أجمعت أمتی على الضلالة الخ" کے الفاظ حدیث میں ہیں یا نہیں؟
- ۲۳۲ حدیث "بُعِثْتُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ" کی تحقیق؟
- ۲۳۳ عمامہ کی فضیلت میں حدیث

۲۳۵ ﴿کتاب ما يتعلق بالدعوة والتبلیغ﴾ (دعوت و تبلیغ کے مسائل)

- تبلیغ اور جہاد کے فرض عین اور فرض کفایہ سے متعلق تحقیق اور مروجہ تبلیغی جماعت اور اس میں اوقات لگانے کی شرعی حیثیت
- ۲۳۷ عورتوں کے لئے تبلیغی اجتماع میں شرکت کا حکم
- ۲۳۸ جو خود دین کا پابند نہ ہو، کیا وہ تبلیغ کر سکتا ہے؟
- ۲۳۹ ایک حدیث کی رو سے تبلیغ کو ترک کرنے کا حکم
- ۲۴۰ والدین کی اجازت کے بغیر تبلیغ یا کسی اور سفر پر جانے کا حکم
- ۲۴۱ تبلیغ میں وقت لگانے کے ساتھ حقوق العباد ادا کرنا لازم ہے
- ۲۴۲ بعض تبلیغی واعظوں کی طرف سے غیر محتاط باتوں کی بناء پر تبلیغی جماعت کو ترک کرنا

۲۴۷ ﴿کتاب التصوف والكشف والالهام والرؤیاء﴾

- (تصوف، کشف، الہام اور خوابوں سے متعلق مسائل کا بیان)
- ۲۴۹ شیطان کا خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں نہ آسکنا
- ۲۴۹ بزرگ سے ملاقات کے موقع پر خود اپنے ہاتھ کو چومنا
- ۲۵۰ کشف قبور اور انوار و تجلیات کے مشاہدے کی شرعی حیثیت
- ۲۵۰ بغیر عمل کے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا حسن ظن رکھنا

- ۲۵۱ شیخ طریقت کے لئے کیا شرائط ہیں؟
- ۲۵۲ خواب کی وجہ سے قبر کو اکھاڑنا۔
- ۲۵۲ خواب کی قسمیں اور خواب میں شیطانی خیالات و اوہام اور رؤیائے صادقہ میں فرق کی تدبیر۔
- ۲۵۳ کیا بینک ملازم رہتے ہوئے شیخ کامل بن سکتا ہے؟
- ۲۵۴ ایک خواب کی حقیقت۔
- ۲۵۴ قطب اور ابدال کی حقیقت، اور کیا زمین میں چار قطب ہوتے ہیں؟
- ۲۵۵ سلسلہ قادریہ کے افراد میں شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی روح کے حلول کا عقیدہ۔

۲۵۷ ﴿کتاب الذکر والدعاء والتعوذات﴾

(ذکر، دعا اور تعویذات کے بیان میں)

- ۲۵۹ دُعا کس قسم کی عبادت ہے؟
- ۲۵۹ عزت حاصل کرنے کے لئے ”یا عزیز“ کا وظیفہ پڑھنا۔
- ۲۶۰ ذکر جبراً افضل ہے یا سرّاً؟
- ۲۶۱ ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ وحدہ لا شریک لہ احداً صمداً“ والی حدیث صحیح ہے یا نہیں؟
- ۲۶۲ ایک مہمل وظیفہ۔
- ۲۶۲ وسیلہ اختیار کر کے دُعا کرنا کیسا ہے؟
- ۲۶۳ فرض نماز کے بعد سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھی جانے والی دُعا کا حکم۔
- ۲۶۴ اسم اعظم سے کیا مراد ہے؟
- ۲۶۴ سجدے کی حالت میں دُعا مانگنے کا حکم۔
- ۲۶۵ مسجد میں بلند آواز سے فضائل کی کتاب پڑھنا۔
- ۲۶۵ دورانِ تلاوت حضور ﷺ کا نام آنے پر دُرود شریف پڑھنے کا حکم۔
- ۲۶۶ نماز کے بعد ”اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ یُصَلُّوْنَ“ بلند آواز سے پڑھنا۔
- ۲۶۸ جنات کو قید کرنے یا جلانے کا حکم۔
- ۲۶۹ جہنم سے انسان کے نکاح کا حکم، اور انسانوں پر جنات کے اثرات کی شرعی حیثیت۔

۲۷۴ بے پردہ خاتون سے جھاڑ پھونک کرانے کا حکم
۲۷۶ چور یا گم شدہ چیز معلوم کرنے کے لئے منتر اور ٹوٹکے معتبر ہیں یا نہیں؟
۲۷۶ قبرستان میں قبلہ رو ہو کر ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنا
۲۷۷ تعویذ کے ذریعہ علاج کرانے کا حکم
۲۷۹ قرآن کریم کے نقش کے علاوہ کسی اور تعویذ کا حکم
۲۷۹ ماہواری کی حالت میں تلاوت اور ذکر کا حکم
۲۷۹ اسم ”بدوح“ کی تحقیق
۲۸۰ ناچاقی دُور کرنے کے لئے شوہر پر تعویذ کرنے کا حکم
۲۸۰ رمضان میں تراویح کے بعد وعظ کرنے اور چالیس مرتبہ صلوٰۃ وسلام پڑھنے کا حکم
۲۸۱ کیا ظاہری اسباب نہ ہونے کی صورت میں بھی دُعا کا اثر ہوتا ہے؟
۲۸۱ اسم اعظم سے کیا مراد ہے؟
۲۸۲ روزہ افطار کے وقت دُعا زیادہ قبول ہوتی ہے
۲۸۲ تعویذ میں اگر کوئی خلاف شرع بات نہ ہو تو جائز ہے
۲۸۲ ”عمل حاضرات“ کی شرعی حیثیت
۲۸۳ ”بدیع العالم“ نام رکھنے اور صرف ”اَللّٰہ“ کا ذکر کرنے کا حکم

﴿کتاب حقوق المعاشرة وادابها﴾

۲۸۵

(حقوق معاشرت اور اس کے آداب)

۲۸۷

گھریلو ناچاقی اور والد کی سخت مزاجی کا حل، اور طلاق کے معاملے میں والد کی اطاعت

۲۹۰

واجب ہے یا نہیں؟

۲۹۱

شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر جانا، جائز امر میں شوہر کی اطاعت واجب ہے

۲۹۲

گھر میں ٹیلی ویژن لانے کے لئے باپ کو گھر سے نکالنا، عالم کا والد اور بہن بھائیوں سے

قطع تعلق کرنا

غیبت کے چرچوں کی وجہ سے پڑوسیوں کے گھر آمد و رفت سے رُکنا

۲۹۲	ناجائز امور میں باپ کی اطاعت کا حکم
۲۹۳	والدہ کے حکم سے بیوی کو طلاق دینے کا حکم
۲۹۴	مرزائیوں سے تعلق رکھنے والے رشتہ داروں سے تعلق کا حکم
۲۹۵	استاذ کو گالی دینے کا حکم
۲۹۵	والدین اور اساتذہ کے لئے تعظیماً کھڑے ہونے کی شرعی حیثیت
۲۹۵	والدین کے کہنے پر بلاعد شرعی، بیوی کو طلاق دینے کا حکم
۲۹۶	بھائی بہنوں سے بیوی کی ملاقات پر پابندی لگانے کا حکم

﴿کتاب السیر والمناقب﴾

(انبیاء اور مختلف شخصیات کے حالات و مناقب)

۲۹۹	قسطنطنیہ پر حملے میں شرکت کی بناء پر یزید کے جنتی ہونے کا عقیدہ رکھنا
۳۰۱	قبیلہ ”جون“ کی عورت اُمیمہ بنت شراحیل سے متعلق شیعوں کا من گھڑت قصہ
۳۰۲	بعض تاریخی روایات کی بنیاد پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے حق میں بدگمانی کرنا
۳۰۳	حضرت فاطمہؑ کے نکاح کی تاریخ
۳۰۴	حضرت خدیجہؑ کے مال سے تجارت کرنے پر حضور اقدس ﷺ کے لئے کوئی کمیشن مقرر تھا؟
۳۰۴	حضرت معاویہؓ کے بارے میں کتاب ”شہید کربلا“ اور بعض اکابر کی عبارات کا جواب
۳۰۶	حضرت عباسؓ کی اولاد سادات میں شامل ہے
۳	یزید کے بارے میں جنتی ہونے کا عقیدہ
۳۰۷	یزید کے نام کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھنا
۳۰۷	کیا حضرت یوسفؑ، ایہ السلام کا زلیخا سے نکاح ہو گیا تھا؟
۳۰۸	کیا یزید بن معاویہؓ پر لعنت بھیجنا ثواب ہے؟
۳۰۸	پاک رحموں اور پاک صلہوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا مطلب
۳۰۸	علامہ ابن تیمیہؒ کے بارے میں جمہور علماء کی رائے
۳۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کا حکم

۳۱۱

﴿کتاب الطہارۃ﴾

(طہارت کا بیان)

۳۱۳

﴿فصل فی الوضوء والغسل والتیمم﴾

(وضو، غسل اور تیمم کے فرائض، واجبات، سنن، مستحبات، آداب و مکروہات کا بیان)

۳۱۳

..... جنازے کے لئے کئے گئے وضو سے فرائض پنج گانہ پڑھ سکتے ہیں

۳۱۳

..... غسل خانے میں بات کرنے کا حکم

۳۱۴

..... دانت میں چاندی بھری ہوئی ہو تو وضو اور غسل کا حکم

۳۱۵

..... برہنہ ہو کر غسل کرنا

۳۱۵

..... گردن کے مسح کی شرعی حیثیت

۳۱۵

..... مرض کی وجہ سے پانی نقصان دہ ہو تو تیمم کیا جاسکتا ہے

۳۱۶

..... غسل کے بعد دوبارہ وضو کا حکم

۳۱۷

﴿فصل فی النجاسات وأحكام التطہیر﴾

(نجاسات کے احکام اور پاکی کا طریقہ)

۳۱۷

..... ناپاک روئی کو پاک کرنے کا طریقہ

۳۱۷

..... تیل کو پاک کرنے کا طریقہ

۳۱۸

..... تطہیر اشیاء کے طریقوں کی تعداد اور مکمل تفصیل

۳۲۰

..... مٹی، تیل پاک ہے

۳۲۰

..... بیت الخلاء کے لوٹے سے طہارت حاصل کی جاسکتی ہے

۳۲۰

..... دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑوں کا حکم

۳۲۱

..... کتے کی دباغت شاہ کھال پاک ہے

۳۲۲

..... کیا دھوبی سے کپڑے دھلانے کے بعد دوبارہ دھونا ضروری ہے؟

۳۲۲

..... دھوبی سے کپڑا دھلوانے کے بعد کیا دوبارہ پاک کرنا ضروری ہے؟ اور کیا کپڑا پاک کرتے

۳۲۲

..... وقت کلمہ طیبہ پڑھنا ضروری ہے؟

صفحہ نمبر

موضوعات

- ۳۲۲ ہاتھی کی سوئڈ سے نکلنے والے پانی کا حکم، مچھلی کا پتہ پاک ہے یا نہیں؟
- ۳۲۴ ہاتھ پر نجاست لگنے کی صورت میں کتنی مرتبہ دھونا لازم ہے؟
- ۳۲۴ جوتے یا چپل وغیرہ کو وضو خانے میں دھونے کا حکم

۳۲۵ ﴿فصل فی احکام الماء﴾

(پانی اور کنویں وغیرہ سے متعلق مسائل کا بیان)

- ۳۲۵ تالاب سے پانی لیتے وقت اگر گھڑے میں میٹگی آجائے تو کیا کرے؟
- ۳۲۵ ”دہ در دہ“ حوض میں نجاست گرنے کا حکم
- ۳۲۶ کنویں میں سانپ گرنے کی صورت میں کیا حکم ہے؟
- ۳۲۷ کیا ٹینکی سے آنے والا پانی ”ماء جاری“ کے حکم میں ہے؟
- ۳۲۹ ہندو خاکروب کی دھوئی ہوئی جگہ پر نماز پڑھنے کا حکم

۳۳۰ ﴿فصل فی احکام الجنب والمعدور﴾

(جنبی اور معدور سے متعلق مسائل کا بیان)

- ۳۳۰ غسل جنابت میں سر کا تیل چھڑانا ضروری نہیں
- ۳۳۰ حالت جنابت میں دُرود شریف پڑھنے کا حکم
- ۳۳۱ جنابت کی حالت میں قرآن چھونے کا حکم
- ۳۳۱ ایک ہی شب میں دوبارہ ہم بستری کے لئے غسل جنابت ضروری نہیں
- ۳۳۲ کئی مرتبہ ہم بستری کے بعد ایک غسل جنابت کافی ہے
- ۳۳۲ ایک ہی شب میں دوبارہ ہم بستری سے پہلے اگر غسل نہ کرے تو کیا حکم ہے؟
- ۳۳۳ پیشاب کے قطروں کی بناء پر کپڑے کی پاکی اور وضو کا حکم
- ۳۳۳ ”لیکوریا“ کے پانی کا حکم اور اس سے متعلق متعدد مسائل

۳۳۵ ﴿فصل فی الاستنجاء﴾

(استنجاء کے مسائل کا بیان)

- ۳۳۵ کیا طہارت کے لئے ڈھیلا اور پانی دونوں استعمال کرنا ضروری ہے؟

پیشاب کے بعد ڈھیلا استعمال کرنا مسنون ہے، اور صرف پانی کا استعمال بھی کافی ہے..... ۳۳۵

۳۳۷ ﴿فصل فی المسح علی الخفین﴾

(موزوں پر مسح سے متعلق مسائل کا بیان)

مروّجہ موزوں پر مسح کا مسئلہ..... ۳۳۷

نائیلوں کی مروّجہ جرابوں اور سوتی جرابوں پر مسح کا حکم..... ۳۳۸

۳۴۹ ﴿کتاب الصلوٰۃ﴾

(مسائل نماز)

۳۵۱ ﴿فصل فی مواقیت الصلوٰۃ﴾

(اوقات نماز سے متعلق مسائل کا بیان)

دارالعلوم کراچی کے نقشہ اوقات نماز میں صبح صادق کے وقت پر اعتراض اور اس کا جواب..... ۳۵۱

انتہاء زوال اور ابتداء ظہر میں فاصلے کی مقدار..... ۳۵۷

حنبلئ مسلک میں زوال سے پہلے جمعہ کا وقت اور اس کی بناء پر حنفی مقتدی کے لئے حکم..... ۳۵۷

ظہر کا وقت..... ۳۵۸

کینیڈا میں عصر اور عشاء کا وقت..... ۳۵۸

عصر میں اصفرائش تک تاخیر، عشاء کا وقت..... ۳۵۹

نماز فجر میں اسفار افضل ہے..... ۳۶۰

شرعی رات کی تحقیق..... ۳۶۱

عشاء میں جلدی کا حکم..... ۳۶۱

رمضان میں عشاء اور صبح صادق کا وقت..... ۳۶۲

سحری کا وقت ختم ہوتے ہی نماز پڑھنا..... ۳۶۲

صبح صادق کے وقت پر حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ سے اختلاف کی

تحقیق (عربی فتویٰ)..... ۳۶۳

عصر کی نماز کے لئے ساڑھے چار بجے کا وقت مقرر کرنا..... ۳۶۳

۳۶۵

﴿فصل فی الأذان﴾

(اذان سے متعلق مسائل کا بیان)

۳۶۵

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

﴿فصل فی شروط الصلوة وأركانها وواجباتها وسننها وأدابها﴾

(نماز کی شرائط، فرائض، ارکان، واجبات، سنن اور آداب کے بیان میں)

۳۶۸

۳۶۸

۳۶۹

۳۶۹

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۹

اذان میں تجوید کی غلطی کا حکم.....

اذان سے پہلے دُرود و سلام پڑھنے کا حکم.....

جمعہ کی اذانِ ثانی کہاں دی جائے؟.....

سیاسی مقاصد کے لئے اذان دینے کا حکم.....

سمتِ قبلہ کا مطلب.....

حالتِ احرام میں جائِ نماز پر سجدہ کا حکم.....

ٹرین میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا.....

سجدے میں پیشانی کے ساتھ ناک رکھنے سے متعلق بہشتی زیور اور احسن الفتاویٰ میں

تعارض کی تحقیق.....

امام کا تکبیر کے وقت بیٹھے رہنا اور ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا.....

تکبیر کے دوران نمازی کب کھڑے ہوں؟.....

تکبیر کے دوران مقتدی کب کھڑے ہوں؟.....

نماز کے لئے کیسا لباس پہننا ضروری ہے؟ اور صرف ٹوپی پہن کر نماز پڑھانے کا حکم.....

ایک طرف سلام نہ پھیرنے سے نماز دُرست ہوگی یا نہیں؟.....

نماز میں ثناء اور دُرود شریف پڑھنا سنتِ مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟.....

تسمیہ، سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟.....

باجماعت نماز ادا کرنا سنت ہے یا واجب؟.....

استقبالِ قبلہ شرط ہے، استقبالِ قبلہ کی نیت شرط نہیں.....

بیٹھ کر نماز پڑھنے کے دوران کھڑے ہو جانا.....

۳۸۰

﴿فصل فی الامامة والجماعة﴾

(امامت اور جماعت سے متعلق مسائل کا بیان)

۳۸۰

..... امامت کی نیت کا طریقہ

۳۸۰

..... امام کے شرعی اوصاف

۳۸۲

..... جس کا علم زیادہ ہو، اسے امام بنانا افضل ہے

۳۸۲

..... شرعی مسئلے کو نہ ماننے والے کی امامت کا حکم

۳۸۳

..... بدکردار شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

۳۸۴

..... کسی ناجائز فعل سے منع کرنے پر امامت سے معزول کرنا

۳۸۵

..... جس امام سے مقتدی راضی نہ ہوں، اس کی امامت کا حکم

۳۸۶

..... علمائے دیوبند کے عقائد سے جزوی اختلاف رکھنے والے ایک امام کی امامت سے متعلق تفصیلی فتویٰ ...

۳۹۳

..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر ماننے والے کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا حکم

۳۹۳

..... داڑھی منڈانے والے کو امام بنانا

۳۹۳

..... داڑھی مونڈنے والے کو امام بنانے کا حکم

۳۹۴

..... ایک مشت سے کم داڑھی والے کی امامت کا حکم

۳۹۴

..... ایک مشت سے کم داڑھی رکھنے والے کی اقتداء میں نماز کا حکم

۳۹۴

..... ایک مشت سے کم داڑھی رکھنے والے کے پیچھے نماز کا حکم

۳۹۵

..... عرش پر اللہ تعالیٰ کے جسمانی قیام کا عقیدہ رکھنے والے شخص کی امامت کا حکم

۳۹۶

..... معراج جسمانی کے قائل کی اقتداء میں نماز کا حکم

۳۹۷

..... شیعہ کے پیچھے نماز پڑھنا

۳۹۷

..... شیعہ سے اپنی بیٹی کا نکاح کرانے والے کے پیچھے نماز کا حکم

۳۹۸

..... لواطت کے مرتکب کی امامت کا حکم

۳۹۹

..... گالی دینے والے کو امام بنانے کا حکم

۳۹۹

..... امام کی بُرائی کرنے والے کا اسی امام کی اقتداء میں نماز پڑھنا

۴۰۰

..... فسق افعال کے مرتکب کو امام بنانا

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۰۰	گالی گلوچ کرنے والے شخص کو امام بنانے کا حکم
۴۰۱	کس مسجد کے امام کے پیچھے نماز پڑھنا اولیٰ ہے؟
۴۰۱	تصویر کھینچنے اور کھنچوانے والے کی اقتداء میں نماز کا حکم
۴۰۲	جھوٹ بولنے والے کے پیچھے نماز کا حکم
۴۰۲	بدعتی اور مجہول پڑھنے والے کی اقتداء کا حکم
۴۰۳	جماعت اسلامی کے رکن کی اقتداء میں نماز کا حکم
۴۰۴	لڑکی کو بیچنے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم
۴۰۵	خائن شخص کو امام بنانے کا حکم
۴۰۵	ماموں سے ناراض شخص کے پیچھے نماز پڑھنا
۴۰۵	بے خبری میں بریلوی امام کی اقتداء میں نماز پڑھ لی تو کیا حکم ہے؟
۴۰۶	جرگے کا فیصلہ مقدم ہے یا باجماعت نماز؟
۴۰۶	شور جھگڑے کی بناء پر جماعت کی نماز توڑنا
۴۰۷	سیاسی اختلاف کی بناء پر امامت سے معزول کرنا
۴۰۷	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ”عالم الغیب“ اور ”حاضر و ناظر“ ماننے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم
۴۰۸	مسجد کی دوسری منزل پر جماعت کرانے کا حکم
۴۰۸	امام اگر سائبان کے نیچے کھڑا ہو اور مقتدی پیچھے تو کیا حکم ہے؟
۴۰۸	کیا امام، امامت سے استاذ بن جاتا ہے؟
۴۰۹	ریڈیو سننے والے کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا حکم
۴۰۹	بلاشبوت زنا کی تہمت لگانے والے کے پیچھے نماز کا حکم
۴۱۰	امام کا امامت برقرار رکھنے کے لئے چند شرائط لگانے کا حکم
۴۱۰	کشف قبور کے قائل کی اقتداء میں نماز کا حکم
۴۱۱	جھوٹ بولنے والے اور مسجد کا سامان اپنے گھر میں استعمال کرنے والے امام کی اقتداء کا حکم
۴۱۲	اپنے اوپر عائد شدہ مختلف الزامات کے درست جوابات دینے والے امام کی اقتداء کا حکم

۴۱۵ ایک امام کی امامت سے متعلق تفصیلی استفتاء اور اس کا جواب

۴۱۹ ﴿فصل فی المسبوق واللاحق﴾

(مَسْبُوق اور لَاحِق کے مسائل کا بیان)

۴۱۹ مسبوق، سجدہ سہو کے لئے امام کے سلام میں شرکت نہ کرے

۴۱۹ مسبوق کی نماز کا طریقہ

۴۲۰ مسبوق اپنی نماز کس طرح پوری کرے؟

۴۲۰ مسبوق کی ثناء سے متعلق شرح وقایہ کی ایک عبارت کی تحقیق

۴۲۱ امام کے سلام کی صورت میں مسبوق تشہد پورا کرے گا یا نہیں؟

۴۲۳ ﴿فصل فیما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا﴾

(نماز کے مفسدات اور مکروہات کا بیان)

۴۲۳ پہلی صف میں نابالغ بچے کا کھڑا کرنا

۴۲۳ آدھی آستین والی قمیص میں نماز پڑھنا

۴۲۴ تصویر والے کمرے میں نماز پڑھنے کا حکم

۴۲۴ محاذات کی دو صورتوں کی تفصیل اور حکم

۴۲۶ برآمدے میں نماز پڑھنے میں کوئی کراہت نہیں

۴۲۶ بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کی تفصیل

۴۲۷ کندھوں تک بال بڑھا کر رکھنے والوں کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

۴۲۸ ﴿فصل فی القراءۃ ومسائل زلۃ القاری﴾

(نماز میں قراءت اور پڑھنے والے کی غلطیوں سے متعلق مسائل کا بیان)

۴۲۸ سورہ فاتحہ کے بعد ”رَبِّ اغْفِرْ لِي“ کہنا

۴۲۸ بیماری کی وجہ سے نماز میں الفاظ ادا نہ کر سکے تو کیا حکم ہے؟

۴۲۹ فاتحہ خلف الامام کا حکم

۴۲۹ ض کا مخرج

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۳۰	ض کا مخرج.....
۴۳۰	”وَلَا الْمُشْرِكِينَ“ کے بجائے ”وَالْمُشْرِكِينَ“ پڑھنے کا حکم.....
۴۳۱	تین چھوٹی آیات کے برابر آدھی آیت پڑھنے سے نماز ہو جائے گی.....
۴۳۱	نماز میں مجہول قراءت کرنا.....
۴۳۲	بیچ میں چھوٹی سورت چھوڑ کر قراءت کرنا.....
۴۳۲	فجر کی پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے طویل کرنا، قراءت میں متعدد غلطیوں کا حکم.....
۴۳۲	﴿فصل فی السنن والنوافل﴾ (سنن اور نوافل نمازوں کے بیان میں)
۴۳۲	نماز اشراق و چاشت دو، دو رکعت کر کے پڑھ سکتے ہیں.....
۴۳۲	تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب؟.....
۴۳۵	سنت مؤکدہ کا ترک.....
۴۳۵	جمعہ کی سنتوں کی تعداد.....
۴۳۷	جمعہ کی سنتوں کی تعداد، سنت غیر مؤکدہ پڑھنے کا طریقہ.....
۴۳۷	صبح صادق اور فجر کے بعد نوافل پڑھنے کا حکم.....
۴۳۷	سنت مؤکدہ کو بلا عذر ترک کرنا.....
۴۳۸	زوال سے پہلے جمعہ کی سنتیں پڑھنا.....
۴۳۸	صلوۃ التبع کی جماعت کا حکم.....
۴۳۹	تہجد کی نیت کس طرح کریں؟.....
۴۳۹	شب قدر کی نوافل کا طریقہ.....
۴۴۰	سنن و نوافل گھر میں پڑھنی چاہئیں یا مسجد میں؟.....
۴۴۰	فجر کی سنتیں چھوٹ جائیں تو کیا حکم ہے؟.....
۴۴۱	فجر کے فرض شروع ہونے کے بعد سنتیں کس وقت تک ادا کی جاسکتی ہیں؟.....
۴۴۲	سنن مؤکدہ کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا.....
۴۴۳	توڑی ہوئی نفل نماز اور طواف و نذر کی نماز میں قیام کا حکم.....

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۴۴	نوافل کی جماعت میں لوگوں کی شرکت کا اہتمام کرنا
۴۴۵	رمضان میں نفل کی جماعت
۴۵۹	﴿فصل فی التراویح﴾
	(تراویح اور شبینہ سے متعلق مسائل)
۴۵۹	چار تراویح کے بعد وقفے میں کیا پڑھنا چاہئے؟
۴۵۹	تراویح پر اجرت کا مسئلہ
۴۶۰	تراویح پر اجرت لینا
۴۶۰	تراویح پر اجرت لینے کا حکم
۴۶۱	شبینہ کا حکم
۴۶۲	تراویح پر اجرت کا مسئلہ، جماعت کے ساتھ فرض نہ پڑھنے والا تراویح میں امام بن سکتا ہے یا نہیں؟
۴۶۲	۲۳ ویں رات میں سورہ عنکبوت اور روم پڑھنا
۴۶۳	شبینہ کا حکم
۴۶۳	شبینہ کا حکم
۴۶۴	شبینہ کا حکم، جائز شبینہ کس طرح ہو سکتا ہے؟
۴۶۴	شبینہ کے جواز کی شرائط
۴۶۵	تراویح میں تین بار سورہ اخلاص پڑھنا
۴۶۶	تراویح میں قرآن پڑھے جانے کے باوجود الگ سے ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے تراویح پڑھنا
۴۶۶	تراویح کو ضروری نہ سمجھنا اور بلا عذر تراویح ترک کرنا
۴۶۶	تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن سنت ہے
۴۶۷	تراویح سے متعلق متعدد مسائل
۴۶۹	داڑھی منڈانے والے کی اقتداء میں تراویح پڑھنا
۴۶۹	کھڑے ہو کر تراویح پڑھنے کے بعد عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھنا

۴۷۰ تراویح کی رکعتوں کی تعداد

۴۷۱ تراویح میں شرکت کے لئے عورتوں کا مسجد جانا

۴۷۲

﴿فصل فی الوتر﴾

(وتر سے متعلق مسائل)

۴۷۲ وتر کا وقت اور طریقہ

۴۷۳ شافعی امام کے پیچھے حنفی کے وتر پڑھنے کا حکم

۴۷۴ شافعی کے پیچھے حنفی کا وتر پڑھنا

۴۷۵ مسجد میں دو جگہ تراویح ہونے کی بناء پر وتر کی دو جماعتوں کا حکم

۴۷۵ وتر میں دُعاے قنوت بھول جائے تو کیا حکم ہے؟

۴۷۶

﴿فصل فی قضاء الفوائت﴾

(قضا نمازوں سے متعلق مسائل کا بیان)

۴۷۶ حیض کی مخصوص صورت کی بناء پر نمازوں کی قضا

۴۷۶ فوت شدہ نمازوں کی قضا لازم ہے

۴۷۷ قضائے عمری کی شرعی حیثیت

۴۸۷ ایام حیض کی نمازوں کی قضا لازم نہیں

۴۸۷ قضا نمازوں کی ادائیگی ضروری ہے

۴۸۸

﴿فصل فی سجود السہو﴾

(سجدہ سہو کے مسائل کا بیان)

۴۸۸ سورۃ فاتحہ، سورۃ اور رکعتوں میں شک کی دو صورتوں کا حکم

۴۸۹ قراءت میں عدم ترتیب سے سجدہ سہو لازم نہیں

۴۹۰ تسبیح کے ترک سے سجدہ سہو لازم نہیں

۴۹۰ تاخیر رکن کی وہ مقدار جس سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۹۱	تأخیر رکن کی کتنی مقدار سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے؟ (مفصل تحقیق)
۴۹۲	بھولے سے سلام پھیر لینے کے بعد سجدہ سہو کب تک کر سکتے ہیں؟
۴۹۲	چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیرنے کی صورت میں سجدہ سہو کے وجوب سے متعلق فقہاء کی عبارات میں تضاد کی تحقیق
۴۹۶	﴿فصل فی سجود التلاوة﴾
	(سجدہ تلاوت کے مسائل کا بیان)
۴۹۶	امام کے سجدہ تلاوت کا پتہ نہ چلنے کی بناء پر مقتدی رکوع میں رہ کر اٹھ گیا تو کیا حکم ہے؟
۴۹۷	لاؤڈ اسپیکر پر آیت سجدہ سننے سے سجدہ تلاوت واجب ہوگا
۴۹۸	﴿باب صلوٰۃ المریض و المسافر﴾
	(مریض اور مسافر کی نماز کا بیان)
۴۹۸	نماز قصر کہاں سے شروع کرے؟ کیا اپنے شہر میں قصر کر سکتا ہے یا نہیں؟
۴۹۸	زوجہ اور عقار کو وطنیت کا معیار بنانے پر فتح القدیر اور البحر الرائق کی عبارات کی تحقیق
۵۰۱	وطن اصلی اور وطن اقامت کا معیار (فارسی)
۵۰۲	وطن اصلی سے مکمل طور پر منتقل ہو جانے کے بعد دوبارہ وطن آنے کی صورت میں قصر کا حکم
۵۰۳	فوج کی پوسٹنگ کی تبدیلی کی بناء پر نماز قصر سے متعلق چند سوالات کے جوابات
۵۰۴	شرعی معذور کی نماز کا حکم
۵۰۵	معذور کی نماز کا حکم
۵۰۶	معذور کے لئے وضو کا حکم
۵۰۶	شرعی معذور کی تعریف اور عذر کا معیار
۵۰۸	قطرے کا مریض کپڑا دیکھے بغیر نماز پڑھے تو کیا حکم ہے؟
۵۰۹	﴿فصل فی الجمعة﴾
	(جمعہ کے متعلق مسائل کا بیان)
۵۰۹	حنفیہ کے نزدیک نماز جمعہ کے لئے شہر کا وجود ضروری ہے

صفحہ نمبر	موضوعات
۵۰۹	دورانِ خطبہ تشہد کی ہیئت پر بیٹھ کر ہاتھ باندھنا.....
۵۱۰	خطبے کے دوران نفل نماز پڑھنے کا حکم.....
۵۱۱	خطبے کے دوران خاموش رہنا واجب ہے.....
۵۱۱	جمعہ کی اذانِ ثانی امام اور منبر کے سامنے دینی چاہئے.....
۵۱۲	جمعہ کے دن نماز سے قبل تقریر کرنے کا حکم.....
۵۱۲	جمعہ کا خطبہ اور نماز الگ الگ اشخاص پڑھائیں تو کیا حکم ہے؟.....
۵۱۳	بستی میں جمعہ فرض نہ سمجھنے والے امام کے لئے کسی دوسرے شخص سے نماز جمعہ پڑھوانا.....
۵۱۳	قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ.....
۵۱۳	قریہ صغیرہ میں جمعہ کا حکم (فارسی).....
۵۱۴	خطبہ جمعہ کے دوران ہاتھ میں عصا لینے کی شرعی حیثیت.....
۵۱۵	امروٹ شریف میں نماز جمعہ کا حکم.....
۵۱۷	صحت جمعہ کے لئے شہر یا قریہ کبیرہ ہونا ضروری ہے.....
۵۱۸	اگر میں نماز جمعہ پڑھانے کا حکم.....
۵۱۸	کراچی سے اٹھائیس میل دور قصبہ ”کاٹھور آباد“ میں جمعہ کا حکم.....
۵۲۲	کیا صحراء میں جمعہ فرض ہے؟.....
۵۲۳	ایک قصبہ میں نماز جمعہ کا حکم.....
۵۲۳	جیلوں، چھاؤنیوں اور ایئرپورٹ پر نماز جمعہ.....
۵۲۹	ائمہ حرمین کی اقتداء میں کھلے میدانوں میں پڑھی جانے والی جمعہ کی نمازوں کا حکم.....
۵۲۹	خطبہ جمعہ میں کسب بزرگ کا مقولہ شامل کرنا.....
۵۳۰	پنج وقتہ نماز کے لئے بنائی گئی جگہ میں جمعہ کا حکم.....
۵۳۰	ترک سعی کے گناہ سے بچنے کے لئے اذانِ اول کو تقریر سے مؤخر کرنے کا حکم.....
	جمعہ کی اذانِ اول کے بعد بیع و شراء وغیرہ ممنوع کاموں کے ارتکاب سے لوگوں کو بچانے کے لئے کیا اذانِ اول کو مؤخر کرنا جائز ہے؟.....
۵۳۵	

۵۴۷

﴿فصل فی العیدین﴾

(عیدین کے متعلق مسائل کا بیان)

۵۴۷

..... نماز عید کے بعد دعا مانگی جائے یا خطبہ کے بعد؟

۵۴۷

..... تکبیرات تشریق کے بارے میں امام اعظم اور صاحبین میں اختلاف کی تحقیق

عرب امارات میں عید کی نماز پڑھ کر آنے والے کے لئے پاکستان میں دوبارہ نماز عید پڑھنے

۵۴۹

..... کا حکم، اور ایسا شخص شوال کے نفلی روزے کب سے شروع کرے؟

۵۵۰

..... خفیوں کا غیر مقلد کی اقتداء میں نماز عید پڑھنے کا حکم

۵۵۰

..... ایک ہی مقام پر عید کی دو جماعتیں کرانے کی دو صورتوں کا حکم

۵۵۲

..... جگہ کی تنگی کی بناء پر ایک ہی جگہ عید کی دو جماعتوں کا حکم

۵۵۲

..... نماز عید کے بعد دعا ہو یا خطبے کے بعد؟

۵۵۳

..... نماز عید میں تکبیرات چھوڑ کر امام سورہ فاتحہ شروع کر دے تو کیا حکم ہے؟

۵۵۴

﴿فصل فی المسائل الجدیدة والمتفرقة المتعلقة بالصلوة﴾

(نماز سے متعلق جدید اور متفرق مسائل کا بیان)

۵۵۴

..... نماز میں اسپیکر کا استعمال

۵۵۵

..... کیا لاؤڈ اسپیکر پر نماز ہو جاتی ہے؟

۵۵۵

..... کیا لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے؟

۵۵۵

..... مسجد میں خانہ کعبہ و مسجد نبوی کی تصاویر آویزاں ہوں تو ایسی صورت میں نماز کا حکم

۵۵۶

..... مساجد میں لاؤڈ اسپیکر کے شرعی احکام

۵۵۷

..... نماز میں (آلہ مکبر الصوت) اسپیکر کے استعمال کی شرعی حیثیت

تراویح میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا حکم اور اسپیکر میں تراویح کے دوران آیت سجدہ آنے والی

۵۵۹

..... ہو تو کیا کیا جائے؟

۵۵۹

..... ریل میں دوران سفر نماز کیسے پڑھی جائے؟

۵۶۰

..... ہوائی جہاز میں نماز ادا کرنا جائز ہے

۵۶۰

..... بے نمازی کا حکم

۵۶۱

﴿کتاب الجنائز﴾

(نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین کے مسائل)

- ۵۶۳ نماز جنازہ پڑھانے میں کس امام کو مقدم کیا جائے گا؟
- ۵۶۳ مرد نہ ہونے کی صورت میں کیا عورت پر نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے؟
- ۵۶۴ جنازہ لے جاتے وقت چالیس قدم گن کر میت کو ایصالِ ثواب کرنے کا حکم
- ۵۶۴ مردے کو دو مرتبہ غسل دینے کی رسم
- ۵۶۴ بیوی کے انتقال کے بعد شوہر کے لئے اس کا چہرہ دیکھنا کیسا ہے؟
- ۵۶۵ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم
- ۵۶۶ مسجد میں نماز جنازہ کا حکم (فادری)
- ۵۶۶ لحد گر جانے کی وجہ سے دوبارہ قبر بنانے کا حکم
- ۵۶۷ میت کو غسل دینے کے بعد جسم سے خون نکلنے کی صورت میں شرعی حکم
- ۵۶۷ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم
- ۵۶۹ نماز جنازہ شروع کرنے سے پہلے امام کا نیت وغیرہ بتانا
- ۵۷۰ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم
- ۵۷۱ میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنے کا حکم اور مجتہد فیہ امور میں نکیر کے درجات
- ۵۸۵ پیدائش کے فوراً بعد مرنے والے بچے کے نام رکھنے، نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین کے احکام
- ۵۸۶ دار الحرب میں مرنے والے مسلمان پر شرعی احکام جاری ہوں گے
- دفن کے وقت کفن کی گرہ کھولنے کی حکمت میں حاشیہ شرح وقایہ اور دیگر فقہاء کی عبارات میں
- ۵۸۷ تضاد کی تحقیق

۵۸۸

﴿فصل فی ایصال الثواب﴾

(ایصالِ ثواب سے متعلق مسائل کا بیان)

- ۵۹۰ ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ جاریہ میں کون سی چیز بہتر ہے؟
- ۵۹۱ عقیدہ ایصالِ ثواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ، وَعَلَى آلِهِ
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ، أَمَّا بَعْدُ:

جب سے آنکھ کھلی، والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے فیض سے گھر
میں فتویٰ اور استفتاء کا چرچا دیکھا، اور اسی کا نتیجہ تھا کہ بہت سے فقہی مسائل گھر کے ان تذکروں کی بنا
پر یاد ہو گئے، لیکن کسی کو مسئلہ بتانے یا لکھ کر دینے سے دل ہمیشہ ڈرتا رہا، اور مدرسہ میں پڑھنے کے
زمانے میں کبھی یہ خیال بھی نہ آیا کہ کسی وقت فتویٰ لکھنے کی کوئی ذمہ داری سر پر آنے والی ہے۔
۱۳۷۷ھ میں جب میں دارالعلوم کراچی میں ہدایہ اولین وغیرہ پڑھتا تھا اور میری عمر (قمری حساب
سے) پندرہ سال تھی، شعبان و رمضان کی تعطیلات کے زمانے میں اُستادِ مکرم حضرت مولانا مفتی ولی
حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ روزانہ ہمارے گھر پر تشریف لا کر فتویٰ کا کام کیا کرتے تھے، میں بکثرت اُن
کے پاس جا بیٹھتا، اور ان کے لکھے ہوئے فتاویٰ پڑھتا رہتا۔ ایک روز حضرت نے ایک استفتاء مجھے
دے کر فرمایا کہ ”بتاؤ اس سوال کا کیا جواب ہوگا؟“ مسئلہ طلاق کا تھا اور سیدھا سادا تھا، میں نے صبح
جواب دے دیا، حضرت نے فرمایا ”بس اب یہی جواب اس استفتاء پر لکھ دو۔“ جب لکھنے کا نام آیا تو
میرا دل ڈرنے لگا، لیکن حضرت اُستاد نے ہمت بندھائی، میں نے جواب لکھ دیا، اور دستخط کی جگہ چھوڑ
دی، حضرت نے اس تحریری جواب کی تصویب فرمائی اور خود دستخط فرمادئے۔

اس کے بعد ۱۳۷۹ھ (مطابق ۱۹۵۸ء) میں حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ
کے پاس مشکوٰۃ شریف پڑھنی شروع کی تو حضرت نے ترغیب دی کہ میں اور بردار مکرم حضرت مولانا
مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہم کتابوں سے مسائل کے جوابات نکالنے کی مشق کریں، چنانچہ اسی زمانے میں
حضرت کچھ سوالات دے دیتے تھے اور کتبِ فقہ سے ان کے جوابات نکالنے کا حکم دیتے، ہم کتابوں
سے جوابات تلاش کر کے اکثر زبانی اور کبھی تحریری طور پر حضرت کی خدمت میں پیش کرتے، اور وہ ان
کی تصویب یا اصلاح فرمادیتے۔

اسی سال جب شعبان و رمضان کی تعطیلات میں گھر جانا ہوا تو حضرت والد صاحب قدس سرہ
کے پاس رمضان میں جماعتِ تہجد کے جواز و عدم جواز سے متعلق ایک استفتاء آیا ہوا تھا، اور حضرت

والد صاحب اس کا جواب تفصیل سے لکھنا چاہتے تھے، انہوں نے مجھے حکم دیا کہ اس مسئلے کے بارے میں کتب فقہ کی مراجعت کر کے متعلقہ عبارتیں جمع کروں۔ میں نے یہ عبارتیں جمع کیں، اور حضرت سے عرض کیا کہ ”اگر اجازت ہو تو ان عبارتوں کی روشنی میں جو مسئلہ سمجھ میں آ رہا ہے، اسے بطور تجویز قلم بند کر لوں، پھر آپ ان کی اصلاح فرمادیں۔“ حضرت نے اجازت دے دی، اور میں نے اپنی بساط کے مطابق جواب لکھ کر حضرت کی خدمت میں پیش کیا، جس پر حضرت نے معمولی ترمیم و اصلاح کے بعد تصدیق فرمادی، یہ پہلا باقاعدہ فتویٰ تھا جو بندہ نے لکھا اور بعد میں شائع بھی ہوا۔

دورہ حدیث کے سال میں بھی حضرت مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ کے پاس مسائل کے استخراج کی مشق جاری رہی، یہاں تک کہ دورہ حدیث کے بعد باقاعدہ تخصّص فی الافتاء میں حضرت والد صاحب قدس سرہ کے پاس فتویٰ نویسی کی مشق شروع کی۔ اسی وقت یہ اندازہ بھی ہوا کہ فتویٰ کا کام صرف جزئیات یاد کرنے یا کتابوں کی مراجعت کا نام نہیں ہے، بلکہ اس میں اور بھی بہت سے اصول مد نظر رکھنے پڑھتے ہیں، اور ان میں سے بہت سی باتیں ایسی ہیں جو لگے بندھے قواعد کے علاوہ مفتی کے اپنے ملکہ فقہیہ اور اس کے مزاج و مذاق سے تعلق رکھتی ہیں جو صرف کتابیں پڑھ لینے سے حاصل نہیں ہوتا، بلکہ اس کے لئے کسی ماہر مفتی کی طویل صحبت کی بھی ضرورت ہے۔

تخصّص کے بعد بھی دارالعلوم میں تدریسی خدمات کے ساتھ تقریباً روزانہ کچھ وقت دارالافتاء میں فتویٰ نویسی کے لئے مخصوص رہا، اور اس طرح بفضلہ تعالیٰ حضرت والد صاحب قدس سرہ کی نگرانی و سرپرستی میں ۱۳۹۶ھ تک فتویٰ کی خدمت کا سلسلہ اس طرح جاری رہا کہ دارالافتاء کی مستقل ذمہ داری تو دوسرے مفتی حضرات کے سپرد رہی، لیکن کچھ وقت اپنا بھی لگتا رہا، اور جب کبھی ڈاک زیادہ جمع ہو جاتی یا فتویٰ لکھنے والوں کی کمی ہوتی تو حضرت والد صاحب قدس سرہ بندے کو کچھ عرصہ کے لئے تدریس کے علاوہ دوسرے کام چھڑوا کر فتویٰ کی خدمت پر لگا دیتے۔ حضرت والد صاحب قدس سرہ کی وفات کے بعد حضرت مولانا محمد عاشق الہی صاحب مدینہ منورہ ہجرت فرما گئے، اور برادر مکرم حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب عثمانی مدظلہم پر دارالعلوم کے انتظامی امور کی ذمہ داریاں آپڑیں، اور دارالافتاء کے بعض دیگر رفقاء بھی اپنی مجبوریوں کی وجہ سے مستعفی ہو گئے، اس لئے عرصہ دراز تک دارالافتاء اور درجہ تخصّص کی نگرانی کا کام بندہ کے سپرد رہا، اور خود فتویٰ لکھنے کے علاوہ درجہ تخصّص کے طلبہ کے لکھے ہوئے فتاویٰ پر نظر ثانی اور اصلاح کا سلسلہ بھی جاری رہا۔

اس طرح مختلف زمانوں میں بندے کے لکھے ہوئے فتاویٰ، دارالعلوم کے نقل فتاویٰ کے بہت سے رجسٹروں میں بکھرے ہوئے ہیں، مجھے کبھی یہ خیال بھی نہیں ہوا تھا کہ میں فتاویٰ کا کوئی مجموعہ مرتب

کر کے شائع کروں۔ خیال یہ تھا کہ دارالعلوم کراچی سے جاری ہونے والے فتاویٰ کا جو مجموعہ زیر ترتیب ہے، اسی میں یہ فتاویٰ بھی آجائیں گے۔ لیکن عزیز گرامی مولانا محمد زبیر حق نواز صاحب نے جو دارالعلوم کراچی ہی کے فاضل و متخصص اور اب ماشاء اللہ اُستاذ و رفیق دارالافتاء ہیں۔ اپنے طور پر میرے لکھے ہوئے فتاویٰ کو مختلف رجسٹروں سے جمع کرنا شروع کر دیا، اور اس کام کا ایک معتد بہ حصہ مکمل کرنے کے بعد بندہ کو مطلع کیا، میں نے اس کو منجانب اللہ سمجھ کر کام کی تکمیل کی اجازت دیدی۔

ماشاء اللہ مولانا محمد زبیر صاحب خود ذی استعداد عالم ہیں، اور انہوں نے نہایت عرق ریزی سے دارالعلوم کراچی کے پرانے رجسٹروں سے، جن میں سے بعض بہت بوسیدہ ہو چکے تھے، فتاویٰ ڈھونڈ نکالے، اور نہ صرف ان کا انتخاب کر کے ان کو ابواب میں مرتب کیا، بلکہ ان کے حوالوں کی تخریج کا کام بھی بڑی جانفشانی اور سلیقے کے ساتھ انجام دیا، جس سے اس مجموعے کی افادیت بہت بڑھ گئی۔ دل سے دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزیز موصوف کی اس محنت کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرمائیں، اور ان کی عمر، علم اور عمل میں برکت عطا فرما کر انہیں مزید علمی و دینی خدمات کے لئے موفق فرمائیں، آمین۔

مجھے اپنی موجودہ مصروفیات اور اسفار کی کثرت کی بنا پر بہت دقت نظر سے تو ان فتاویٰ پر نظر ثانی کا موقع نہیں ملا، لیکن ان کا اکثر حصہ میں نے سرسری نظر سے دیکھ لیا ہے، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید رکھتا ہوں کہ ان شاء اللہ ان کی اشاعت فائدے سے خالی نہ ہوگی۔

اپنے مشائخ کی ہدایت کے مطابق فتویٰ لکھتے وقت اس ذمہ داری کی نزاکت اور سنگینی کا احساس رہتا ہے، اور اپنی بساط کے مطابق احتیاط کی بھی کوشش رہتی ہے، لیکن یہ ذمہ داری ہی ایسی ہے کہ ہر وقت ڈر بھی لگا رہتا ہے کہ کوئی غلطی قابل گرفت نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ ہی سے دُعا ہے کہ اس ذمہ داری کی انجام دہی میں اگر کوئی غلطی ہوئی ہے تو اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادیں، اور اس خدمت کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرما کر اسے قارئین کے لئے نافع بنادیں، آمین۔

اہل علم سے بھی درخواست ہے کہ اگر کوئی غلطی سامنے آئے تو بندہ کو متنبہ فرمادیں، ان شاء اللہ حق واضح ہو جانے کے بعد اسے قبول کرنے میں تاہل نہ ہوگا۔ البتہ نصوص فقہیہ کی تعبیر و تشریح میں اختلاف رائے دوسری چیز ہے، جو ہر دور میں ہوتا رہا ہے، ایسے مواقع پر بھی بفضلہ تعالیٰ اپنے ذہن کو قوت دلیل کو قبول کرنے کے لئے ہر وقت آمادہ پاتا ہوں اور یہ دُعا کرتا رہتا ہوں کہ: "اللَّهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْقُنَا اجْتِنَابَهُ"۔

بندہ محمد تقی عثمانی عفی عنہ

جامعہ دارالعلوم کراچی

۱۱ ذوالحجہ ۱۴۲۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مرتب

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى، أَمَّا بَعْدُ:

اُستاذِ محترم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کی ذاتِ گرامی محتاجِ تعارف نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم و فضل اور تقویٰ و طہارت کے جس بلند مقام سے نوازا ہے، عصرِ حاضر میں اس کی مثال نہیں ملتی، جدید و قدیم علوم میں مہارت نے جہاں آپ کو اکابر کے لئے قابلِ صد رشک شخصیت بنادیا ہے، وہاں علم، تواضع اور سادگی کے حسین امتزاج نے آپ کو عوام کے لئے ہر دلِ عزیز اور پرکشش علمی و روحانی شخصیت بنادیا ہے۔

آپ تصوف اور دعوت و ارشاد میں حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ اور عارف باللہ حضرت ڈاکٹر عبدالحی عارفی رحمہ اللہ کے علوم و معارف کے ترجمان، اور علم فقہ، تفسیر اور علوم القرآن میں اپنے عظیم اور جلیل القدر والد ماجد مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کے جانشین اور علم حدیث میں محدث العصر علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ اور شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی علمی روایات کے حامل اور امین ہیں۔

دیگر علوم و فنون کی طرح فقہ اور فتویٰ کے میدان میں بھی اللہ تعالیٰ نے آپ سے بہت بڑا کام لیا ہے، اس سلسلے میں تکرارِ فتح المہم کی فقہی مباحث، بحوث قضایا فقہیہ معاصرہ، فقہی مقالات، احکام الاوراق النقدیہ، عدالتی فیصلے، ملکیت زمین کی تحدید، وغیرہ فقہی میدان میں آپ کی نہایت اہم اور گراں قدر علمی و تحقیقی کتب ہیں، جدید مسائل میں آپ کی رائے کو عالم اسلام میں انتہائی مستند سمجھا جاتا ہے اور فقہی مجالس اور محاضرات میں آپ کی رائے کا نہ صرف پاک و ہند میں بلکہ دُنیا کے عرب میں بھی خصوصی وزن محسوس کیا جاتا ہے۔

معاشیات کے میدان میں آپ ان چند گنی چنی شخصیات میں سرفہرست ہیں جن کی بدولت

آج الحمد للہ دنیا میں اسلامی بینکنگ کا ایک ہلاک وجود میں آ رہا ہے، جس میں بفضل اللہ مسلسل ترقی اور پیش رفت ہو رہی ہے۔

فقہی میدان میں آپ کی خدمات کا ایک بہت بڑا حصہ ہزاروں کی تعداد میں آپ کے لکھے ہوئے ان ”فتاویٰ“ کا ہے، جو آپ نے پچھلے تقریباً پینتالیس سالوں میں تحریر فرمائے ہیں، مگر حضرت والا کی یہ عظیم الشان علمی، تحقیقی اور فقہی خدمت، شائع نہ ہونے کی وجہ سے نظروں سے اوجھل رہی اور اب تک منظر عام پر نہیں آ سکی۔

اگرچہ آپ نے اپنی اعلیٰ علمی صلاحیت کی بناء پر زمانہ طالب علمی میں ہی فتاویٰ لکھنے شروع کر دیئے تھے، (جس میں ”رمضان میں نفل کی جماعت“ سے متعلق ایک مفصل تحقیقی فتویٰ وہ ہے جو آپ نے صرف سولہ سال کی عمر میں لکھا، جبکہ آپ ابھی ضابطہ کے فارغ التحصیل بھی نہیں ہوئے تھے بلکہ موقوف علیہ میں پڑھتے تھے) مگر درجہ تخصص اور اس سے فراغت کے بعد آپ نے اپنے والد ماجد کی زیر نگرانی باقاعدہ فتویٰ لکھنا شروع کیا اور اس وقت سے اب تک بحمدہ تعالیٰ یہ سلسلہ چل رہا ہے۔ اس پورے عرصے کے تقریباً تمام فتاویٰ دارالافتاء دارالعلوم کراچی کے نقل فتاویٰ کے قدیم و جدید رجسٹروں میں محفوظ ہیں، مگر چونکہ بالکل ابتداء میں دارالافتاء میں فتاویٰ محفوظ رکھنے کا کوئی باقاعدہ اور منظم انتظام نہ تھا، اس لئے دارالافتاء کے بعض دیگر فتاویٰ کی طرح حضرت والا دامت برکاتہم کے شروع کے کچھ فتاویٰ بھی محفوظ نہ رہے۔

بہر حال اس کے باوجود حضرت کے ہزاروں خود نوشتہ فتاویٰ، نقل فتاویٰ کے مختلف رجسٹروں میں پھیلے ہوئے ہیں۔

بندہ کے دل میں حضرت کے فتاویٰ کو جمع و ترتیب دینے کا خیال اس طرح پیدا ہوا کہ چند اہم عنوانات پر مشتمل ایسے فتاویٰ جو مفصل اور مدلل ہیں اور ان کی نشاندہی دارالافتاء کے نئے نظام کے مطابق تبویب کے رجسٹروں میں کی گئی ہے، ایک مرتبہ احقر نے ان چند فتاویٰ کو جمع کر کے حضرت کی خدمت میں پیش کیا کہ اگر انہیں شائع کر دیا جائے تو مناسب رہے گا، حضرت والا نے ان فتاویٰ کو دیکھ کر فرمایا کہ ”اگر سب فتاویٰ جمع ہو جاتے تو اچھا تھا۔“ احقر نے اسی وقت حضرت کے سامنے دل میں یہ عزم کر لیا کہ ان شاء اللہ بندہ یہ خدمت ضرور سرانجام دے گا۔ چنانچہ آج سے تقریباً چار سال قبل اللہ تعالیٰ کا نام لے کر یہ کام شروع کر دیا۔

جب رجسٹروں سے یہ فتاویٰ جمع کرنا شروع کئے تو کئی مشکلات درپیش ہوئیں، مگر اس کے ساتھ ساتھ دلچسپ بات یہ ہوئی کہ ان فتاویٰ کو جمع کرنے کا داعیہ بھی مضبوط ہوتا گیا، ابتدائی طور پر

مشکلات تو یہ پیش آئیں کہ پینتیس، چالیس سال پہلے بعض رجسٹراب اتنے بوسیدہ ہو چکے تھے کہ ان کے ایک ایک صفحے کو پلٹنا، دیکھنا اور پھر ان سے فوٹو لینا تقریباً ناممکن معلوم ہوتا تھا۔ جلدوں کو دیمک لگ چکی تھی، بیچ سے کئی کئی صفحات پھٹے ہوئے اور بعض بالکل غائب تھے، بچا کھچا جو مواد زمانے کی دست برد سے محفوظ رہا وہ انتہائی بوسیدہ ہو چکا تھا۔ ایسے خستہ رجسٹر بندہ خود فوٹو اسٹیٹ والے کے پاس لے جاتا اور گھنٹوں دکان پر کھڑے ہو کر انتہائی احتیاط سے ایک ایک صفحے کو پلٹ کر فوٹو اسٹیٹ کرواتا۔

مگر اس مشکل کے ساتھ ساتھ جو حیرت انگیز بات سامنے آئی وہ یہ کہ انہی خستہ اور بوسیدہ رجسٹروں میں حضرت والا دامت برکاتہم کے ایسے مفصل فتاویٰ موجود تھے جو اپنے موضوع پر جامع ہونے کے ساتھ ساتھ انتہائی محقق اور مدلل ہیں۔ اور چند ایسے موضوعات پر بھی حضرت کے تحقیقی فتاویٰ سامنے آئے جن پر دارالافتاء دارالعلوم کراچی کے کئی ساتھیوں کو فتاویٰ لکھتے وقت تحقیق کی ضرورت پیش آئی اور وہ ساتھی ہفتوں بلکہ مہینوں اس سلسلے میں پریشان رہے، جبکہ حضرت والا دامت برکاتہم کے اس ذخیرے میں ان موضوعات پر پہلے سے تیار شدہ محقق فتاویٰ موجود تھے، مگر پردہ خفاء میں ہونے کی وجہ سے ان سے استفادہ ممکن نہ تھا۔

جب اس طرح کے کئی فتاویٰ وقتاً فوقتاً سامنے آتے رہے، تو دل میں یہ داعیہ شدید تر ہوتا گیا کہ یہ اہم فقہی ذخیرہ فوری طور پر منظر عام پر آنا چاہئے، لہذا حتی المقدور جلد ہی سن ۱۳۸۲ھ سے اب تک کے فتاویٰ جمع کئے اور صرف وہی فتاویٰ جمع کئے جو حضرت والا دامت برکاتہم کے اپنے لکھے ہوئے ہیں، ورنہ وہ فتاویٰ جن پر حضرت کے تصدیقی دستخط ہیں وہ اس مجموعے سے کئی گنا زیادہ ہیں۔

حضرت والا دامت برکاتہم کے فتاویٰ کی اقسام

در اصل حضرت والا دامت برکاتہم کے فتاویٰ کو درج ذیل چار قسموں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے، جن میں سے پہلی تین قسم کے فتاویٰ اس مجموعے میں شامل کئے گئے ہیں:

۱:- وہ فتاویٰ جو دارالافتاء دارالعلوم کراچی سے باقاعدہ جاری کئے گئے اور دارالافتاء کے نقل

فتاویٰ کے رجسٹروں میں ان فتاویٰ کا اندراج ہے۔

۲:- سن ۱۳۸۷ھ و ۱۳۸۸ھ کے زمانے میں ”البلاغ“ میں حضرت والا دامت برکاتہم کا

ایک دلچسپ علمی سلسلہ ”آپ کے سوال“ کے عنوان سے چلا تھا، جس میں بہت سے لوگ ”البلاغ“ کی معرفت آپ کے پاس سوالات بھیجتے تھے اور حضرت ”البلاغ“ میں ان کے جوابات دیا کرتے تھے، ان میں بعض انتہائی مفصل اور محقق جوابات بھی ہیں۔ ”البلاغ“ سے وہ تمام فتاویٰ بھی اس

مجموعے میں شامل کئے گئے ہیں، اور چونکہ ان فتاویٰ کا دارالافتاء کے رجسٹروں میں باقاعدہ اندراج نہیں ہوا تھا اس لئے ان فتاویٰ کا کوئی نمبر بھی موجود نہیں تھا، جو لکھا جاتا۔ تاہم حاشیہ میں ایسے فتاویٰ کی نشاندہی کر دی گئی ہے۔

۳:- حسن اتفاق سے ان فتاویٰ کی جمع و ترتیب کے دوران حضرت والا دامت برکاتہم کو ایک دن اپنے گھر سے اپنے درجہ تخصّص کے زمانے کی ”تمرین افتاء“ کی کاپی مل گئی جو حضرت نے احقر کو عنایت فرمائی۔ اس کاپی میں حضرت کے تحریر فرمودہ تمام فتاویٰ آپ کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے تصحیح و تصدیق شدہ ہیں۔ ان میں بعض مفصل اور مدلل فتاویٰ بھی ہیں۔ مثلاً اس پہلی جلد میں ”تطہیر اشیاء کے طریقوں کی تعداد اور تفصیل“ کے عنوان پر جو فتویٰ ہے وہ اسی کاپی سے لیا گیا ہے۔ اسی طرح دوسری جلد میں ”حج ضرورہ“ سے متعلق ایک تفصیلی فتویٰ آنے والا ہے۔

اس کاپی کے تمام فتاویٰ بھی اس مجموعہ میں شامل ہیں۔

۴:- حضرت نے اپنے کئی متعلقین کو ان کے خطوط کے جوابات میں بھی کئی فقہی سوالات کے جوابات عنایت فرمائے ہیں مگر حضرت کے ذاتی نوعیت کے خطوط کا چونکہ دارالافتاء میں اندراج نہیں ہوتا لہذا ایسے فتاویٰ اس مجموعہ میں شامل نہیں ہو سکے۔

مذکورہ چار قسموں میں سے ظاہر ہے کہ کثیر تعداد پہلی قسم کے فتاویٰ کی ہے جو دارالافتاء سے جاری کئے گئے، ان سب کو اس مجموعے میں شامل کرنے کے بعد بھی یہ سمجھنا درست نہ ہوگا کہ یہ حضرت والا کے تمام فتاویٰ ہیں، کیونکہ رجسٹروں سے ان فتاویٰ کو جمع کرنے کے دوران ایک افسوس ناک بات یہ سامنے آئی کہ سنہ ۱۳۸۲ھ و ۱۳۸۵ھ کا زمانہ جو حضرت کے فتاویٰ لکھنے کے عروج کا زمانہ تھا اور اس وقت دارالافتاء دارالعلوم میں فتاویٰ کے نقل کا انتظام بھی موجود تھا مگر اس کے باوجود بعض ناقلین فتاویٰ نے کئی ضخیم رجسٹروں میں فتاویٰ نقل کرتے وقت فتویٰ کے آخر میں مجیب کا نام ہی نہیں لکھا، عجیب بات یہ ہے کہ ہر سوال کے بعد سائل اور مستفتی کا نام تو بالا التزام لکھا ہے مگر فتویٰ کے آخر میں مجیب کا نام چھوڑ دیا۔ ایسے رجسٹر جب سامنے آئے تو بہت افسوس ہوا کہ ان رجسٹروں میں کئی طویل اور مفصل و محقق

فتاویٰ موجود ہیں، مگر مجیب کی تعیین و تمیز نہ ہونے کی وجہ سے اب یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ اس میں کون سا فتویٰ کس شخصیت کا ہے؟ ادھر ان فتاویٰ کے مجیب کی تعیین و تمیز کا اب کوئی راستہ بھی نہیں ہے۔ حضرت والا دامت برکاتہم کے لئے اپنی بے پناہ علمی مصروفیات کی بناء پر ان رجسٹروں کے ایک ایک صفحے کو جانچنا تقریباً ناممکن ہے اور فتاویٰ نقل کرنے والے حضرات میں سے بعض کا اب انتقال بھی ہو چکا ہے، وہ ہوں بھی تو اب یہ تعیین مشکل ہے کہ کون سا فتویٰ کس شخصیت کا لکھا ہوا ہے؟ ایسے فتاویٰ کی تبویب کا

کام کرنے والے متخصصین کے مقالوں کو بھی دیکھا، ان حضرات نے بھی مجیب کی تعین کے بغیر ان پر کام کیا ہے، لہذا مجبوراً ایسے رجسٹروں میں موجود حضرت کے کئی نامعلوم فتاویٰ بھی اس مجموعے میں شامل نہیں کئے جاسکے۔ اب جب کبھی دارالافتاء دارالعلوم کے تمام عمومی فتاویٰ شائع ہوئے تو شاید ان میں یہ فتاویٰ بھی شائع ہو کر سامنے آسکیں۔ لہذا بعض فتاویٰ، شروع میں نقل کا انتظام نہ ہونے کی بناء پر، اور بعض مذکورہ صورت حال کی بناء پر اس مجموعہ میں شامل نہیں ہو سکے، اس لئے یہ سمجھنا درست نہ ہوگا کہ یہ حضرت والا دامت برکاتہم کے تمام فتاویٰ ہیں۔

طریقہ کار

پہلے مرحلے میں حضرت والا دامت برکاتہم کے دستیاب تمام فتاویٰ کو جمع کیا گیا، اور دوسرے مرحلے میں ان تمام فتاویٰ کو ان کے موضوعات کے اعتبار سے الگ الگ کر کے فقہی ابواب کی ترتیب کے مطابق رکھا گیا، اور اس میں جس فتویٰ میں صرف ایک سوال اور جواب ہے اسے تو متعلقہ موضوع اور باب میں رکھنا آسان تھا، مگر بہت سارے فتاویٰ ایسے ہیں کہ ان میں مستفتی نے الگ الگ موضوع سے متعلق کئی سوالات کئے ہیں اور ان میں ہر سوال، جواب کا باب اور موضوع الگ ہے، چونکہ ایک ہی کاغذ پر ہونے کی وجہ سے انہیں الگ الگ رکھنا ممکن نہ تھا، لہذا ایسے کئی فتاویٰ کو ہاتھ سے الگ لکھا گیا۔ جمع و ترتیب کے بعد تیسرے مرحلے میں اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ان فتاویٰ میں موجود حوالوں کی تخریج کی جائے، کیونکہ سن ۱۳۸۷ھ وغیرہ کے زمانے میں فتاویٰ شامیہ کا کوئی استنبولی نسخہ رائج تھا، جبکہ آج کل ”ایچ ایم سعید“ کا نسخہ متداول ہے، لہذا اسی نسخے کے مطابق شامی کی عبارات کی تخریج کی گئی ہے، چنانچہ بعض جگہوں پر ”ایچ ایم سعید“ کا پورا لفظ اور کہیں صرف ”سعید“ کا لفظ لکھا گیا ہے، جس سے یہی مراد ہے۔ اسی طرح تفسیر، حدیث اور فقہ کی دیگر کتب کا بھی یہی معاملہ ہے، لہذا ان کتب کے ان نسخوں کے مطابق تخریج کی گئی ہے جو نسخے ہمارے دیار میں رائج اور متداول ہیں۔ چنانچہ ہر عبارت کے شروع یا آخر میں کتاب کے نام کے ساتھ ساتھ مطبع وغیرہ کی بھی نشاندہی کی گئی ہے۔ ساتھ ہی علمی فائدے کے پیش نظر اس کی تائید میں مزید حوالہ جات بھی لگائے گئے ہیں، کہیں پر عبارات اور کہیں صرف دیگر فقہی کتب کے صفحہ نمبر وغیرہ کی نشاندہی کی گئی ہے۔

چوتھے مرحلے میں یہ کام کیا گیا کہ جہاں فتویٰ میں کوئی حوالہ موجود نہیں تھا، وہاں پر حاشیے میں اس فتویٰ کے حوالے لکھ دیئے گئے ہیں، اور تخریج و تعلیق اور اضافہ حوالہ جات کا یہ سارا کام متعلقہ فتویٰ کے نیچے حاشیے میں کیا گیا ہے، اور ترتیب یہ رکھی ہے کہ سب سے پہلے سوال، پھر جواب اور جواب میں

جہاں جہاں ضرورت تھی وہاں حاشیہ نمبر لگایا گیا ہے، پھر اسی فتویٰ کے نیچے لکیر لگا کر حاشیہ میں حوالے اور عبارات درج کی گئی ہیں۔

اور ہر فتویٰ کے آخر میں تاریخ بھی درج کر دی گئی ہے، اور جس فتویٰ پر اکابر میں سے کسی کے دستخط ہیں وہاں ان حضرات کے نام ذکر کر دیئے گئے ہیں، اور مصدق کے دستخط بھی چونکہ عموماً اسی تاریخ یا اس سے ایک آدھ دن بعد میں ہوا کرتے ہیں، لہذا مصدق کے نام کے نیچے تاریخ لکھنے کی ضرورت نہیں تھی، اس لئے صرف حضرت والا دامت برکاتہم کے نام کے نیچے تاریخ درج کی گئی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب فتاویٰ پُرانے رجسٹروں سے فوٹو اسٹیٹ کرائے گئے تھے اور فوٹو اسٹیٹ کرتے وقت اصل توجہ فتویٰ پر رہی اور تاریخ بعض اوقات صفحہ کے ایک طرف دائیں یا بائیں حصے میں درج ہوتی تھی، اس لئے بعض فتاویٰ کی فوٹو اسٹیٹ میں تاریخ آنے سے رہ گئی، لہذا ایسے فتاویٰ میں اندازے سے تاریخ لکھی گئی ہے، لیکن ایسے فتاویٰ کی تعداد بہت کم ہے۔

ہر فتویٰ کے آخر میں تاریخ کے نیچے ”فتویٰ نمبر“ بھی لکھا گیا ہے، اس فتویٰ نمبر سے دارالافتاء دارالعلوم کراچی کے نقل فتاویٰ کے رجسٹروں کا نمبر مراد ہے، اور یہ نمبر لکھنے کی غرض یہ ہے کہ اگر کبھی دارالافتاء کا کوئی ساتھی اصل کی طرف مراجعت کرنا چاہے تو بوقت ضرورت یہ مراجعت ممکن ہو۔ تاہم بعض فتاویٰ کی فوٹو اسٹیٹ میں ”فتویٰ نمبر“ نہ آسکنے کی بناء پر ایسے فتاویٰ کے آخر میں فتویٰ کا نمبر نہیں دیا جاسکا، مگر ایسے فتاویٰ کی تعداد بھی بہت کم ہے۔

خصوصیات

* چونکہ حضرت والا اپنے مزاج و مذاق کی بناء پر حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہم اللہ کی علمی روایات کے امین ہیں، لہذا ان حضرات کی طرح حضرت کے فتاویٰ کی بھی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں الحمد للہ تحقیق اور اعتدال کا وصف نمایاں ہے۔

* اس مجموعے میں جدید مسائل پر بھی کئی فتاویٰ ہیں، پہلی جلد میں نسبتاً کم ہیں، جبکہ بعد کی جلدوں میں خصوصاً ”فقہ المعاملات“ جس پر حضرت کو خصوصی دسترس حاصل ہے، سے متعلق کئی جدید فتاویٰ ہیں۔

* ویسے تو عوام و خواص کے نزدیک حضرت والا کی رائے کو انتہائی محقق و مستند سمجھا جاتا ہے اور کسی فتویٰ کے مستند ہونے کے لئے حضرت کی تصدیق کو ہی کافی سمجھا جاتا ہے، مگر ان فتاویٰ کی ایک

زائد خصوصیت یہ بھی ہے کہ ان میں سے کئی فتاویٰ پر مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ، حضرت مولانا عاشق الہی صاحب رحمہ اللہ، حضرت مولانا سحبان محمود صاحب رحمہ اللہ، حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے تصدیقی دستخط موجود ہیں، جس سے ان فتاویٰ کے درجہ استناد میں مزید تقویت پیدا ہو جاتی ہے۔

✽ فتویٰ میں حضرت والا دامت برکاتہم کے تحریر فرمودہ حوالہ جات اور اس کے ساتھ ساتھ حواشی میں ذکر کردہ عبارات اور حوالوں کی بناء پر عوام کے علاوہ اہل علم، خصوصاً اہل فتویٰ کے لئے بھی اس ذخیرے سے بھرپور علمی و تحقیقی استفادہ آسان ہو گیا ہے۔

احقر کی سوچ اور اندازے کے مطابق یہ کام بہت پہلے منظر عام پر آ جانا چاہئے تھا، اس کی ترتیب، تخریج اور اضافہ حوالہ جات کا کام بھی بہت پہلے ہو چکا ہوتا، مگر کمپوزنگ میں اغلاط کی کثرت، اور بار بار کی تصحیح وغیرہ کی بناء پر یہ کام مؤخر ہوتا چلا گیا، بالآخر کافی عرصہ خیر کمپوزر کے پاس بیٹھ کر تصحیح کروا کر پہلی جلد کا کام مکمل کیا، اس طرح یہ کام احقر کے اندازے سے تقریباً دو سال تاخیر سے منظر عام پر آ رہا ہے۔

اس کے باوجود اس میں کہیں نفس مضمون کی، کہیں حوالے اور عبارت کی، اور کہیں کمپوزنگ کی غلطیوں کا امکان موجود ہے، اس طرح کی تمام تر غلطیوں کی ذمہ داری احقر پر ہے، حضرت والا دامت برکاتہم کی ذات اس سے بری ہے۔ قارئین سے درخواست ہے کہ ایسی غلطیوں سے احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ اگلے ایڈیشنوں میں ان کی تصحیح کی جاسکے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت والا دامت برکاتہم کو ان کے مقاصد حسنہ میں کامیابی عطا فرمائیں اور انہیں بعافیت عمر دراز عطا فرما کر ان کا سایہ تادیر ہم سب پر قائم رکھیں، آمین۔

آخر میں قارئین سے احقر، اس کے والدین اور اساتذہ کے لئے بھی دُعاؤں کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں عافیت دارین عطا فرمائیں۔

اور اللہ تعالیٰ اس کتاب کو اپنے دربار میں شرف قبول سے نواز کر ہمارے لئے اسے ذخیرہ آخرت بنائیں، آمین۔ انہ علی ما یشاء قدیر وبالاجابة جدیر۔

احقر

محمد زبیر حق نواز

استاذ و رفیق دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

۱۴۲۵/۱۰/۲۷ھ

کتاب الایمان والعقائد

(ایمان وعقائد کا بیان)

www.ahlehadith.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿فصل فی المتفرقات﴾

(ایمان و عقائد سے متعلق متفرق مسائل کا بیان)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک کے نقش کو چومنے،
اس جیسے نعل پہننے اور اس کے احترام کا حکم

سوال :- مکرم و محترم جناب مفتی صاحب، دامت برکاتہم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ، اما بعد!

۱:- جو چیز سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر سے متصل ہوگئی، اس کی برکات کا انکار تو کوئی جاہل یا ملحد ہی کرے گا، لیکن اس شے کی مثل ہاتھ سے تیار کر لی جائے تو کیا اس میں بھی وہ برکت آجاتی ہے؟ بالفاظ دیگر متبرک شے کی تصویر بھی متبرک ہوتی ہے؟

۲:- آج کل سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک کا نقشہ بہت عام ہو گیا، لوگ اس کو چومتے ہیں، برکت کے لئے سر پر رکھتے ہیں، اس کی کیا حیثیت ہے؟ اس نقشے کی یہ حیثیت مسلم کہ اس سے آپ صلی علیہ وسلم کے نعل مبارک کی صورت معلوم ہوگئی، روایات حدیث میں مذکور نعل کا سمجھنا آسان ہو گیا۔

۳:- کیا اس نقشے کے مطابق نعل بنوا کر استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ادا ہمارے لئے نمونہ ہے، آپ کی پگڑی جیسی پگڑی، قمیص جیسی قمیص بنوانا، پہننا سب باعث سعادت اور محبت کا تقاضا ہے، کیا آپ کے جوتے جیسا جوتا پہننا بھی محبت کا تقاضا ہے یا نہیں؟

۴:- نیز یہ بھی قابل دریافت ہے کہ یہ نقشہ اس وقت عام مروج تھا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا؟ آپ کا نعل مبارک صحابہ رضوان اللہ علیہم کے زمانے میں موجود تھا، دیگر مستعمل کپڑوں، برتنوں کی طرح اس کو سنبھال کر رکھا گیا۔ جن حضرات کے پاس یہ موجود نہیں تھا، کیا کسی روایت سے ثابت ہے کہ وہ لوگ کاغذ پر اس کی صورت بنا کر برکت حاصل کرتے ہوں؟ اگر ثابت نہ ہو تو آج اس کو باعث ثواب سمجھنا، سفر میں ساتھ رکھنا، برکت کے لئے دکانوں، مکانوں پر لگانا کیا بدعت نہیں ہوگا؟

۵:- روضہ اقدس کی صحیح تصویر یعنی فوٹو، بیت اللہ کی صحیح تصویر بھی باعث برکت ہے یا نہیں؟
اب لوگ ان کپڑوں اور قالینوں پر نماز پڑھنا بے ادبی سمجھنے لگ گئے ہیں جن پر روضہ اقدس کی تصویر ہو،
اس کی کیا حیثیت ہے؟

۶:- اب نقش خاتم بھی شائع ہو گیا ہے، لوگ اس کے تصور کو انوار و برکات کا باعث سمجھنے لگے
ہیں، اس کی کیا شرعی حیثیت ہے؟ مجھے خطرہ ہے کہ غالی لوگوں کی طرف سے جلد ہی آپ کی اُٹنی اور
بغل اور حمار کی مثل شائع ہو کر ان کا بھی احترام نہ شروع ہو جائے۔ میرے غیر مرتب الفاظ کو اپنے مرتب
الفاظ میں منتقل کر کے سوال و جواب اپنے ماہنامہ ”البلاغ“ میں شائع فرمادیں تو میرے جیسے کئی متخیر
لوگوں کی رہنمائی ہو جائے گی۔

والسلام

عبدالمجید غفرلہ

باب العلوم، کبروڑ پکا

بخدمت اقدس جناب مولانا عبدالمجید صاحب مدظلہم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔

آپ کا مفصل استفتاء نعل مبارک کے نقشے کے بارے میں کافی عرصہ پہلے مل گیا تھا، وہ برابر
زیر غور رہا، آخر میں مشورے کے لئے حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہم العالی کی خدمت گرامی میں پیش
کیا، ہماری خوش قسمتی ہے کہ حضرت والا خود جواب تحریر فرمانے کے لئے تیار ہو گئے، چنانچہ یہ جواب
حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہم العالی کا لکھا ہوا ہے۔

والسلام

بندہ عبدالرؤف سکھروی

۱۴۱۶ھ/۲۰۷۷ء

مخدوم گرامی قدر حضرت مولانا عبدالمجید صاحب مدظلہم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آنجناب کا گرامی نامہ مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب کے نام آیا تھا، انہوں نے احقر کو
مشورے کے لئے بھیجا، احقر نے جو کچھ سمجھ میں آیا، لکھ دیا، اور آنجناب کی خدمت میں اس خیال سے
ارسال کر رہا ہوں کہ اگر کوئی غلطی ہوگی تو آنجناب اس پر متنبہ فرمائیں گے۔

والسلام

احقر محمد تقی عثمانی

۱۴۱۶ھ/۲۰۷۷ء

جواب ۲۱:- شاید جناب کے علم میں ہوگا کہ حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ ”زاد السعید“ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک کا نقشہ شائع فرمایا تھا اور اس کو سر پر رکھ کر دُعا کرنے کی بھی فی الجملہ ترغیب دی تھی، اور اس سلسلے میں ایک رسالہ بھی تحریر فرمایا تھا، بعد میں حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس موضوع پر حضرت سے خط و کتابت کی جو کفایت المفتی جلد ۲: صفحہ ۶۱ تا ۶۹^(۱) اور امداد الفتاویٰ جلد ۴: صفحہ ۳۲۸ تا ۳۳۲^(۲) میں مکمل شائع ہو چکی ہے۔ اس خط و کتابت کے مطالعے سے مسئلے کی شرعی حیثیت بڑی حد تک واضح ہو جاتی ہے۔ اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آثارِ متبرکہ کا تعلق ہے جو آپ کے زیر استعمال رہے ہوں یا آپ کے جسم اطہر سے مس ہوئے ہوں، ان سے تبرک یا انہیں بوسہ دینا یا سر پر رکھنا متعدد صحابہ کرام اور علمائے متقدمین سے ثابت ہے، اور جیسا کہ خود آنجناب نے ذکر فرمایا ہے وہ محل اشکال نہیں۔ البتہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آثارِ متبرکہ کی کوئی تصویر بنائی جائے یا اس کا کوئی نقشہ بنایا جائے تو وہ اگرچہ اصل آثار کے مساوی نہ ہوگا، لیکن چونکہ اصل کے ساتھ مشابہت اور مشاکلت کی وجہ سے اس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے فی الجملہ ایک نسبت حاصل ہے، اس لئے اگر کوئی شخص اپنے شوقِ طبعی اور محبت کے داعیہ سے اس کا بھی ادب کرے اور اسی محبت کے داعیہ سے اسے بوسہ دے یا آنکھوں سے لگائے تو فی نفسہ اس کی ممانعت پر بھی کوئی دلیل نہیں، لہذا فی نفسہ ایسا کرنا مباح ہوگا، بلکہ جس محبت کے داعیہ سے ایسا کیا جا رہا ہے وہ محبت ان شاء اللہ موجب اجر بھی ہوگی بشرطیکہ اس خاص عمل کو بذاتہ عبادت نہ سمجھا جائے، کیونکہ عبادت کے لئے ثبوت شرعی درکار ہے۔ البتہ جواز کے لئے کسی مستقل دلیل کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کے لئے ممانعت کی دلیل نہ ہونا بھی کافی ہے۔ اور اس تفصیل میں دونوں صورتیں شامل ہیں، خواہ نقش اصل کے بالکلیہ مطابق ہو یا بالکلیہ مطابق نہ ہو، کیونکہ مشابہت کی وجہ سے فی الجملہ نسبت دونوں کو حاصل ہے۔

یہ تو مسئلے کی اصل حقیقت تھی، لیکن چونکہ ان نازک حدود کو سمجھنا اور ان کی نزاکت کو ملحوظ رکھنا عوام کے لئے مشکل معلوم ہوتا ہے، اور اس بات کا اندیشہ ہے کہ اس میں حدود سے تجاوز نہ ہو جائے، مثلاً یہ کہ ان اعمال کو بذاتہ عبادت سمجھا جانے لگے یا ادب و تعظیم میں حدود سے تجاوز ہو کر مشرکانہ افعال یا اعتقادات اس کے ساتھ نہ مل جائیں۔ اس لئے مناسب یہی ہے کہ ان نقشوں کی عمومی تشبیر اور ان کی طرف ترغیب وغیرہ سے اجتناب ہی کیا جائے، اس لئے حضرت حکیم الامت قدس اللہ سرہ نے اپنے

(۱) کفایت المفتی ج ۲: ص ۹۱ تا ۹۹ (طبع جدید دارالاشاعت)

(۲) امداد الفتاویٰ ج ۴: ص ۳۷۹ تا ۳۸۳ و ۵۳۳ تا ۵۳۶ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)

رسالہ ”نیل الشفاء بنعل المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ سے بعد میں رُجوع فرمالیا تھا۔
خلاصہ یہ کہ تشہیر کی ہمت افزائی نہیں کرنی چاہئے، لیکن اگر کوئی شخص حدود میں رہ کر مذکورہ
افعال کرتا ہے تو اس پر نکیر بھی درست نہیں۔

۳:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعل شریف جیسی نعل بنوا کر پہننے کے جواز یا عدم جواز کے
بارے میں فقہائے کرام کی کوئی تصریح تو نہیں دیکھی، البتہ یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ یہ معاملہ ذوق کا
ہے، اور مذاق مختلف ہو سکتے ہیں، ایک مذاق یہ ہے کہ جس چیز کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آثارِ
متبرکہ میں سے کسی کے ساتھ مشابہت حاصل ہو وہ تو سر اور آنکھوں پر رکھنے کی چیز ہے، نہ یہ کہ اس کو
پاؤں میں استعمال کیا جائے، لہذا اگر کوئی شخص اس مذاق کے تحت اسے پہننے سے احتراز کرے تو یہ اس
کے مذاقِ تعظیم و محبت کا تقاضا ہے جس پر وہ قابلِ ملامت نہیں، جیسا کہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ کے
بارے میں منقول ہے کہ سبز رنگ کا جوتا بھی اس لئے نہیں پہنتے تھے کہ گنبدِ خضراء کا رنگ سبز ہے۔ اور
دوسرا مذاق یہ ہے کہ انسان اپنے ہر عمل اور ہر ادا میں حتی الامکان حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اداؤں
کی نقل اتارنے کی کوشش کرے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس جیسا لباس پہنے، اور اس نقطہ نظر
سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک جیسا نعل بنوا کر پہنے اور مقصود اتباع ہو تو بظاہر اس پر بھی
ممانعت کی کوئی دلیل نہیں، بلکہ یہ بھی محبت کا تقاضا ہے۔ چونکہ اس کا مقصود اتباع ہے، اس لئے بظاہر
اس میں اہانت کا بھی کوئی پہلو نہیں۔ چنانچہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین سے یہ کہیں منقول نہیں کہ
انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نعل مبارک جیسے جوتے پہننے سے احتراز کا اہتمام کیا ہو،
بالخصوص جبکہ اس دور میں جوتوں کی اوضاع میں اتنا تنوع بھی نہیں تھا، لہذا جیسا عرض کیا گیا یہ ذوق کی
بات ہے اور کوئی ذوق قابلِ ملامت نہیں۔

۴:- یہ بات تلاش کے باوجود نہیں مل سکی کہ آیا یہ نقشہ عام مروج تھا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ خاص تھا۔

۵، ۶:- روضہ اقدس یا بیت اللہ کی صحیح تصویر کا حکم بھی قریب، قریب ایسا ہی ہے کہ ان کو اصل
کے ساتھ تشابہ کی ایک نسبتِ قویہ حاصل ہے، نیز انہیں دیکھ کر اس کا استحضار قوی ہوتا ہے، لہذا ان کا
احترام کرنا چاہئے، یعنی ان کو کسی موضعِ اہانت میں استعمال کرنا درست نہیں، جہاں تک ان کے باعث
برکت ہونے کا تعلق ہے، یہ بات واضح ہے کہ کسی جگہ ان کے لگانے سے ان شعائر کا بار بار استحضار ہوتا
ہے، اور یہ استحضار یقیناً باعثِ برکت ہے۔

جانمازوں پر فی نفسہ کسی بھی قسم کے نقش پسندیدہ نہیں، لیکن اگر کسی جائے نماز پر حرمین شریفین

میں سے کسی کی تصویر اس طرح بنی ہوئی ہے کہ وہ پاؤں کے نیچے نہیں آتی تو اس میں بھی اہانت کا کوئی پہلو نہیں، البتہ موضع سجود میں بیت اللہ کے سوا کسی اور چیز کی تصویر بالخصوص روضہ اقدس کی شبیہ میں چونکہ ایہام خلاف مقصود کا ہو سکتا ہے اس لئے اس سے احتراز مناسب معلوم ہوتا ہے۔

۷:- نقش خاتم کے بارے میں بھی وہی تفصیل ہے جو نقش نعلین کے بارے میں عرض کی گئی، البتہ ظاہر ہے کہ ان غیر ذی روح اشیاء کے نقوش پر ذی روح کے نقوش کو ہرگز قیاس نہیں کیا جاسکتا، کہ ذی روح کا نقش یا تصویر بہر صورت ممنوع ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۴

۱۴۱۶ھ/۷/۲۱

۱۴۱۶ھ/۶/۲۰

(فتویٰ نمبر ۲۰۳/۱۰۰)

کفار کے نابالغ بچوں کا کیا حکم ہے؟

سوال:- ایک بچہ کافر کے گھر پیدا ہوا اور بچپن ہی میں مر گیا، کیا یہ بچہ جنت میں جائے گا یا نہیں؟

جواب:- کافروں کے گھر پیدا ہونے والا بچہ جس کے ماں باپ دونوں کافر ہوں،

دنیوی احکام کے لحاظ سے کافروں ہی کے حکم میں ہوتا ہے، لیکن آخرت کے احکام کے لحاظ سے اس

کا کیا ہوگا؟ جنت میں جائے گا یا جہنم میں؟ اس کے بارے میں علماء کا اختلاف رہا ہے،^(۱) صحیح علم اللہ ہی

کو ہے، اور اس مسئلے پر دین کا کوئی عملی مسئلہ موقوف نہیں، لہذا اس کی کھود کرید میں پڑنا ٹھیک نہیں۔

واللہ اعلم

”من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعنیه“^(۲)

۱۳۹۶ھ/۱۱/۱۱

(فتویٰ نمبر ۲۵۲۳/۵۲)

سوشلزم کی حمایت کرنے والے کا حکم

سوال:- سوشلزم کی حمایت کرنے والے (سوشلزم معاشرہ جو کہ اسلام کے خلاف ہے) کا

شریعت کی رو سے کیا مقام ہے؟

۲:- نظام مصطفیٰ پر قربان ہونے والے اور مخالفین نظام مصطفیٰ کا کیا مقام ہے؟

جواب ۱:- سوشلزم کی حمایت اگر اس بناء پر کی جائے کہ سوشلزم کا معاشی پروگرام (معاذ اللہ)

اسلام کی معاشی تعلیمات سے افضل ہے، تو یہ صریح کفر ہے، اور اگر اس لحاظ سے کی جائے کہ اسلام کے

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ شامیہ ”مطلب فی اطفال المشرکین“ ج: ۲ ص: ۱۹۲ (طبع ایچ ایم سعید)

(۲) جامع الترمذی ابواب الزہد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ج: ۲ ص: ۵۵ (طبع فاروقی کتب خانہ)

احکام صرف عبادات وغیرہ سے متعلق ہیں، اور معیشت میں اسلام کے احکام واجب التعمیل نہیں تو یہ بھی صریح کفر ہے۔ اور اگر اس غلط فہمی کی بناء پر کی جائے کہ اسلام کے معاشی احکام سوشلزم کے معاشی احکام کے (معاذ اللہ) موافق ہیں تو شدید گمراہی ہے، یہ تمام عقائد بہر صورت باطل اور واجب ترک ہیں، اور ان سے توبہ واجب ہے۔

۲:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین اور احکام پر قربان ہونا موجب صد اجر و فضیلت اور بہت بڑی سعادت ہے، اور اس کی مخالفت کفر اور بدترین شقاوت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۶/۱۷

اسمائِ حسنیٰ میں سے کون سے اسماء بندوں کے لئے

استعمال کئے جاسکتے ہیں؟

سوال:- آج کل عموماً باری تعالیٰ کے اسمائِ حسنیٰ کے ساتھ ”عبد“ کے اضافے کے ساتھ نام رکھے جاتے ہیں، مگر عموماً غفلت کی وجہ سے مسٹی کو بدون ”عبد“ کے پکارا جاتا ہے، حالانکہ بعض اسماء، باری تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں، مثلاً عبدالرزاق وغیرہ، اندریں احوال اپنی جستجو کے مطابق فیض الباری ج: ۴ ص: ۴۲۳ سے اسمائِ حسنیٰ درج کر رہا ہوں، تحقیق فرمائیں کہ کون سے اسماء، باری تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں، کہ ان کو بدون ”عبد“ کے مخلوق کے لئے استعمال کرنا گناہ کبیرہ ہے، اگر ان کے علاوہ اور کوئی اسماء ہوں تو وہ بھی درج فرمائیں مع تحقیق کے، نیز اسماء کے شروع یا آخر میں ”محمد“ یا ”احمد“ یا ”اللہ“ کا اضافہ کیسا ہے؟ مثلاً محمد متکبر، خالق احمد، محمد اللہ، احمد رزاق۔

اللہ، الرحمن، الرحیم، الملک، القدوس، السلام، المؤمن، المہیمن، العزیز، الجبار، المتکبر، الخالق، الباری، المصور، الغفار، القہار، التَّوَّاب، الوہاب، الخلاق، الرزاق، الفتاح، الحلیم، العلیم، العظیم، الواسع، الحکیم، الحی، القيوم، السميع، البصیر، اللطیف، الخبیر، العلی، الکبیر، المحیط، القدیر، المولی، النصیر، الکریم، الرقیب، القریب، المجیب، الحفیظ، المقیت، الودود، المجید، الوارث، الشہید، الولی، الحمید، الحق، المبین، الغنی، المالک، القوی، المتین، الشدید، القادر، المقتدر، القاهر، الکافی، الشاکر، المستعان، الفاطر، البدیع، الفاخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الکفیل، الغالب، الحکم، العالم، الرقیع، الحافظ، المنتقم، القائم، المحیی، الجامع، الملیک، المتعالی، النور، الہادی،

الغفور، الشکور، العفو، الرؤوف، الاکرام، الاعلیٰ، البر، الخفی، الرب، الاله، الاحد، الصمد، الذی لم یلد، ولم یولد، ولم یکن له کفوا احد.

جواب:- کسی کتاب میں یہ تفصیل تو نظر سے نہیں گزری کہ کون کون سے اسمائے حسنی صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لئے مخصوص ہیں، اور کون سے اسماء کا اطلاق دُوسروں پر ہو سکتا ہے، لیکن مندرجہ ذیل عبارتوں سے اس کا ایک اصول معلوم ہوتا ہے:-

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی لکھتے ہیں: ”و ذکر غیر واحد من العلماء أن هذه الأسماء تنقسم قسمة أخرى الى ما لا يجوز إطلاقه على غيره سبحانه وتعالى كالله والرحمن، وما يجوز كالرحيم، والكریم.“ (روح المعانی ج: ۹ ص: ۱۲۳ طبع مکتبہ رشیدیہ لاہور)

اور درمختار میں ہے: ”وجاز التسمية بعلى ورشيد من الأسماء المشتركة، ويراد في حقنا غير ما يراد في حق الله تعالى. وفي رد المحتار: الذي في التاترخانية عن السراجية التسمية باسم يوجد في كتاب الله تعالى كالعلى والكبير والرشيد والبدیع جائزة الخ.“ (شامی ج: ۵ ص: ۲۶۸) (۱)

وفی الفتاویٰ الہندیۃ: التسمیۃ باسم لم يذكره الله تعالى في عبادہ ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا استعمله المسلمون تكلموا فيه، والأولى أن لا يفعل كذا في المحيط. (فتاویٰ عالمگیریہ ص: ۳۶۲ حظر و اباحت باب ۲۲) (۲)

اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:-
اسمائے حسنی میں بعض نام ایسے بھی ہیں جن کو خود قرآن و حدیث میں دُوسرے لوگوں کے لئے بھی استعمال کیا گیا ہے، اور بعض وہ ہیں جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے لئے استعمال کرنا قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ تو جن ناموں کا استعمال غیر اللہ کے لئے قرآن و حدیث سے ثابت ہے وہ نام تو اوروں کے لئے بھی استعمال ہو سکتے ہیں جیسے رحیم، رشید، علی، کریم، عزیز وغیرہ۔ اور اسمائے حسنی میں سے وہ نام جن کا غیر اللہ کے لئے استعمال کرنا قرآن و حدیث سے ثابت نہیں وہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہیں، ان کو غیر اللہ کے لئے استعمال کرنا الحاد مذکور میں داخل اور ناجائز و حرام ہے۔

(معارف القرآن ج: ۴ ص: ۱۳۲ سورۃ اعراف: ۱۸۰)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار (الحظر والاباحۃ) ج: ۶ ص: ۴۱۷ (طبع سعید).

(۲) ج: ۵ ص: ۳۶۲ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

ان عبارتوں سے اس بارے میں یہ اصول مستنبط ہوتے ہیں:-

نمبر ۱:- وہ اسمائے حسنی جو باری تعالیٰ کے اسم ذات ہوں یا صرف باری تعالیٰ کی صفات مخصوصہ کے معنی ہی میں استعمال ہوتے ہوں، ان کا استعمال غیر اللہ کے لئے کسی حال جائز نہیں، مثلاً: اللہ، الرحمن، القدوس، الجبار، المتکبر، الخالق، الباری، المصور، الرزاق، الغفار، القہار، التواب، الوہاب، الخلاق، الفتاح، القيوم، الرب، المحیط، الملیک، الغفور، الأحد، الصمد، الحق، القادر المحیی۔

۲:- وہ اسمائے حسنی جو باری تعالیٰ کی صفات خاصہ کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی استعمال ہوتے ہوں اور دوسرے معنی کے لحاظ سے ان کا اطلاق غیر اللہ پر کیا جاسکتا ہو، ان میں تفصیل یہ ہے کہ اگر قرآن و حدیث، تعامل امت یا عرف عام میں ان اسماء سے غیر اللہ کا نام رکھنا ثابت ہو تو ایسا نام رکھنے میں مضائقہ نہیں، مثلاً: عزیز، علی، کریم، رحیم، عظیم، رشید، کبیر، بدیع، کفیل، ہادی، واسع، حکیم وغیرہ، اور جن اسمائے حسنی سے نام رکھنا نہ قرآن و حدیث سے ثابت ہو اور نہ مسلمانوں میں معمول رہا ہو، غیر اللہ کو ایسے نام دینے سے پرہیز لازم ہے۔

۳:- مذکورہ دو اصولوں سے یہ اصول خود بخود نکل آیا کہ جن اسمائے حسنی کے بارے میں یہ تحقیق نہ ہو کہ قرآن و حدیث، تعامل امت یا عرف میں وہ غیر اللہ کے لئے استعمال ہوئے ہیں یا نہیں؟ ایسے نام رکھنے سے بھی پرہیز لازم ہے، کیونکہ اسمائے حسنی میں اصل یہ ہے کہ ان سے غیر اللہ کا نام رکھنا جائز نہ ہو، جواز کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔

ان اصولوں پر تمام اسمائے حسنی کے بارے میں عمل کیا جائے، تاہم یہ جواب چونکہ قواعد سے لکھا ہے اور ہر نام کے بارے میں اسلام کی کوئی تصریح احقر کو نہیں ملی، اس لئے اگر اس میں دوسرے اہل علم سے بھی استصواب کر لیا جائے تو بہتر ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۶۶۳/۲۸ ب)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ”یا محمد“ کے الفاظ لکھنا

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلے میں کہ ایک مسجد جسے اب سے تقریباً پچیس سال قبل تعمیر کیا گیا تھا، اور وقت تعمیر جس میں ”یا اللہ“ اور ”یا محمد“ کے الفاظ بھی کندہ کرائے گئے تھے اور پچیس سال سے مسلسل موجود تھے، لیکن سوء اتفاق سے ایک نئے امام صاحب مسجد میں تشریف لائے اور انہوں نے لفظ ”یا“ مسمار کر دیا۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ کیا مسجد میں کندہ

کسی لفظ کو یا مسجد کے کسی حصے کو منہدم کیا جاسکتا ہے؟ کیا شرعاً ایسا کرنا جائز ہے؟ اگر ”یا اللہ“، ”یا محمد“ کے الفاظ کو بعینہ برقرار رکھا جائے تو اس میں کوئی شرعی قباحت موجود تھی؟ براہ کرم مذکورہ بالا استفتاء کا مستند و معتبر جواب عطا فرما کر ممنون فرمائیے، ساتھ ہی ساتھ اس بارے میں یہ بھی بتائیں کہ اس نازیبا حرکت اور گستاخی کا کفارہ کیا ادا کیا جائے؟

جواب:- حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ”یا محمد“ کے الفاظ لکھنا بے ادبی ہے، اس نام سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی سوائے بعض کفار و مشرکین کے کوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پکارتا تھا، اور کفار بھی اکثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اس بے ادبی کو گوارا نہ کرتے تھے بلکہ کنیت سے پکارتے تھے، اس کے علاوہ اس نداء میں عقیدہ فاسدہ کا ایہام ہے، اس لئے یہ لفظ اس طرح لکھنا درست نہیں^(۱)۔ اگر کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے خیال سے اس کے ساتھ لفظ ”یا“ مٹا دیا تو اس کو مسجد کی بے ادبی یا گستاخی نہیں کہا جاسکتا، بلکہ یہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و محبت رسول کا تقاضا تھا جو اس نے کیا، البتہ اس کی وجہ سے اگر مسجد میں کوئی بدزبانی پیدا ہوگئی یا مرمت کی ضرورت پڑگئی ہو تو اسی شخص کو چاہئے کہ مسجد کی مرمت کرا دے، اور اگر وہ تنگ دست ہو تو دوسرے مسلمانوں کو اس معاملے میں اس کی مدد کرنی چاہئے۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

ھ ۱۳۸۸/۹/۲۸

(فتویٰ نمبر ۱۶۵۸/۳۰ د)

اگر کسی کو چھ کلمے یاد نہ ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟

سوال:- جب کوئی آدمی کلمہ توحید پڑھ لے تو وہ مسلمان ہو گیا، پھر عام طور پر جو مشہور ہے اور نماز و وظائف کے چھوٹے چھوٹے رسالوں میں جو چھ کلمے لکھے ہوئے ہیں اور عام طور سے بچوں کو یاد کرائے جاتے ہیں، کیا یہ کلمے بھی اسلام کی بنیاد شمار کئے جائیں گے یا نہیں؟ اگر یہ کلمے کسی کو یاد نہ ہوں تو اس کے اسلام میں فرق ہوگا یا نہیں؟

اور پانچویں کلمے کے الفاظ میں فرق ہے، بعض رسالوں میں ”استغفر اللہ ربی من کل ذنب اذنبته الخ“، اور بعض رسالوں میں ”استغفر اللہ أنت ربی وأنا عبدک الخ“ ہے، دوسری قسم کے الفاظ عام نہیں ہیں، اس کی وجہ سے دو آدمیوں میں لڑائی ہو رہی ہے، براہ کرم اس کی وضاحت فرمادیں۔

(۱) ”لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا. الْآیَةُ (سورة النور: ۶۳) تفصیل کے لئے دیکھئے تفسیر معارف القرآن ج: ۶ ص: ۴۵۵۔ (محمد زبیر حق نواز)

جواب:- اسلام کی بنیاد دراصل ان عقائد پر ہے جو ایمان مفصل میں بیان کئے گئے ہیں، لہذا ان عقائد پر ایمان رکھنا تو مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے^(۱)۔ اسی طرح کلمہ توحید یا کلمہ شہادت چونکہ اپنے عقائد کا اجمالی اعلان ہے، اس لئے یہ ہر مسلمان کو یاد ہونا چاہئے، باقی جو کلمات نماز وغیرہ کی کتابوں میں لکھے ہیں، انہیں بچوں کی تعلیم کی آسانی کے لئے لکھ دیا گیا ہے، ورنہ درحقیقت ان کا وہ مقام نہیں جو کلمہ توحید، کلمہ شہادت یا ایمان مفصل کا ہے۔ اگر یہ کلمات کسی کو یاد نہ ہوں تو اس سے ایمان میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا، البتہ چونکہ ان کلمات کا پڑھنا بہت موجب اجر و ثواب ہے اور مسلمانوں کو ان کا ورد رکھنا چاہئے اس لئے بچوں کو یہ تمام کلمات سکھا دینے چاہئیں، اور کلمہ استغفار میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ احادیث میں استغفار کے مختلف صیغے وارد ہوئے ہیں، ان میں سے جو صیغہ بھی پڑھ لیا جائے مقصود حاصل ہے، کیونکہ معنی کے لحاظ سے کوئی خاص فرق نہیں ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسے درود شریف کے مختلف صیغے احادیث سے ثابت ہیں، لہذا اس مسئلے پر لڑائی جھگڑا کرنا انتہائی غلط ہے، مسلمانوں کو اس طرح کے نزاعات سے پرہیز کرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۵۳/۲۷ و)

کلمہ طیبہ کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنا

سوال:- کیا کلمہ طیبہ کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنا جائز ہے یا کلمہ طیبہ صرف ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہی ہے؟ بندہ کلمہ کے ساتھ زیادتی کی بناء پر ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنے سے روکتا ہے، صرف اس خدشے سے کہ کلمہ میں اضافہ جائز نہیں ہے، کیا میرا یہ روکنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:- کلمہ تو ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہی ہے، لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

(۲۱) ایمان مجمل اور ایمان مفصل کا مآخذ قرآن کریم کی بعض آیات اور احادیث ہیں، جن میں سے ایک حدیث ترمذی ج: ۲ ص: ۸۵ (طبع مکتبہ فاروقی) میں موجود ہے: قال: ان تؤمن بالله وملكته ورسوله واليوم الآخر والقدر خيره وشره، الحديث. وكذا في حديث علي في الترمذی. اور مشہور شش کلموں کا مآخذ درج ذیل کتب احادیث ہیں: ۱- کلمہ طیبہ، كنز العمال فصل الشهادتين، رقم الحديث: ۱۷۴ ج: ۱ ص: ۵۵ (طبع مؤسسة الرسالة بیروت) و مشکوة المصابيح كتاب الایمان، الفصل الأول ج: ۱ ص: ۱۲ حدیث: ۲ (طبع قدیمی کتب خانہ)، کلمہ طیبہ کے الفاظ متفرقا قرآن کریم میں بھی آئے ہیں، تفصیل کے لئے فتاویٰ محمودیہ ج: ۶ ص: ۴۳ دیکھئے۔ ۲- کلمہ شہادت، الصحيح للبخاری، باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد ج: ۱ ص: ۱۱۵ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔ ۳- کلمہ تجید، الصحيح لمسلم، باب فضل التهليل والتسليم والدعاء ج: ۲ ص: ۳۲۵-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔ ۴- کلمہ توحید، جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۱۸۰ (طبع میر محمد کتب خانہ)۔ ۵- سید الاستغفار، الصحيح للبخاری، كتاب الدعوات في باب افضل الاستغفار ج: ۲ ص: ۹۳۳ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔ ۶- رد کفر، مسند أحمد ج: ۵ ص: ۴۵۱ (طبع المکتب الاسلامی بیروت)۔ اس کے علاوہ ان کلمات کے الفاظ متفرق دیگر بے شمار احادیث میں وارد ہوئے ہیں، ان کی ترتیب، اسماء، تعداد اور نمبر آسانی کے لئے ہیں، درحقیقت ان کلموں کے معانی پر ایمان لانا ضروری اور مطلوب ہے۔ (محمد زبیر)

کا اسم گرامی جب بھی لیا جائے تو اس پر دُرود شریف پڑھنا احادیث سے ثابت ہے، اس لئے اگر کلمہ کے بعد ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھ دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اس میں یہ احتیاط کرنی چاہئے کہ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہتے وقت لہجہ کچھ بدل لیا جائے تاکہ کلمہ پر اضافے کا شبہ نہ ہو۔

واللہ اعلم

۱۳/۱/۱۳۹۷ھ

(فتویٰ نمبر ۸۰/۲۸ الف)

شعراء کا اپنے کلام میں غیر اللہ کو خطاب کرنا

سوال:- ایک جگہ دو شخص آپس میں محو گفتگو تھے، اشخاص مذکورہ میں سے ایک شخص کا کہنا تھا کہ شاعری خواہ مجازی ہو یا حقیقی، ان دونوں کا اثر شاعر کے عقائد پر ہوتا ہے، جس طرح سے آج کل عامی شاعر جن کی شاعری بالکل غیر سنجیدہ اور اخلاق سے گری ہوئی ہوتی ہے یہاں تک کہ شاعر کا اپنے فرضی محبوب کو خدا کے ہم پلہ قرار دینے، یا موسم یا دوسرے موضوعات پر مبالغہ انداز میں اپنے تخیل کو پیش کرنے سے شاعر کے عقائد اس کے زد میں آتے ہیں اور اس پر بہت گہرا اثر پڑتا ہے، یہاں تک کہ شاعر اپنے تخیل کو غلط انداز میں بیان کرنے کی وجہ سے گناہ اور بسا اوقات گناہ عظیم کا مرتکب قرار پاتا ہے۔ یہ بات کہاں تک درست ہے؟

۲:- لیکن اس کے برعکس دوسرے شخص کا کہنا یہ ہے کہ شاعری خواہ مجازی ہو یا حقیقی، محض تخیل ہے، اور تخیل کا حقیقت سے بلا واسطہ یا بالواسطہ کوئی ربط نہیں۔

مہربانی فرما کر اس سوال کا جواب دیں کہ اشخاص مذکورہ میں سے کون صحیح ہے اور کون غلطی پر ہے؟ سادہ، عام فہم، مدلل، جامع، مفصل اور اگر کہیں عربی کی عبارت ہو تو اس کے بعد ترجمے کے ساتھ اس طرح جلد سے جلد ارقام فرمائیں کہ حجت تام ہو، عین نوازش ہوگی۔

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کے خط کو موصول ہوئے کئی ماہ گزر گئے، لیکن میں مسلسل سفر اور مصروفیات کی بناء پر جواب نہ دے سکا، اب بمشکل تمام اتنا وقت نکال سکا ہوں کہ جواب لکھوں۔

آپ نے خاص دو صاحبان کی گفتگو نقل کی ہے، ان میں سے کسی کی بات بھی علی الاطلاق صحیح نہیں ہے، بلکہ اس میں کچھ تفصیل ہے، اور وہ یہ کہ اگر شاعر اپنے کلام میں ایسا مجاز یا استعارہ استعمال کرتا ہے جس کی نظیریں اہل زبان میں معروف و مشہور ہوں اور دوسرے قرائن و شواہد سے یہ بھی معلوم ہو کہ شاعر نے یہ بات مجاز و استعارہ کے طور پر کہی ہے، حقیقت سمجھ کر نہیں کہی، تب تو ایسا مجاز و استعارہ

جائز ہے، اور اس کی بنیاد پر انسان کو بد عقیدہ نہیں کہا جاسکتا، اس کے برخلاف اگر مجاز و استعارہ اس نوعیت کا ہے کہ اہل زبان میں اس کی نظیریں معروف نہیں ہیں یا پھر دوسرے قرائن و شواہد سے معلوم ہے کہ شاعر نے یہ بات مجاز کے طور پر نہیں کہی بلکہ حقیقت سمجھ کر کہی ہے تو اس کی بنیاد پر کہا جاسکتا ہے کہ اس کا عقیدہ یہی ہے۔

مثلاً حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ اشعار منسوب ہیں کہ:-
یا رسول اللہ! انظر حالنا، یا رسول اللہ! اسمع قالنا، حالانکہ یہ بات حضرت حاجی صاحب کے حالات اور ان کی کتابوں وغیرہ سے معلوم ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر و ناظر نہیں سمجھتے تھے، اس لئے یہاں یہ کہا جائے گا کہ ان اشعار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خطاب کیا گیا ہے، وہ مجازاً کیا گیا ہے، اور یہ ایک معروف شاعرانہ روایت ہے کہ شاعر بہت سی غیر موجود اشیاء کو تخیل میں موجود فرض کر کے ان سے خطاب کرتا ہے، بلکہ بعض اوقات دریاؤں، پہاڑوں اور شہروں کو بھی خطاب کرتا ہے۔ گویا حضرت حاجی صاحب کا یہ مجاز ایسا ہے کہ اہل زبان کے کلام میں اس کی نظیریں موجود ہیں، لہذا اس سے فسادِ عقیدہ لازم نہیں آتا۔ ہاں! اگر کوئی ایسا شخص یہ بات کہے جس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ بطور مجاز یہ بات نہیں کہہ رہا ہے بلکہ اس کے نزدیک حقیقی عقیدہ ہی یہی ہے تو پھر فسادِ عقیدہ لازم آجائے گا۔^(۱)

اس کے برخلاف بعض مبالغے یا مجاز ایسے ہوتے ہیں کہ اہل زبان میں اس کی معروف نظیریں نہیں ہوتیں، مثلاً کسی مخلوق کو خالق سے تشبیہ دینا یا کسی مخلوق کے اوصاف کو بڑھا چڑھا کر اسے خالق کے ساتھ ملا دینا، اس قسم کے مبالغے اور استعارے چونکہ متعارف نہیں ہوتے اور دین و مذہب کا پاس رکھنے والے لوگ ان کو ہمیشہ بے ادبی اور غلط سمجھتے ہیں، اس لئے ایسے مبالغوں اور استعاروں سے فسادِ عقیدہ کا شبہ ہوتا ہے، اور وہ ناجائز ہیں، چونکہ اس میں مجاز و مبالغہ کا احتمال ہوتا ہے اس لئے محض اس کی بناء پر کسی کو کافر کہنے میں احتیاط کرنی چاہئے تاوقتیکہ وہ اپنے عقیدے کی خود وضاحت نہ کر دے۔

هذا ما عندی واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

۱۳۸۴/۴/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۳۸۹/۲۹ الف)

(۱) مسئلہ مذکورہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۰۴، و امداد الفتاویٰ ج ۵: ص ۳۸۵

کپڑے میں انبیاء علیہم السلام کی تصویر بنانا

سوال:- محترم جناب مفتی جسٹس تقی عثمانی صاحب (دارالعلوم کورنگی کراچی)

جناب عالی!

محمد فاروق ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ کورنگی کراچی میں ایک ڈیزائن کپڑے پر چھپائی/پرنٹنگ کے لئے سپر ٹاؤلرز پرائیویٹ لمیٹڈ کراچی کی جانب سے آیا، اور سپر ٹاؤلرز کے ڈیزائن کے عین مطابق چھاپ کر دے دیا گیا۔ عام طور پر ہم ٹیکنیکل امور کے علاوہ (مثلاً کلر میچنگ وغیرہ) پارٹیوں کے مطلوبہ ڈیزائنز کے دیگر امور سے واسطہ نہیں رکھتے، اور کسی غور و خوض کے بغیر آرڈر کی تکمیل کر دیتے ہیں۔

نادانستہ طور پر اس ڈیزائن کے چھپ جانے کے بعد شکوک و شبہات پیدا ہوئے ہیں، اس ڈیزائن میں چرند پرند، آبی جانور اور کارٹون انسانوں کے انداز میں دو انسانی شبیہیں بھی ہیں، اور اس ڈیزائن پر Noahs ark بھی لکھا ہوا ہے۔

یہ ڈیزائن آپ کے سامنے پیش کرنے کے بعد آپ اس پر فتویٰ صادر فرمادیں تاکہ اگر توہین، گستاخی سرزد ہوگئی ہو تو جو بھی کفارہ ہے، ادا کر دیا جائے۔ اور ہم اعلانیہ طور پر صدقِ دل سے اپنی نادانستہ غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ کرتے ہیں، اور عہد کرتے ہیں کہ آئندہ ہر ممکن احتیاط سے کام لیں گے۔

تابعہ دار محمد احمد علی خان

ڈپٹی ملز مینجر

جواب:- کسی جاندار کی تصویر بنانا بذاتِ خود ایک ناجائز کام ہے، بالخصوص کسی پیغمبر کی خیالی تصویر بنانا تو انتہا درجے کی بے ادبی ہے، جس سے ہر مسلمان کو پناہ مانگنی چاہئے، اور ایسی بے ادبی پر مشتمل تصویر کو شائع کر کے لوگوں میں پھیلا نا مزید وبال کا موجب ہے، لیکن اگر آپ نے واقعۃً نادانستگی میں یہ تصویریں اس طرح چھاپ دیں کہ آپ کو اندازہ نہیں ہو سکا کہ اس میں کیا ہے؟ تو آپ پر مندرجہ ذیل امور فوری طور پر واجب ہیں:-

۱:- سب سے پہلے صدقِ دل سے اپنے اس عمل پر توبہ و استغفار کریں، اور آئندہ کے لئے

اس قسم کے معاملات میں تیقظ اور بیدار مغزی سے کام کرنے کا عہد و اہتمام کریں۔

۲:- اس کپڑے کا جتنا اسٹاک موجود ہو، اس کی پلائی روک کر ان تصاویر کو مٹائیں، اور اگر

مٹ نہ سکیں تو ان کو جلا دیں۔

۳۔ اگر کپڑا اس کمپنی کے پاس جا چکا ہے جس نے آپ سے چھپوایا تھا تو اس کو ایسے کپڑے کی سپلائی سے روکنے کے لئے اپنا پورا اثر و رسوخ استعمال کریں، اور اگر وہ اس کی سپلائی سے باز نہ آئیں تو آپ ان سے براءت کا اظہار و اعلان کریں۔

۴۔ اس کپڑے کی چھپائی کی جو اجرت آپ نے وصول کی ہے، وہ مکمل طور پر صدقہ کریں۔

واللہ اعلم

۱۴۱۴/۹/۶ھ

شعر میں غیر اللہ کو خطاب کرنا

سوال :-

لے جلد خبر کہ ہاں ابھی تک
سینے میں اک آگ سی دبی ہے
کشتی یہ بھنور میں آ پھنسی ہے
لے جلد خبر مریض غم کی
اب اس کا یہ سانس آخری ہے

زید کہتا ہے ایسے کلمات غیر اللہ کے لئے استعمال نہ کرنے چاہئیں جن سے عقائد میں خلل پیدا ہونے کا اندیشہ، مذکورہ اشعار ایسے ہی ہیں، لیکن عمر اپنے عقائد کی بناء پر ان اشعار کو درست سمجھتا ہے، کیونکہ عمر نے اپنے مرشد کی وفات کے بعد یہ اشعار کہے۔ اب ان دونوں میں سے کون حق پر ہے، باطل کے لئے شرعی کیا حکم ہے؟ برائے مہربانی جواب عنایت فرمائیں۔

جواب :- شعر میں بکثرت مجاز و استعارہ کا استعمال ہوتا ہے، اور شاعر بسا اوقات ان اشیاء کو بھی مخاطب کرتا ہے جو سننے اور جواب دینے کی اہلیت نہیں رکھتیں، مثلاً دریا، پہاڑ وغیرہ، یہ خطاب تخیلی ہوتا ہے، حقیقی نہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص اس انداز سے شعر میں غیر اللہ کو خطاب کرے اور مقصد حقیقتہً اس کے مشکل کشا یا فریاد رس ہونے کا عقیدہ نہ ہو، بلکہ تخیلی طور پر مجازاً و استعارۃً خطاب کرنا ہو تو ایسے اشعار میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر مشرکانہ عقیدے کے ساتھ ایسے اشعار ان کے حقیقی معنی پر اعتقاد رکھتے ہوئے کہے اور پڑھے جائیں تو حرام ہیں۔ پس مندرجہ بالا اشعار اگر کسی صحیح العقیدہ شخص نے کہے ہیں تو ان میں کچھ حرج نہیں، البتہ اگر فاسد عقیدے کے ساتھ کہے ہیں تو حرام ہیں، اور عوام میں ایسے

اشعار کی تشبیر بہر صورت منع ہے کہ فسادِ عقیدہ کا اندیشہ ہے۔^(۱)
سوال نمبر ۲:-

اے رسولِ کبریا فریاد ہے
یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے
سخت مشکل میں پھنسا ہوں آج کل
اے میرے مشکل کشا فریاد ہے

زید ان اشعار کو درست مانتا ہے، اور عمر اسے شرک قرار دیتا ہے، قول کس کا درست ہے؟ اور
شعر کہنے والے کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب:- ان اشعار میں بھی وہی تفصیل ہے جو اوپر بیان کی گئی۔^(۲) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

۲۴ رمضان ۱۴۰۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۸۶/۳۱ د)

قادیانیوں کی عبادت گاہ کو مسجد کہنے کی ممانعت

سوال:- قادیانی جماعت کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اور کیا قادیانی اپنی مسجد بنا سکتے ہیں یا
نہیں؟ اور اپنی عبادت گاہ کو مسجد کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ قانوناً و شرعاً کیا حکم ہے؟ اور کیا ایسے فیصلوں کا
قانون بنانا درست ہے کہ جس میں قادیانیوں کو اپنی عبادت گاہ مسجد کے نام سے بنانے کی اجازت دی
گئی ہو؟

سائل: امام مسجد سبیل، نیوٹاؤن

جواب:- مرزا غلام احمد قادیانی کے پیروکار، خواہ قادیانی ہوں یا لاہوری باجماع اُمت دائرہ
اسلام سے خارج ہیں، اور ان کا دین اسلام سے کوئی تعلق نہیں۔ اس حقیقتِ واقعی کو ستمبر ۱۹۷۷ء میں
آئینی طور پر بھی تسلیم کر لیا گیا ہے، اور اس غرض کے لئے پاکستان کے دستور میں ایسی ترمیم کر دی گئی
ہے جس پر ملک کے تمام مسلمان متفق ہیں۔

اس ترمیم کا لازمی اور منطقی نتیجہ یہ ہے کہ مرزائیوں کو شعائر اسلام و مسلمین کے اختیار کرنے

(۲،۱) حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں: ”بارادۃ استعانت واستغاثۃ یا باعتقاد حاضر ناظر ہونے

کے منہی عنہ ہے، اور بدون اس اعتقاد کے محض شوق و استلذ از اُماذون فیہ ہے، چونکہ اشعار پڑھنے کی غرض محض اظہار شوق و استلذ از ہوتا ہے

اس لئے نقل میں توسع کیا گیا، لیکن اگر کسی جگہ اس کے خلاف دیکھا جائے گا، منع کر دیا جائے گا۔ (دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۳۸۵)

اور فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۰۴ میں ہے: ”یا رسول اللہ کبریا فریاد ہے.... یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے.... الخ“ ایسے الفاظ محبت و خلوت میں پڑھے بایں

خیال کہ حق تعالیٰ آپ کی ذات کو مطلع فرمادے یا محض محبت سے بلا کسی خیال کے جائز ہیں، اور بعقیدہ علم الغیب اور فریاد رس ہونے کے

شرک ہیں، اور مجامع میں منع ہیں کہ عوام کے عقیدے کو فاسد کرتے ہیں، لہذا مکروہ ہوں گے۔ (محمد زبیر حق نواز)

سے روکا جائے، خاص طور سے کسی بھی مذہب کی عبادت گاہ اس مذہب کا ایک امتیازی نشان ہوتی ہے، جس سے اس مذہب اور اہل مذہب کی شناخت میں مدد ملتی ہے۔ چنانچہ ”مسجد“ مسلمانوں کی اس عبادت گاہ کا نام ہے جو صرف اور صرف مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہو، کسی دوسرے مذہب کے پیروں کو یہ اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ اپنی عبادت گاہ کو ”مسجد“ کا نام دے کر لوگوں کو مغالطہ دیں اور ان کی گمراہی کا باعث ہوں، بالخصوص مرزائیوں کا معاملہ یہ ہے کہ مدت دراز تک اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کر کے ناواقف لوگوں کو فریب دیتے رہے ہیں۔ ایسے حالات میں اگر انہیں ”مسجد“ کے نام سے اپنی عبادت گاہ تعمیر کرنے یا اسے اس نام پر برقرار رکھنے کی اجازت دی جائے تو اس کا صریح نتیجہ عام مسلمانوں کے لئے سخت فریب میں مبتلا ہونے کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا، اور پاکستان جیسی اسلامی مملکت میں ایسے فریب کو گوارا نہیں کیا جاسکتا، لہذا احقر کی رائے میں وہ تمام فیصلے جن میں قادیانیوں یا لاہوریوں کو ”مسجد“ کے نام سے عبادت گاہ بنانے کی اجازت دی گئی ہے، قرآن و سنت، شریعت اسلامی اور مصالح مسلمین کے یکسر خلاف ہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۸/۱۰/۱۳۹۹ھ
(فتویٰ نمبر ۱۷۳۳/۳۰ د)

احقر اس تحریر کی تصدیق و تائید کرتا ہے
محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ
۱۸/۱۹/۱۳۹۹ھ

حیاتِ انبیاء علیہم السلام، حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام

اور سماعِ موتی سے متعلق مختلف سوالات

سوال ۱:- حیاتِ انبیاء کے بارے میں احادیث صحیحہ نے کیا فرمایا ہے؟ کیا انبیاء قبر میں اسی دنیوی حیات سے زندہ ہیں اور روح مقامِ رفیقِ اعلیٰ میں ہے؟ یا جسد کے ساتھ انبیاء کا قبروں میں نماز پڑھنا آیا ہے؟ آیا اسی جسد کے ساتھ پڑھتے ہیں یا جسدِ مثالی کے ساتھ؟ نیز حیاتِ انبیاء کا منکر شریعت میں کیا حکم رکھتا ہے؟

جواب:- آپ کے سوالات کے مختصر جوابات درج ذیل ہیں، لیکن ان مسائل پر تدقیقات میں پڑنا درست نہیں، ان سوالوں کے جواب پر دین کا کوئی عملی حکم موقوف نہیں ہے، نہ ان کی تحقیق کا ہمیں مکلف کیا گیا ہے، لہذا اپنے اوقات کو ان مسائل کو معلوم کرنے میں صرف کرنا چاہئے جن کا براہِ راست تعلق عملی زندگی سے ہے، حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”من حسن اسلام

المرء ترکہ ما لا یعنیه“ (۱) اس تمہید کے بعد مختصر جوابات لکھے جاتے ہیں، مگر ان پر بحث و تمحیص کا دروازہ نہ کھولا جائے۔

۱:- انبیاء علیہم السلام کی حیات، حیات برزخی ہے، لیکن یہ حیات برزخی عام مسلمانوں کے مقابلے میں زیادہ قوی ہے، اس میں روح کا رشتہ جسد کے ساتھ اتنا زیادہ قوی رہتا ہے کہ اسے حیات دنیویہ کے ساتھ بہت قرب ہے، اور اس کی بنا پر ان پر مطلقاً احیاء کا اطلاق کیا جاتا ہے، اسی لئے انبیاء علیہم السلام کی نہ میراث تقسیم ہوتی ہے، نہ ان کی ازواج مطہرات سے بعد میں کوئی نکاح کر سکتا ہے، اب یہ قوت کس درجے کی ہے؟ اس کا صحیح علم اللہ ہی کو ہے اور اس کی گنہ جاننے کی کوشش اور فضول تحقیقات کی ضرورت نہیں، اور انبیاء کا قبر میں نماز پڑھنا بظاہر اجساد کے ساتھ ہی ہے۔ (۲)

س ۲:- معراج کی رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات اور تخفیف نماز کے بارے میں گفتگو صرف روح سے ہوئی تھی یا روح مع الجسد سے؟
ج ۲:- احادیث میں اس کی تصریح نہیں ہے، لیکن اطلاقات سے ظاہر یہ ہے کہ جسد کے ساتھ ہوئی تھی۔

س ۳:- شب معراج میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امامت کا معاملہ جمیع انبیاء کے لئے مسجد اقصیٰ میں صرف رُوحوں کے لئے ہوا تھا یا کہ روح مع الاجساد تھے؟
ج ۳:- اس کی بھی روایات میں تصریح نہیں ہے، بظاہر اجساد کے ساتھ ہی ہے، واللہ اعلم۔
س ۴:- حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو بقید حیات ہیں، کیا اس نماز میں مع الجسد شریک ہوئے تھے یا صرف روح نے شرکت فرمائی تھی؟

(۱) جامع الترمذی ابواب الزہد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ج: ۲ ص: ۵۵ (طبع فاروقی کتب خانہ)۔
(۲، ۳) وفي شفاء السقام للسبکی ص: ۱۸۰ (طبع مکتبہ نوریہ رضویہ): ولحیاء الانبیاء بعد موتہم شواہد من الأحادیث الصحیحۃ، وفي الصحیح للإمام مسلم ج: ۲ ص: ۲۶۸ (طبع قدیمی کتب خانہ) عن أنس بن مالک أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: اتیت -وفي رواية هذاب- مررت علی موسی ليلة أسری بی عند الکثیر الأحمر وهو قائم یصلی فی قبره. وفي القول البديع للسخاوی: السادسة، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ج: ۲ ص: ۱۶۴ (طبع مکتبہ علمینہ مدینہ منورہ) یؤخذ من هذه الأحادیث أنه صلی اللہ علیہ وسلم حی علی الدوام، وذلك أنه محال عادة أن یخلو الوجود کلہ من واحد یسلم علیہ فی لیل ونهار ونحن نؤمن ونتصدق بأنه صلی اللہ علیہ وسلم حی یرزق فی قبره وأن جسده الشریف لا تأکلہ الأرض، والاجتماع علی هذا وقد جمع البیهقی جزءاً فی حیاة الانبیاء علیہم السلام فی قبورهم، واستدل بغالب ما تقدم وبحديث أنس رضي الله عنه: الأنبياء أحياء فی قبورهم یصلون الخ. وقال العلامة السبکی فی شفاء السقام ص: ۱۹۱ (طبع مکتبہ نوریہ رضویہ) وهي ثابتة للروح بلا اشکال والجسد ... فان الصلوة تستدعی جسداً حیاً، وكذلك الصفات المذكورة فی الأنبياء ليلة الاساء، کلها صفات الأجسام ولا یلزم من كونها حیاة حقیقیة ان تكون الأبدان معها كما كانت فی الدنیا من الاحتیاج الی الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدھا بل قد یكون لها حکم اخر، فلیس فی العقل ما یمنع من اثبات الحیاة الحقیقیة لهم. وكذا فی أحكام القرآن للعلامة التهانوی رحمہ اللہ تعالیٰ (ج: ۳ ص: ۱۷۰) و رد المحتار ج: ۴ ص: ۱۵۱۔

ج ۴:- حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جسد و روح دونوں کے ساتھ زندہ ہونا قرآن کریم میں مصرح ہے،^(۱) اس لئے ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات مع الجسد والروح ہوئی۔

س ۵:- عام مسلمانوں کو جب قبر میں دفنایا جاتا ہے اس کے بعد ان کی قبر پر فاتحہ پڑھی جاتی ہے، کیا وہ سنتے ہیں؟ نفی کی صورت میں ان احادیث کا کیا جواب ہوگا جن میں ثبوت ہے؟

ج ۵:- اصل یہ ہے کہ مردوں میں موت کے بعد سننے کی طاقت نہیں ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں تصریح ہے،^(۲) لیکن جس وقت اللہ تعالیٰ کسی مصلحت سے انہیں کوئی آواز سنانا چاہے تو سادیتا ہے،^(۳) حدیث میں جو جوتیوں کی آواز سننے کا ذکر ہے^(۴) وہ اسی پر محمول ہے کہ اللہ تعالیٰ عبرت کے لئے اس کو آواز سنا دیتا ہے۔

س ۶:- قبر سے کیا مراد ہے؟ آیا وہی لحد یا شق جس میں میت کو دفنایا گیا ہے یا کوئی اور؟ عذاب قبر کہاں ہوتا ہے؟ ملکین کا سوال و جواب کہاں ہوتا ہے؟

ج ۶:- قبر سے وہی قبر مراد ہے جس میں مردے کو دفن کیا گیا۔ سوال ملکین کے وقت روح کو دوبارہ جسد میں داخل کیا جاتا ہے،^(۵) اور پوری حقیقت حال اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا۔

س ۷:- سماع موتی میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے، جمہور صحابہؓ کی رائے اثبات میں ہے یا نفی میں؟ امام ابوحنیفہؒ کی رائے کیا ہے؟

(۱) "اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى اِنِّىْ مُتَوَفِّىْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ"۔ الآية (آل عمران: ۵۵)۔ "وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلٰكِنْ شَیْءٌ لَّهُمْ"۔ الآية (النساء: ۱۵۷)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: معارف القرآن ج ۲: ص ۷۶۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: "فَاَنْتَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی"۔ الآية۔ (سورة الروم: ۵۲)۔

(۳، ۴) "اِنَّ اللّٰهَ یَسْمَعُ مَنْ یَّشَآءُ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ" (سورة فاطر: ۲۲) وفي احکام القرآن ج ۳: ص ۱۶۳۔

فانه تعالیٰ بقدرته یسمع الاموات اصوات الاحیاء اذا شاء ویهدی من یشاء ویضل من یشاء الخ۔ وفي الصحيح

لیبخاری باب المیت یسمع خفق النعال ج ۱: ص ۱۷۸ (طبع قدیمی کتب خانہ) عن انس رضی اللہ عنہ عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال: العبد اذا وضع فی قبره وتولى وذهب اصحابه حتی انه لیسمع قرع نعالهم اتاه ملکان،

الحديث۔ وفيه أيضًا ج ۱: ص ۱۸۳ (طبع مذكور) قال نافع ان ابن عمر أخبره قال: أطلع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

على أهل القليب فقال: وجدتم ما وعد ربکم حقًا؟ فقیل له: تدعو أمواتًا؟ فقال: ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا یحییون۔

وعن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: انما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: انهم لیعلمون الآن ان ما كنت أقول لهم حق، وقد

قال اللہ تعالیٰ: "اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی"۔ وفي احکام القرآن للعلامة التهانوی رحمة اللہ علیہ (ج ۳: ص ۱۶۳) قوله

ان مسألة سماع الموتی وعدمه من المسائل التي وقع الخلاف فیها وفيه أيضًا ج ۳: ص ۱۶۵ قال العبد الضعیف

(المفتی الأعظم پاکستان قدس اللہ سرہ) والذي ذكره فی الروح من طوائف أهل العلم وذكر ابن عبد البر ان الأكثرین

على ذلك یعنی سماعهم فی الجملة هو الحق الحقیق بالقول، والیه یرشد صیغة القرآن وشان النزول، وبه تتوافق

الروایات من الصحابة والرسول صلی اللہ علیہ وسلم وهو مختار مشائخنا دامت برکاتهم ما هبت الدبور والقول الخ۔

(۵) وفيه أيضًا ج ۳: ص ۱۸۱ مذهب أهل السنة والجماعة أن أرواح الموتی ترد فی بعض الأوقات من العلین أو

من سجن إلى أجسادهم فی قبورهم عند ارادة اللہ تعالیٰ وخصوصًا ليلة الجمعة ویجلسون ویحدثون ویبعم أهل النعم

ویعذب أهل العذاب۔ (محمد بیرحق نواز)

ج ۷:- امام ابوحنیفہؒ کی رائے صحیح قول کے مطابق وہی ہے جو نمبر ۵ میں لکھی گئی۔

س ۸:- عام مسلمانوں کی قبر پر قرآن خوانی بلا معاوضہ جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہونے کی صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرامؓ کا کوئی عمل، جس کا ذکر حدیث میں ہو۔

ج ۸:- ایصالِ ثواب کے لئے قبر پر قرآن خوانی جائز ہے بشرطیکہ کسی دن کی تخصیص نہ ہو اور

اس پر کوئی معاوضہ طے نہ کیا جائے۔

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۹/۱۹ الف)

”اسلامی سوشلزم“ سے کیا مراد ہے؟ اور اس کی شرعی حیثیت

سوال:- اسلامی سوشلزم کیا ہے؟ اور کیا موجودہ حالات میں اس کو قبول کرنا ہمارے لئے

قاضی نذیر احمد سوہد، سلع ٹھٹھہ

درست ہے؟

جواب:- کچھ عرصے سے ہمارے معاشرے میں یہ وبا چل نکلی ہے کہ مغرب سے آئے

ہوئے ہر غلط یا صحیح نظریے کے ساتھ صرف ”اسلامی“ کا نام لگا کر اسے بزمِ خود ”مشرف بہ اسلام“ کر لیا

جاتا ہے، پھر اس کی تبلیغ شروع کر دی جاتی ہے، اسلامی سوشلزم کا نعرہ بھی ایسا ہی ہے، ورنہ حقیقت یہ

ہے کہ اسلام اور سوشلزم زندگی کے دو بالکل مختلف نظام ہیں، جن میں مطابقت ممکن نہیں، سوشلزم

درحقیقت سرمایہ دارانہ نظام کی ہلاکت آفرینیوں کا ایک جذباتی ردِ عمل ہے، جو بجائے خود اتنا ہی مضر اور

خطرناک ہے جتنا سرمایہ دارانہ نظام، سوشلزم کی بنیاد انفرادی ملکیت کے انکار پر ہے، سرمایہ دارانہ نظام

میں غریبوں کے خون چوسنے کا جو ظالمانہ کھیل کھیلا گیا، اس سے متاثر ہو کر سوشلزم کے علم برداروں نے

انفرادی ملکیت کا سرے سے انکار کر دیا، حالانکہ اس کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہ ہو سکا کہ چھوٹے چھوٹے

سرمایہ دار ختم ہو گئے، اور ان سب کی جگہ ایک بڑا سرمایہ دار وجود میں آ گیا، جو پورے استبداد کے ساتھ

دولت کے ایک بڑے ذخیرے سے کھیلتا ہے، رہا بیچارہ مزدور سو وہ سوشلزم میں بھی اتنا ہی بے بس ہے

جتنا سرمایہ داری میں تھا۔

اسلامی نقطہ نظر سے سرمایہ داری کی خرابیوں کا علاج انفرادی ملکیت کا خاتمہ نہیں ہے، بلکہ

انفرادی ملکیت کی خود غرضی اور بے لگامی کو ختم کرنا ہے، چنانچہ اسلام میں انفرادی ملکیت کو تسلیم کیا گیا

ہے، لیکن سود کی حرمت اور زکوٰۃ، صدقات، فققات، کفارات، عشر و خراج اور وراثت وغیرہ کے احکام

کے ذریعہ اس نے اس ملکیت کو حدود کا پابند بنا دیا ہے۔

اس سے واضح ہو گیا کہ سوشلزم کی بنیاد جس نظریے پر قائم ہے، اسلام اس بنیاد ہی کو تسلیم نہیں کرتا، اس لئے دونوں میں نظریاتی مصالحت کا کوئی امکان نہیں، اسلام سوشلزم نہیں بن سکتا، اور سوشلزم اسلام نہیں کہلا سکتا، لہذا ”اسلامی سوشلزم“ کا نعرہ ایک مہمل نعرہ ہے، جو دونوں معاشی نظاموں یا کم از کم اسلامی نظام معیشت سے ناواقفیت پر مبنی ہے۔ پاکستان میں ہماری ضرورت ”اسلام“ ہے، ”سوشلزم“ نہیں۔

واللہ اعلم

۲۰ شوال ۱۳۸۷ھ (۱)

کیا جنت میں کفار داخل ہو سکتے ہیں؟

سوال:- آج کل بعض لوگوں کا ذہن اس بات کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتا کہ صرف مسلمان ہی جنت میں جائیں گے، وہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص خواہ کسی بھی مذہب سے تعلق رکھتا ہو، اگر اچھے کام کرتا ہے تو جنت کا مستحق ہے۔ واضح رہے کہ یہ خیالات میرے عقیدے میں شامل نہیں ہیں، میں صرف اسلام کو سچا مذہب مانتا ہوں، لیکن بہتر ہو کہ ایسے لوگوں کے شبہات کا ازالہ ”البلاغ“ کے ذریعہ کر دیا جائے۔

جواب:- ان لوگوں کا یہ شبہ درحقیقت ایک بنیادی بات کو ذہن میں نہ رکھنے کا نتیجہ ہے، اور وہ یہ کہ اس کائنات میں انسان کا کیا مقام ہے؟ اور جنت و جہنم کی تخلیق کا مقصد کیا ہے؟ قرآن کریم کی تعلیم یہ ہے کہ یہ دنیا ایک ”دار الامتحان“ ہے، جنت اس امتحان کی کامیابی کا صلہ ہے، دوزخ ناکامی کی سزا۔ اور ”ایمان“ اس امتحان میں کامیابی کی بنیادی شرط اور وہ ”لازمی سوال“ ہے، جسے حل کئے بغیر کوئی شخص کامیاب نہیں ہو سکتا، اس لئے جنت کا حصول ایمان کے بغیر ممکن نہیں۔

دنیا میں روزمرہ جن امتحانات سے ہمارا سابقہ رہتا ہے، ان پر ہی اگر آپ غور فرمائیں تو واضح طور سے نظر آئے گا کہ ہر امتحان میں کچھ سوالات بنیادی اہمیت رکھتے ہیں، اور نمٹتے ان سوالات کو کامیابی کا مدار سمجھتا ہے، اور اس کے ساتھ ہی کچھ ایسے سوالات ہوتے ہیں جنہیں حل نہ کرنے سے کامیابی کے درجے میں تو کمی ہو جاتی ہے، مگر وہ کامیابی اور ناکامی کے لئے فیصلہ کن نہیں ہوتے، اب اگر کوئی شخص پہلی قسم کے اہم سوالات کو تو بالکل چھوڑ دے یا انہیں بالکل غلط طریقے سے حل کرے، اور دوسری قسم کے ضمنی سوالات صحیح طریقے سے حل کر دے تو آپ خود ہی سوچئے کہ وہ شخص کامیاب ہوگا یا ناکام؟ ظاہر ہے کہ کوئی معقولیت پسند انسان ایسے شخص کو کامیاب قرار نہیں دے سکتا، اس لئے کہ اس نے اصلی بنیادی سوالات کو بالکل حل نہیں کیا۔ جو شخص اسلام کے بنیادی عقائد، توحید، رسالت، آخرت

(۱) یہ فتویٰ ماہنامہ ”البلاغ“ کے شمارہ ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب)

وغیرہ پر ایمان نہیں رکھتا، اور ساتھ ہی کچھ اچھے کام بھی کرتا ہے، اس کی مثال بالکل ایسی ہے۔

اسی بات کو ایک دوسرے طریقے سے بھی سمجھ لیجئے، دُنیا میں بہت سی چیزیں اپنی ذات کے اعتبار سے مفید ہوتی ہیں، لیکن کوئی دوسری خراب چیز ان کے ساتھ مل کر ان کی تمام خوبیوں پر پانی پھیر دیتی ہے۔ دودھ، گھی، مکھن اپنی ذات کے اعتبار سے کتنی مقوی غذائیں ہیں، لیکن اگر ان کے ساتھ سنکھیا ملا دیا جائے تو یہی چیزیں مہلک بن جاتی ہیں۔ انسان کے اعمال و افعال کا بھی یہی حال ہے، کسی غریب کی روپے پیسے کے ذریعہ امداد کرنا کتنا مستحسن کام ہے، لیکن اگر اس سے مقصد محض دکھاوا اور نام و نمود ہو تو یہ نیکی دُنوی نقطہ نظر سے بھی اکارت ہو جاتی ہے۔

قرآن کریم کا ارشاد یہی ہے کہ ”کفر“ وہ زہر ہے جو انسان کے تمام نیک اعمال کو اکارت کر دیتا ہے، یہ اعمال خیر اگر ایمان کے ساتھ ہوں تو انسان کے درجات میں ترقی کا سبب بنتے ہیں، اور ان سے اس کی آخرت سنورتی ہے، لیکن اگر ان کے ساتھ کفر مل جائے تو وہ ان کو اسی طرح بیکار کر دیتا ہے جیسے سنکھیا، دودھ اور گھی کو، جو شخص خدا کا یا اس کی وحدانیت کا منکر ہو، اس کے رسولوں کو (معاذ اللہ) جھوٹا کہتا ہو اس کی نازل کی ہوئی کتابوں کو من گھڑت بتاتا ہو، اور اس کے بتائے ہوئے نظام زندگی کا سرے سے انکار کرتا ہو، اور اس قدر سنگین جرائم کے بعد وہ کوئی اچھا کام بھی کر لے تو اسے مستحق انعام قرار دینے میں آخر کیا معقولیت ہے؟ فرض کیجئے کہ ایک نہایت خوش اخلاق، محنتی اور ذہین شخص ہے جو اپنی مبنی برانصاف حکومت کے خلاف بغاوت کی سازش کرتا ہے، اس کے دشمنوں سے مل کر ان کی مدد کرتا ہے، اس کے قانون کی کھلم کھلا توہین کرتا ہے، تو کیا محض اس کی خوش اخلاقی اس کو ان سنگین جرائم سے بری کر سکے گی؟ اور اگر حکومت اس کو موت کی سزا دے تو کیا کوئی انصاف پسند انسان حکومت کے اس فیصلے کو ظلم قرار دے سکتا ہے؟ ظاہر ہے کہ نہیں! اس کا جرم اتنا سنگین ہے کہ اس کی موجودگی میں اس کی خوش اخلاقی کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔

اب آپ خود سوچ لیجئے کہ جو شخص خدا کا، اس کے رسولوں کا، اس کی کتابوں کا اور اس کے قوانین کا باغی ہو، اسے محض اس کی خوش اخلاقی کی بناء پر جنت کا مستحق کیونکر قرار دیا جاسکتا ہے؟^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۲۲ شوال ۱۳۸۷ھ^(۲)

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے تفسیر معارف القرآن ج: ۴ ص: ۲۳۷۔

(۲) یہ فتویٰ ماہنامہ ”ابلاغ“ کے شمارہ ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔

وحدت الوجود کا مطلب

سوال :- وحدت الوجود کا کیا مطلب ہے؟ اور یہ عقیدہ کہاں تک درست ہے؟
جواب :- وحدۃ الوجود کا صحیح مطلب یہ ہے کہ اس کائنات میں حقیقی اور مکمل وجود صرف ذات باری تعالیٰ کا ہے، اس کے سوا ہر وجود بے ثبات، فانی اور نامکمل ہے۔ ایک تو اس لئے کہ وہ ایک نہ ایک دن فنا ہو جائے گا، دوسرے اس لئے کہ ہر شئی اپنے وجود میں ذات باری تعالیٰ کی محتاج ہے، لہذا جتنی اشیاء ہمیں اس کائنات میں نظر آتی ہیں، انہیں اگرچہ وجود حاصل ہے، لیکن اللہ کے وجود کے سامنے اس وجود کی کوئی حقیقت نہیں، اس لئے وہ کالعدم ہے۔

اس کی نظریوں سمجھئے جیسے دن کے وقت آسمان پر سورج کے موجود ہونے کی وجہ سے ستارے نظر نہیں آتے، وہ اگرچہ موجود ہیں، لیکن سورج کا وجود ان پر اس طرح غالب ہو جاتا ہے کہ ان کا وجود نظر نہیں آتا۔

اسی طرح جس شخص کو اللہ نے حقیقت شناس نگاہ دی ہو وہ جب اس کائنات میں اللہ تعالیٰ کے وجود کی معرفت حاصل کرتا ہے تو تمام وجود اسے بیچ، ماند، بلکہ کالعدم نظر آتے ہیں، بقول حضرت مجذوبؒ:
جب مہر نمایاں ہوا سب چھپ گئے تارے
تو مجھ کو بھری بزم میں تنہا نظر آیا

”وحدت الوجود“ کا یہ مطلب صاف، واضح اور درست ہے، اس سے آگے اس کی جو فلسفیانہ تعبیرات کی گئی ہیں، وہ بڑی خطرناک ہیں، اور اگر اس میں غلو ہو جائے تو اس عقیدے کی سرحدیں کفر تک سے جا ملتی ہیں۔ اس لئے ایک مسلمان کو بس سیدھا سادا یہ عقیدہ رکھنا چاہئے کہ کائنات میں حقیقی اور مکمل وجود اللہ تعالیٰ کا ہے، باقی ہر وجود نامکمل اور فانی ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم
۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۷ھ^(۲)

مسئلہ عصمتِ انبیاء علیہم السلام

سوال ۱ :- عصمت، انبیاء علیہم السلام کے لوازم ذات سے ہے یا نہیں؟
۲ :- کیا انبیاء علیہم السلام کو نبوت سے قبل بھی وہی عصمت حاصل ہوتی ہے جو کہ نبی ہونے کے بعد ہوا کرتی ہے؟

جواب ۱ :- عصمت، انبیاء علیہم السلام کے لئے لازم ہے، اور ان سے کسی وقت بھی یہ صفت

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: شریعت و طریقت ص ۳۱۰ مؤلفہ حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ۔

(۲) یہ فتویٰ ماہنامہ ”ابلاغ“ کے شمارہ جمادی الثانیہ ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔

جدا نہیں ہوتی،^(۱) ان کی جن لغزشوں کا ذکر قرآن کریم وغیرہ میں آیا ہے، وہ سب خلافِ اولیٰ باتیں تھیں جو شرعاً معصیت نہیں، مگر انبیاء علیہم السلام کو ان کی جلالتِ قدر کی وجہ سے ان پر بھی تنبیہ کی گئی۔^(۲)

۲:- صحیح یہ ہے کہ نبوت سے قبل بھی انبیاء سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا۔^(۳)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۳۰۰ الف)

بلا تحقیق مسئلہ بیان کرنا

سوال:- اگر کوئی شخص بدون تحقیق کے مسئلہ بیان کرے اور مسائل شرعیہ کو نہ مانے اور اللہ تعالیٰ نے جو حصہ وارثوں کے لئے قرآن مجید میں مقرر فرمایا ہے نہ مانے، اور کہے یہ دادی کا مسئلہ ہے، اور کسی عالم کو کافر کہے اور اس عالم کی ہر طرح آبروریزی کرے، غیبت کرے اور اس سے دشمنی و بغض رکھے اور برادری میں تفرقہ ڈالے اور قوم کے درمیان فرقہ بندی اور مسجد میں فساد کرے، فسق و فجور کرے، ایسے شخص کے لئے شریعت میں کیا حکم ہے؟ اور وہ مسجد میں داخل ہو سکتا ہے؟ اور جو کسی کی حق تلفی کرے ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟

جواب:- ایسا شخص فاسق ہے، مسلمانوں کو چاہئے کہ اسے نرمی سے سمجھائیں اور اگر نہ مانے تو اس سے بیزاری کا اظہار کریں، فرائض کے بارے میں وہ جو یہ کہتا ہے کہ: ”دادی کا مسئلہ ہے“ تو اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا، اور اس کے مسجد میں داخل ہونے یا نہ ہونے کا مسئلہ اس جملے کے مطلب پر موقوف ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۲۱ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱ تا ۳) قال فی شرح الفقہ الاکبر ص: ۷۲ والمختار عند جمهور أهل السنة العصمة عنها أى عن الصغار والكبار غير المنفردة خطأ أو سهواً (الى) والحاصل ان أحداً من أهل السنّة يجوز ارتكاب السبى منهم عن قصد، ولكن بطريق السهو والنسيان ويسمى ذلك زلة. وفيه أيضاً ص: ۱۷ وفي عصمتهم عن سائر الذنوب تفصيل وهو أنهم معصومون عن الكفر قبل الوحى وبعده بالاجماع. وكذا عن تعمد الكبار عند الجمهور. نیز دیکھئے معارف القرآن ج: ۱ ص: ۱۹۵ ”مسئلہ عصمت انبیاء“ اور امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۴۰۷۔ (محمد زبیر)

کسی انجمن کے رکنیت فارم میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنانے کا حکم

سوال:- ایک انجمن کے رکنیت فارم کی عبارت مندرجہ ذیل ہے، کیا اس میں سے کوئی شق پورا نہ ہونے پر ممبر گناہگار ہوگا یا نہیں؟ اور گناہ کیسا ہوگا؟ کبیرہ یا صغیرہ؟

میں اللہ رب العزت اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کر کے اقرار کرتا ہوں کہ مجھے بزم ہذا کے اغراض و مقاصد سے پورا پورا اتفاق ہے، اور میں بزم کی فیس مستقل ادا کرتا رہوں گا، اور میں دوسرے کو رکنیت کی رغبت دینا اور بزم ہذا کو مستحکم بنانا اپنا فرض عین سمجھوں گا، تبدیلی رہائش سے آگاہ کروں گا۔ اللہ تعالیٰ مجھے اس عہد کی وفا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

جواب:- پہلے تو یہ سمجھ لیجئے کہ اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کوئی عہد کرنا تو صحیح ہے، لیکن سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنا کر عہد کرنا درست نہیں، کیونکہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے^(۱) اور کوئی نبی یا ولی اس کا شریک نہیں، لہذا معاہدے کے مذکورہ بالا الفاظ میں ترمیم کرنی ضروری ہے۔ اس کے بعد جو شخص یہ معاہدہ کر کے فارم بھر دے گا اس پر اس عہد کی پابندی اس وقت تک لازم ہوگی جب تک وہ اس عہد سے دست بردار ہونے کا واضح اعلان نہ کر دے، اس دوران وہ ان میں سے کسی بات کی خلاف ورزی کرے گا تو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، کیونکہ عہد کر کے اس کو پورا نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے، لقولہ تعالیٰ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“^(۲) واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۵۴/۵۲۷)

کیا قیامت کے دن جانوروں کا بھی محاسبہ ہوگا؟

کیا جنت میں عورتوں کو رُویت باری ہوگی؟

سوال ۱:- قیامت کے دن جب انسانوں کو حساب و کتاب کے لئے اٹھایا جائے گا تو کیا جن و انس کے علاوہ جانوروں کو بھی اٹھایا جائے گا یا نہیں؟ حدیث میں سینگ والی بکری سے گنخی بکری کا بدلہ لینے کا ذکر آتا ہے۔ ایک صاحب کا خیال ہے کہ قیامت کے دن تمام جانوروں کو حساب وغیرہ کے

(۱) ”وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ“ (الحدید: ۴)۔ ”مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا“ (المجادلة: ۷)۔

(۲) سورة المائدة: ۱۔

لئے اٹھایا جائے گا، ایک صاحب جو عالم اور فاضل ہیں کہتے ہیں کہ ”قرآن و سنت سے صرف انسان کا مکلف ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے ان کے علاوہ کسی اور مخلوق کا حساب و کتاب کے لئے اٹھائے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اور یہ حدیث قابل تاویل ہے۔“

جواب ۱:- جانوروں کا ایک دوسرے سے بدلہ لینا بعض احادیث سے ثابت ہے اور یہ غیر مکلف ہونے کے منافی نہیں ہے،^(۱) صرف مظالم کا حساب لے لیا جائے تو یہ بھی مستبعد نہیں، لیکن حقیقی علم اللہ ہی کو ہے، اور چونکہ اس مسئلے کا تعلق انسان کے عمل سے نہیں ہے اس لئے اس کی بحث و تدقیق میں پڑنا فضول ہے۔

س ۲:- جنت میں جیسے مردوں کو رؤیت باری ہوگی، کیا اسی طرح عورتوں کو بھی ہوگی؟ اس ضمن میں ایک صاحب کی رائے یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں کو اکٹھے رؤیت نصیب ہوگی اور پردہ کا وہاں حکم نہ ہوگا، کیونکہ پردہ صرف دنیا کے لئے ہے۔ دوسرے صاحب کی رائے یہ ہے کہ جنت میں بھی پردہ ہوگا، اور عورتوں کو رؤیت باری تعالیٰ نصیب نہ ہوگی، اور اگر ہوئی تو مردوں کے ساتھ نہ ہوگی۔

ج ۲:- اکثر حضرات علماء کا عقیدہ یہ ہے کہ رؤیت عورتوں کو بھی ہوگی،^(۲) جیسے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے تصریح فرمائی ہے۔ باقی اس کی تفصیلات اللہ ہی جانتا ہے، اس قسم کی بحثوں میں پڑنے کے بجائے عملی مسائل معلوم کرنے میں وقت صرف کیجئے۔

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸/۵/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۱/۱۹ الف)

(۱) وفي تفسير روح المعاني (ج: ۳۰ ص: ۵۱) تحت الآية: ”وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ“ ولا يحشر القيامة غير الثقلين وقيل بعثت للقصاص فيحشر كل شيء حتى الذباب، وروى ذلك عن ابن عباس أيضًا وعن قتادة وجماعة وفي رواية عن الحبر تحشر الوحوش حتى يقتص من بعضها لبعض فيقتص للحما من القرنا ثم يقال لها: موتي، فتموت، وقيل اذا قضى بينها ردت ترابا. وفيه أيضًا بعد أسطر ج: ۳۰ ص: ۵۱، ۵۲ فقد أخرج مسلم والترمذي عن أبي هريرة في هذه الآية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء. اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس اللہ سرہ ”وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْبِسُنِي كُنْتُ تَرَابًا“ الآية، کے تحت معارف القرآن ج: ۸ ص: ۶۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں: ”حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: قیامت کے دن ساری زمین ایک سطح مستوی ہو جائے گی، جس میں انسان، جنات، زمین پر چلنے والے پالتو جانور اور وحشی جانور سب جمع کر دیئے جائیں گے، اور جانوروں میں سے اگر کسی نے دوسرے پر ظلم دنیا میں کیا تھا تو اس سے اس کا انتقام دلویا جائے گا، یہاں تک کہ اگر کسی سینگ والی بکری نے بے سینگ بکری کو مارا تھا تو آج اس کا بھی بدلہ دلویا جائے گا، جب اس سے فراغت ہوگی تو سب جانوروں کو حکم ہوگا کہ مٹی ہو جاؤ، وہ سب مٹی ہو جائیں گے۔ اس وقت کافر لوگ یہ تمنا کریں گے کہ کاش! ہم بھی جانور ہوتے اور اس وقت مٹی ہو جاتے، حساب و کتاب اور جہنم کی سزا سے بچ جاتے۔“ وکذا في روح المعاني ج: ۳۰ ص: ۲۲۔

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمام ابن الحسن بن منصور الطبري اللالكاني ص: ۵۰۳ تا ۵۷۸۔

عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سوال:- محترم مولانا محمد تقی عثمانی صاحب
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میں نے ایک خط آنجناب کو ارسال کیا تھا، لیکن جواب سے محروم رہا، اس خط میں یہ مذکور تھا کہ قرآن کے مطالعے سے مجھے ایسا محسوس ہوا کہ مسلمان عام طور سے دینی معاملات میں احکام قرآن کے خلاف عمل کر رہے ہیں، ایسا کیوں ہے؟ یہ میں سمجھ نہیں سکا۔

قرآن میں واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ ہر شخص کو موت آتی ہے، اور پھر وہ قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے وفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع پر اچھی طرح اس کی وضاحت کر دی تھی، لیکن عام مسلمان حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حیات اولیاء کے قائل ہیں، اور ان کے تصرفات کے عجیب و غریب واقعات بیان کرتے رہتے ہیں۔

جواب:- مکرری و محترمی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا پہلا خط مجھے ملنا یا نہیں، بہر کیف! آپ کے سوال کا جواب عرض ذیل ہے:-

انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سمیت تمام مخلوقات کو موت آتی ہے، البتہ موت کے بعد ہر انسان کو برزخی زندگی سے واسطہ پڑتا ہے، برزخی زندگی کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان کی روح کا اس کے جسم سے کسی قدر تعلق رہتا ہے، یہ تعلق عام انسانوں میں بھی ہوتا ہے، مگر اتنا کم کہ اس کے اثرات محسوس نہیں ہوتے۔ شہداء کی ارواح کا تعلق ان کے جسم سے عام انسانوں کے مقابلے میں زیادہ ہوتا ہے اس لئے قرآن کریم نے انہیں احیاء قرار دیا ہے^(۱)، اور انبیاء کرام کا درجہ شہداء سے بھی بلند ہے، اس لئے احادیث کے مطابق ان کی ارواح کا تعلق جسم سے سب سے زیادہ ہوتا ہے، یہاں تک کہ ان کی میراث بھی تقسیم نہیں ہوتی اور ان کے ازواج کا نکاح بھی دوسرا نہیں ہو سکتا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے^(۲)، چونکہ ان کی ارواح کا تعلق سب سے زیادہ ہوتا ہے، اس لئے شہداء کی طرح انہیں بھی احیاء قرار دیا گیا ہے، مگر یہ حیات اس طرح کی نہیں ہے جیسی انہیں موت سے پہلے حاصل تھی، نیز قرآن و سنت میں اس کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے کہ اس حالت میں انبیاء کرام علیہم السلام کو دوسروں پر تصرف کا کوئی اختیار حاصل ہے، اگر کسی نے کبھی اس قسم کا کوئی واقعہ دیکھا ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی صورت مثالی ہو سکتی ہے جس کا ان کو علم ہونا بھی ضروری نہیں ہے۔

واللہ اعلم

۱۴۲۲/۸/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۵۰۵/۱۰)

(۱) "وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ" (البقرة: ۱۵۴)

(۲) "وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ إِذَا" (الأحزاب: ۵۳)

شیخ احمد کے مروجہ وصیت نامہ کا حکم

سوال:- جو اشتہار کبھی کبھار لوگ شائع کرتے ہیں، یعنی وہ معروف وصیت نامہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کے خادم کی طرف منسوب ہوتا ہے، اس میں جو کچھ تحریر ہے وہ درست ہے یا نہیں؟ مثلاً جو اس کو پڑھے گا وہ اس کو شائع کرے، اگر ایسا نہیں کرے گا تو نقصان اٹھائے گا، انکار کرنے والا سخت عذاب میں مبتلا ہوگا، جو پڑھ کر شائع نہ کرے مسلمان نہ رہے گا۔

جواب:- منسلکہ وصیت نامہ میں بنیادی طور سے جو بات کہی گئی ہے کہ مسلمان اپنے گناہوں سے توبہ کریں اور اسلامی احکام کے مطابق زندگی گزاریں، وہ بالکل صحیح اور درست ہے۔ اس کی جتنی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے بہتر ہے، لیکن پڑھنے والے کے ذمہ خاص تعداد میں بعینہ اسی وصیت نامہ کو شائع کرنے کو لازمی قرار دینا، اور جو نہ کر سکے اس کو نقصان کی دھمکی دینا شرعاً اس کی کوئی اصلیت نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۹۰/۱۸ الف)

یہ وصیت نامہ سالہا سال سے شائع ہوتا ہے، جس کو تقریباً ۸۰ سال گزر چکے ہیں، کسی شخص نے خود ہی بنالیا ہے، روضہ اطہر کا کوئی خادم شیخ احمد نہ اب ہے، نہ اُس وقت تھا جب یہ وصیت نامہ بنایا شائع ہوا تھا، اُس وقت علماء نے تحقیق کی تھی۔ لہذا نقصان کی دھمکی کی کوئی پروا نہ کریں۔

محمد عاشق الہی بلند شہری عفی عنہ

جب جنت میں شیطان نہیں جاسکتا تو اس نے

حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکا کیسے دیا؟

سوال:- جنت کے اندر تو شیطان نہیں جاسکتا، حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکا پھر کیسے دیا؟ اور دھوکا صرف آدم علیہ السلام کو دیا یا آدم و حوا علیہما السلام دونوں کو دیا؟ اور پہلے کس کو دیا؟

جواب:- قرآن کریم میں صراحت ہے کہ شیطان نے وسوسہ ڈالا، اور اس کام کے لئے

واللہ اعلم

جنت میں جانا کیا ضروری تھا؟

۱۳۹۷/۶/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۶۰۳/۲۸ ب)

﴿فصل فی کلمات الکفر و افعال الکفر وما یكون﴾

﴿کفرًا وما لا یكون کفرًا﴾

(کفریہ و غیر کفریہ کلمات اور افعال سے متعلق مسائل کا بیان)

موسیقی سننے والے کو کافر کہنا

سوال ۱:- کیا میرا سی، گانا گانے والے کافر ہیں؟

۲:- اگر نہیں تو ہمارے ہاں ایک صاحب انہیں کافر کہتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟

جواب ۱:- آلات موسیقی میں مشغولیت سخت گناہ ہے، احادیث میں اس پر شدید وعید آئی

ہے، لہذا ہر مسلمان کو اس سے بچنا لازم ہے،^(۱) لیکن اس گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر نہیں ہوتا تا وقتیکہ اس کے عقائد کفریہ نہ ہوں۔

۲:- جن صاحب نے میرا سیوں کو کافر کہا ہے، انہوں نے سخت غلطی کی، انہیں توبہ و استغفار

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۳۰ھ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

کسی کافر ملک کا ویزا حاصل کرنے کے لئے ویزا فارم میں

اپنے آپ کو قادیانی لکھنے کا حکم

سوال:- خدا کرے حضرت بعافیت کاملہ ہوں، ان دنوں یہ مسئلہ زیر غور ہے کہ بعض مسلمان

کسی کافر ملک کا ویزا سہولت سے حاصل کرنے کے لئے یا کسی اور دنیاوی مصلحت کے لئے پاسپورٹ

اور ویزا کے فارم میں اپنے آپ کو قادیانی لکھ دیتے ہیں۔ اتنی بات تو طے شدہ ہے کہ یہ انتہائی فتنہ

حرکت اور بڑا گناہ ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ ایسے شخص کی تکفیر کی جائے گی یا نہیں؟ یہاں دارالافتاء میں

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کی کتاب ”اسلام اور موسیقی“۔

(۲) وفی مشکوٰۃ المصابیح باب حفظ اللسان والغبیۃ والشتیم ج: ۲ ص: ۲۱۱ رقم الحدیث: ۳۸۱۳ (طبع قدیمی

کتب خانہ) سبب المسلم فسوق وقتاله کفر۔ وفی جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۸۸ (طبع فاروقی کتب خانہ) عن ابن

عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ایما رجل قال لأخیه کافر، فقد باء بها أحدهما. هذا حدیث صحیح.

اس سلسلے میں استفتاء بھی آیا ہوا ہے، اس سلسلے میں غور کرنے سے جو نقطہ نظر سامنے آیا ہے اس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔ آخر میں چند متعلقہ عبارات بھی ذکر کر دی گئی ہیں، جناب سے درخواست ہے کہ اپنی رائے گرامی سے مطلع فرمائیں۔

- ۱:- کسی کلمے کے موجب کفر ہونے، نہ ہونے میں اختلاف ہو تو احتیاط عدم تکفیر میں ہوتی ہے۔
 - ۲:- جو کلمہ فی نفسہ موجب کفر ہو اس کے تلفظ و تکلم کی کئی صورتیں ہیں۔
 - ۱:- ناسیاً یا خاطئاً تکلم ہو، اس صورت میں بالاتفاق تکفیر نہیں کی جائے گی۔
 - ۲:- عامداً تکلم ہو، معلوم ہوتا ہے کہ عمد سے مراد یہ ہے کہ تکلم کا قصد بھی ہو، اس کلمے کے موجب کفر ہونے کا علم بھی ہو اور کفر کا ارادہ بھی ہو، اس صورت میں بالاتفاق تکفیر کی جائے گی۔
 - ۳:- جاہلاً تکلم ہو، یعنی تکلم تو ارادے سے ہو، مگر یہ معلوم نہ ہو کہ اس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے، اس صورت میں اختلاف ہے، تکفیر و عدم تکفیر دونوں قول ہیں۔
 - ۴:- ہازلأ تکلم ہو، یعنی تکلم تو ارادے سے ہو اور اس کے موجب کفر ہونے کا علم بھی تھا، مگر ایقاع حکم یعنی کفر کا ارادہ نہیں تھا، اس صورت میں تکفیر کی جاتی ہے۔
 - ۵:- لاعباً تکلم ہو، یعنی بطور استہزاء کے کلمہ کفر کہا جائے، یہ استخفاف ایمان ہے اور اس کی بھی تکفیر کی جاتی ہے۔
- اس تفصیل کا تقاضا یہ ہے کہ اپنے آپ کو قادیانی لکھتے ہوئے اگر علم ہو کہ یہ باعث کفر ہے، لیکن اعتقاد کفر نہ ہو تو یہ لاعباً یا ہازلأ تکلم قرار پائے گا اور اس صورت میں تکفیر ہوگی، اور اگر موجب کفر ہونے کا علم نہ ہوتے ہوئے لکھا گیا ہے تو اختلاف کی بناء پر احتیاط اس میں ہے کہ تکفیر نہ کی جائے۔
- چند عبارات یہ ہیں:-

فی البحر: وفي فتح القدير: ومن هزل بلفظ كفر ارتد وان لم يعتقد له للاستخفاف، فهو ككفر العناد والألفاظ التي يكفر بها تعرف في الفتاوى اهـ. (ج: ۵ ص: ۱۲۰ طبع ایچ ایم سعید).

وفي الفتاوى الخيرية: وفي الفتاوى اذا أطلق الرجل كلمة الكفر عمداً لكنه لم يعتقد الكفر قال بعض أصحابنا: لا يكفر لأن الكفر يتعلق بالضمير ولم يعقد الضمير على الكفر وقال بعضهم: يكفر، وهو الصحيح عندی، لأنه استخف بذنبه اهـ. وفي الخلاصة: اذا كان في المسئلة وجوه توجب التكفير ووجه واحد يمنع التكفير، فعلى المفتی أن يميل الى الوجه الذى يمنع التكفير تحسیناً للظن بالمسلم. زاد فى البزازیة الا اذا خرج بارادته موجب الكفر فلا ينفعه التأویل حينئذ. وفي التاترخانية: لا يكفر بالمحتمل، لأن الكفر نهاية فى

العقوبة، فيستدعى نهاية في الجنائية، ومع الاحتمال لا نهاية اهد. قال في البحر: والحاصل أن من تكلم بكلمة الكفر هازلاً أو لاعباً كفر عند الكل، ولا اعتبار باعتقاده كما صرح به قاضي خان في فتاواه. ومن تكلم بها خطأ أو مكرها لا يكفر عند الكل، ومن تكلم بها عامدا عالما كفر بها عند الكل، ومن تكلم بها اختياراً جاهلاً بأنها كفر ففيه اختلاف، والذي تحرر أنه لا يفتى بتكفير مسلم أمكن حمل كلامه على محمل حسن أو كان في كفره اختلاف ولو رواية ضعيفة، فعلى هذا فأكثر ألفاظ التكفير المذكورة لا يفتى بالتكفير بها، ولقد ألزمت نفسي أن لا أفتى بشئ منها، والله أعلم. (الخيرية على هامش الفتاوى تنقيح الحامدية ج: ۱ ص: ۱۷۷).^(۱)

وفي أحكام القرآن للجصاص: ولأن الفرق بين الجد والهزل أن الجاد قاصد الى اللفظ والى ايقاع حكمه، والهازل قاصد الى اللفظ غير مريد لایقاع حكمه. (ج: ۳ ص: ۱۹۳).^(۲)

وفي التفسيرات الاحمدية: وكذا غير المکره اذا أجرى على لسانه كلمة الكفر استهزاء أو جهلاً يكون كافراً، فيكون الآية دليلاً على أن ركن الايمان التصديق والاقرار جميعاً، ولكن التصديق لا يحتمل السقوط بحال، والاقرار يحتمله في حالة الاكراه. (ص: ۵۰۱).^(۳)

پھر دو باتیں اور قابل غور ہیں، ایک یہ کہ عام لوگوں کی دینی گرفت اس قدر ڈھیلی ہو چکی ہے کہ تکفیر کا فتویٰ معلوم ہونے کے باوجود بھی بہت سے دنیاوی مفاد کو ترجیح دیں گے اور یہ حرکت نہیں چھوڑیں گے، اور تکفیر کے فتویٰ کا علم ہو جانے کے بعد یہ حرکت بہر حال کفر ہوگی، تو تکفیر کا فتویٰ دینے کی صورت میں بظاہر یہ مضائقہ ہے کہ کفر سے بچنے کا جو ایک راستہ تھا وہ بھی بند ہو جائے گا..... دوسری بات یہ کہ اگر تکفیر نہ کی جائے تو خطرہ ہے کہ تکفیر نہ کرنا اس حرکت کی حوصلہ افزائی کا باعث ہوگا۔ ان دونوں باتوں پر غور کرتے ہوئے تقاضائے مصلحت یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ بتاتے یا لکھتے ہوئے صاف تکفیر تو نہ کی جائے تاکہ پہلا حرج لازم نہ آئے، البتہ مذمت و وعید کے الفاظ سخت بتائے جائیں، لیکن یہ بھی تب درست ہوگا کہ فقہی طور پر اس کی گنجائش ہو۔

جواب:- کسی کافر ملک کا ویزہ حاصل کرنے کے لئے یا کسی اور دنیوی مصلحت کے لئے پاسپورٹ اور ویزا فارم پر مذہب کے خانے میں کسی مسلمان کا دیدہ دانستہ اپنے آپ کو قادیانی لکھنا، صراحتاً کافر مذہب کی طرف اپنی نسبت کرنا ہے، جو سراسر موجب کفر ہے، اگر کوئی ایسا کر لے تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ فوراً صدقِ دل سے توبہ کر لے اور تجدیدِ ایمان کرے، اور آئندہ ایسا کرنے سے مکمل پرہیز کرے۔

آپ نے خط میں جو عبارات فقہاء تحریر کی ہیں، ان کا مذکورہ مسئلہ سے تعلق نہیں، اور کسی دُنیاوی غرض سے اپنے آپ کو غیر مسلم ظاہر کرنے کے بارے میں تلاشِ بسیار کے باوجود کوئی واضح تصریح بھی نہیں ملی، البتہ درج ذیل جزئیات سے بیان کردہ حکم کی تائید ہوتی ہے:-

فی الہندیۃ: مسلم قال: أنا ملحد، یکفر، ولو قال: ما علمت أنه کفر، لا یعزر بهذا.....

وفی الیتیمۃ: سألت والدی عن رجل قال: أنا فرعون أو ابلیس، فحینئذ یکفر کذا فی

(۱)

التاتارخانیۃ.

فی الہندیۃ: مسلم رأى نصرانیۃ سمنیۃ فتمنى أن یکون هو نصرانیاً حتى یتزوجها

واللہ اعلم

(۲)

یکفر، کذا فی المحيط. (ج: ۲ ص: ۲۷۷)۔

بندہ عبدالرؤف سکھروی

۱۴۱۴ھ/۶/۲۱

یہ جواب احقر کی ہدایت پر لکھا گیا ہے، دراصل کوئی کلمہ کفر کہنا اور بات ہے، اور اپنے آپ کو کسی معروف کافر مذہب کی طرف منسوب کرنا اور بات ہے۔ جو عبارات تحریر کی گئی ہیں وہ اول الذکر صورت سے متعلق ہیں، ثانی الذکر سے نہیں۔ لہذا ایسی صورت میں احقر کا رجحان اسی طرف ہے کہ پاسپورٹ پر مذہب کے خانے میں اپنے آپ کو ”مسلمان“ کے بجائے قادیانی یا کسی اور مذہب کا پیرو لکھوانا جو ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے، موجب کفر ہے، جس سے توبہ اور تجدید ایمان ضروری ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۱۴ھ/۶/۲۱

(فتویٰ نمبر ۱۲۳/۲۵)

قادیانیت سے براءت اور کسی مسلمان کو قادیانی کہنے کا حکم

سوال:- السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

من مسمیٰ بشیر احمد شاہ ولد سید محمد اسماعیل شاہ سکنہ سمارو شہر ضلع نوپا کر سندھ مندرجہ ذیل عقیدہ رکھتا ہوں۔ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے سب فرشتوں اور اس کی سب کتابوں پر اور اس کے سب رسولوں پر اور قیامت کے دن پر اور تقدیر کی بھلائی اور بُرائی پر اور مرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے پر ایمان رکھتا ہوں، ایمانِ مجمل اور مفصل پر پورا یقین رکھتا ہوں۔ میں حلفیہ اقرار کرتا ہوں کہ میں خاتم النبیین

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۲ ص: ۲۷۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ).

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۲ ص: ۲۸۰ (طبع مکتبہ رشیدیہ).

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر مکمل اور غیر مشروط طور پر ایمان رکھتا ہوں، اور یہ کہ میں کسی ایسے شخص کا پیروکار نہیں ہوں جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس لفظ کے کسی بھی مفہوم یا کسی بھی تشریح کے لحاظ سے پیغمبر ہونے کا دعوے دار ہو، اور نہ ہی ایسے دعویدار کو پیغمبر یا مذہبی مصلح مانتا ہوں، نہ قادیانی گروپ یا لاہوری گروپ سے تعلق رکھتا ہوں یا خود کو احمدی کہتا ہوں۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص کسی معنی کے لحاظ یا اعتبار سے نبی یا مذہبی مصلح ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کو اور اس کے ماننے والوں کو مرتد و کافر جانتا ہوں۔ اسی طرح مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے ماننے والے احمدی اور لاہوری گروپ سب کو غیر مسلم اور اسلام سے خارج ہونے پر ایمان رکھتا ہوں۔ میرا یہ بیان حلفیہ ہے اور میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کر اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر بالکل صحیح اور درست تحریر کرتا ہوں۔ آپ سے درخواست ہے کہ میرے مندرجہ بالا عقیدے کو مد نظر رکھتے ہوئے فتویٰ صادر فرمائیں کہ:-

۱:- عقیدے کے اعتبار سے میں شریعت محمدیہ کے مطابق مسلمان ہوں یا نہیں؟

۲:- کیا مجھے قادیانی کہا جانا درست ہے؟

۳:- اگر کوئی شخص مجھے قادیانی کہتا ہے تو شریعت محمدیہ میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

جواب ۱:- اگر آپ کے وہی عقائد ہیں جو سوال میں مذکور ہیں، اور ان کے علاوہ کوئی فاسد عقیدہ بھی نہیں رکھتے، تو آپ بلاشبہ مسلمان ہیں۔

۲:- مندرجہ سوال عقائد کا حامل شخص قادیانی نہیں ہو سکتا، اس کو قادیانی کہنا ہرگز درست نہیں۔

۳:- کسی مسلمان کو بلا وجہ قادیانی کہنا سخت گناہ ہے، اگر ناواقفیت یا بے احتیاطی سے کہا ہے تو اسے فوراً توبہ کرنی چاہئے، اور اگر کسی غلط فہمی کی بناء پر کہا ہے تو اس کی غلط فہمی دور کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۳/۸/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۴۴/۳۴ ح)

علماء کو برا بھلا کہنے والے کا حکم

سوال:- ایک شخص علمائے دین کو لوطی کہتا ہے، اور کہتا ہے کہ دین فروشی ان کا پیشہ ہے، اور علم دین پڑھا کر لوگوں کو گمراہ کر رہے ہیں، علمائے دین بد معاش ہیں، مدارس عربیہ گمراہی کے اڈے

(۱) وفي مشکوة المصابيح "باب حفظ اللسان والغيبة والشتيم" ج: ۲ ص: ۲۱۱ رقم الحديث: ۴۸۱۴ سبب المسمدم فسوق وقتاله كفر. وفي الهداية ج: ۲ ص: ۵۳۵ (طبع مكتبة شرکت علميه) وكذا اذا قذف مسلماً بغير الزنا، فقال: يا فاسق أو يا كافر، فوجب التعذير.

ہیں، اور مسجدوں کو اصطبل خانہ قرار دے اور مزید لغویات و بیہودہ باتوں کا کہنا اس وقت مذکورہ شخص کا پیشہ بن گیا ہے، اور موصوف عاقل، بالغ و ذی فہم آدمی ہے۔ اب شرعاً اس شخص کا کیا حکم ہے؟

جواب:- مذکورہ کلمات سخت گستاخانہ ہیں، اور تحقیق کے بغیر علماء کی پوری جماعت کو اس قسم کے فتیج و شنیع کلمات کہنا نہ صرف بدترین فسق اور گمراہی ہے، بلکہ ان کلمات کے کلمات کفریہ ہونے کا اندیشہ ہے۔^(۱) مذکورہ شخص پر واجب ہے کہ فوراً ان کلمات سے صدقِ دل کے ساتھ اعلانیہ توبہ کرے بلکہ اسے احتیاطاً تجدیدِ ایمان اور تجدیدِ نکاح بھی کر لینی چاہئے، اور جب تک وہ اپنے اس عمل سے توبہ نہ کر لے اس کے ساتھ دوستانہ تعلقات نہ رکھیں۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۴۰۰/۳/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۳۱/۴۰۵ ب)

حدیث کے ناقابلِ اعتبار ہونے اور جہنم کے دائمی نہ ہونے کا عقیدہ رکھنا

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع مندرجہ ذیل مسئلے میں کہ:-

۱:- ہمارے علاقے کے بعض حضرات کا یہ عقیدہ ہے کہ موجودہ وقت میں حدیث کا جو ذخیرہ ہے وہ غیر معتبر اور جلانے کے قابل ہے۔ (معاذ اللہ)

۲:- ایک اور عقیدہ یہ رکھتے ہیں کہ جنت دائمی اور غیر فانی ہے، مگر جہنم دائمی و ابدی نہیں ہے، یعنی جہنم ایک مدت کے بعد فانی اور غیر ابدی ہے، اور کہتے ہیں کہ اس کی انتہاء ہونے کے بعد انسان سارے کے سارے یعنی مشرک و کافر رحمت (جنت) میں جائیں گے اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”ان رحمۃی سبقت علی غضبی“ اور ساتھ ساتھ مولانا شبلی نعمانی کی کتاب سیرت النبی چہارم میں دوزخ کی انتہاء کے بحث لوگوں کو دکھا کر لوگوں کے ذہنوں کو خراب کرتے جا رہے ہیں، اب آپ بتائیں کہ ان لوگوں کا عقیدہ شریعتِ محمدی کے مطابق ہے یا نہیں؟

جواب:- مذکورہ عقائد سخت گمراہانہ عقائد ہیں۔ پہلا عقیدہ کہ سارا ذخیرہ حدیث (معاذ اللہ)

(۱) وفي خلاصة الفتاوى ج: ۴ ص: ۳۸۸ (مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) (الفاظ الکفر) من أبغض عالمًا بغیر سبب ظاہر خیف علیہ الکفر. وراجع أيضًا شرح الفقه الأكبر لملا علی القاری ص: ۴۰۰ (طبع دار الاشاعت الاسلامیہ بیروت).
(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۶۸ و امداد الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۳۹۳ و امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۲۵.

ناقابل اعتبار ہے، کفریہ عقیدہ ہے، جس کے بعد انسان دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے، اور دوسرے (۱) عقیدے پر بھی کفر کا اندیشہ ہے۔ ایسے عقائد کے شخص سے جب تک وہ توبہ نہ کرے دوستانہ خصوصی تعلقات نہ رکھنا چاہئے۔

واللہ اعلم

۱۴۰۰/۹/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۷۲/۳۱ د)

مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ مسٹی مولانا ذاکر اللہ سواتی حال ساکن لوند خوردہ آدہ نے اس بارے میں فتویٰ جاری کیا ہے کہ انجمن اشاعت التوحید والسنّت کے افراد سب کافر اور ان کی عورتوں سے نکاح ناجائز ہے، اور محمد بن عبدالوہاب نجدی اور ابن تیمیہ اور اسماعیل شہید اور دیوبندیوں کو بھی کافر کہتے ہیں، کیا مولانا موصوف اس فتویٰ کی رو سے کافر ہے یا نہیں؟

جواب:- کسی مسلمان کا کافر کہنا سخت گناہ ہے، اور جو شخص ایسا کہے وہ فاسق ہے، لیکن اس غلطی کی بناء پر اسے مطلقاً کافر بھی نہیں کہا جاسکتا، تاوقتیکہ اس کے دوسرے بنیادی عقائد خراب نہ ہوں، البتہ خطرہ کفر سے خالی نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

۱۴۰۱/۷/۵ھ

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي البزازیة علی هامش الہندیة ج: ۶ ص: ۳۲۸ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور) اذا استخف بسنة أو حدیث من أحادیثہ علیہ السلام کفر. وفي الہندیة ج: ۲ ص: ۲۶۵ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) (الباب التاسع، أحكام المرتدین) من أنکر المتواتر فقد کفر، ومن أنکر المشهور یکفر عند البعض. وقال عیسیٰ ابن ابان: یضلل ولا یکفر وهو الصحیح، ومن أنکر خبر الواحد لا یکفر غیر أنه یأثم بترك القبول. وفي شرح الفقه الأكبر ص: ۴۷۳ (طبع دار البشائر الاسلامیة بیروت، فصل فی العلم والعلماء) من قال لفقیه یدکر شیئاً من العلم أو یروی حدیثاً صحیحاً ای ثابتاً لا من روعاً: هذا لیس بشیء، کفر.... الخ.

(۲) وفي مشکوٰۃ المصابیح باب حفظ اللسان والغیبة والشتیم ج: ۲ ص: ۴۱۱، رقم الحدیث: ۴۸۱۴ (طبع قدیمی کتب خانہ) سیاب المسلم فسوق وقتاله کفر.

(۳) عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ایما رجل قال لأخیه: کافر، فقد باء بها أحدهما. هذا حدیث صحیح، جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۸۸ (طبع فاروقی کتب خانہ). وفي اللمعات والطیبة: انه محمول علی المستحل لذلك.... أو لأنه فعل مثل فعل الکافر. (حوالہ مذکورہ) وفي الدر المختار ج: ۴ ص: ۲۲۹، ۲۳۰ واعلم أنه لا یفتی بکفر مسلم أمکن حمل کلامه علی محمل حسن أو کان فی کفره خلاف، ولو کان ذلك رواية ضعيفة. وقال الشامي تحت مطلب فی حکم من شتم دین مسلم (ج: ۴ ص: ۲۳۰): ثم ان مقتضى کلامهم أيضاً أنه لا یکفر بشتیم دین مسلم ای لا یحکم بکفره لا مکان التأویل، ثم رأیت فی جامع الفصولین حیث قال بعد کلام أقول، وعلى هذا ینبغي أن یکفر من شتم دین مسلم ولكن یمكن التأویل بأن مراده أخلاقه الرديئة ومعاملته القبيحة لا حقيقة دین الاسلام فینبغي أن لا یکفر حينئذ، واللہ تعالیٰ اعلم.

”اگر فلاں کام کروں تو کافر ہو جاؤں“ کہنے کا حکم

سوال :- اگر بیوی نے کئی مرتبہ کہا: اب بھی نماز نہیں پڑھی تو ”من ترک الصلاة متعمداً فقد کفر“، یا اگر بیوی نے کہہ دیا کہ: ”فلاں کام کروں تو کافر ہو جاؤں“ اور وہ کام کر دیا یا بھول کر کوئی کفریہ فقرہ کہہ دیا (کفر حاصل کرنے کی غرض سے نہیں) تو کیا ان صورتوں میں وہ کافر ہو جائے گی یا طلاق ہو جائے گی؟

جواب :- جان بوجھ کر نماز چھوڑنا انتہائی شدید گناہ ہے، لیکن اس سے انسان کافر نہیں ہوتا،^(۱) اسی طرح اگر کوئی شخص یہ کہہ دے کہ ”میں اگر فلاں کام کروں تو کافر ہو جاؤں“ تو اتنا کہنے سے بھی کافر نہیں ہوتا، اور اگر وہ کام کر لے تب بھی کافر نہیں ہوتا، الا یہ کہ وہ سمجھتا ہو کہ یہ کام کرنے سے میں واقعی کافر ہو جاؤں گا اور پھر بھی کفر پر راضی ہو کر وہ کام کر لے۔

لما فی الدر المختار: وان فعل کذا فهو کافر، والأصح أن الحالف لم یکفر علقه بماض أو ات ان کان عنده فی اعتقاده أنه یمین، وان کان عنده أنه یکفر فی الحلف یکفر فیهما. (شامی ج: ۳ ص: ۵۵)۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۶۰۶/۲۸ ب)

”میں ہندو ہوں“ کہنے کا حکم

سوال :- اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے کہ جس سے کہا جائے کہ رمضان کا مہینہ ہے، قرآن پاک کی تلاوت کیوں نہیں کرتا؟ تو مسلمان نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ دے: ”ہاں! میں مسلمان نہیں ہوں بلکہ ہندو یا سکھ ہوں۔“ کیا وہ مسلمان رہتا ہے اور اس کا نکاح باقی رہتا ہے؟

جواب :- یہ کلمہ کہ ”ہاں میں مسلمان نہیں ہوں، ہندو یا سکھ ہوں“ کلمہ کفر ہے، اور اگر اس کا

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۳۵ وتارکھا عمداً مجاناً أي تکاسلاً فاسق.... الخ. وکذا فی شرح المسلم للنووی ج: ۱ ص: ۶۱.

(۲) الدر المختار ج: ۳ ص: ۷۱، ۷۱۸. وفي البزازیة علی هامش الهندیة ج: ۶ ص: ۳۲۶ (طبع رشیدیہ کوئٹہ) ان فعل کذا فهو یهودی ثم أتى بالشرط ان کان عنده من أتى بهذا الشرط لا یکفر کانت علیه کفارة الحلف، وان حلف بهذا أعنى بقوله هو یهودی أو نصرانی أو مجوسی ان کان فعل کذا وقد کان فعله هو عالم بفعله لا يلزم الکفارة لأنه غموس وقد اختلفت الأجوبة فی کفره والمختار ما قال السرخسی وبكر انه ان کان کفرا عنده الحلف بهذا فهو کافر لأنه رضى بکفر نفسه، والرضا بکفر نفسه کفر بلا نزاع.... الخ.

وہی مطلب مراد تھا جو الفاظ سے سمجھ میں آتا ہے تو انسان ان کلمات کے کہنے سے کافر ہو جاتا ہے، ایسے شخص کو توبہ کے بعد ایمان کی تجدید اور نکاح کی تجدید کرنی لازم ہے، اور اگر مقصد کچھ اور تھا تو وہ لکھ کر دوبارہ سوال کر لیں۔ تجدید ایمان اور تجدید نکاح ہر صورت میں کر لینی چاہئے، کیونکہ یہ بڑا خطرناک اور سنگین جملہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ایسی بات کہنے سے محفوظ رکھیں، آمین۔ واللہ اعلم

۱۳۰۱/۱۰/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۱۲/۳۲ ج)

اذان کی گستاخی کا حکم

سوال:- ایک شخص نے مؤذن کے متعلق جو کہ پانچ وقت جامع مسجد میں اذان دیتا ہے، ۵-۶ دفعہ میرے سامنے کہا کہ: ”یہ مؤذن صبح کے وقت زیادہ بکواس کرتا ہے، جس سے میری نیند میں خلل آتا ہے، اس کو منع کرو کہ صبح کے وقت اذان نہ دیا کرے۔“ ایک شخص نے اس شخص کو کسی بیمار کو انجکشن لگانے کا کہا تو اس نے کہا کہ: ”جب تک مؤذن سے اذان بند نہیں کرائیں گے، بیمار کو انجکشن نہیں لگاؤں گا۔“ اس شخص کا شرعی حکم کیا ہے؟

جواب:- جس شخص نے اذان فجر کے بارے میں ایسے گستاخانہ کلمات کہے ہوں وہ انتہائی بد عقیدہ معلوم ہوتا ہے، یہ کلمات کفر کے ہیں، اس شخص کو چاہئے کہ فوراً اپنے ان کلمات سے توبہ کر کے ایمان کی تجدید کرے، اور جب تک وہ ایسا نہ کرے مسلمانوں کو اس سے خصوصی تعلقات نہ رکھنے چاہئیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۶/۲۸ ج)

”میں کافر ہو جاؤں گا، پتھر ہوں کی پوجا کروں گا، اللہ تعالیٰ سے لڑائی کروں گا“ وغیرہ الفاظ کہنے کا حکم

سوال:- ایک شخص نے چند آدمیوں کے درمیان یہ الفاظ کہے ہیں کہ: ”میں کافر ہو جاؤں

(۱) وفي الهندية ج: ۲ ص: ۲۷۹ مسلم قال: أنا ملحد، يكفر. ولو قال: ما علمت انه كافر، لا يعزر بهذا.... وفي البيضة: سألت والدي عن رجل قال: أنا فرعون أو ابليس فحينئذ يكفر، كذا في التاتارخانية. وفي جامع الفصولين ج: ۲ ص: ۳۰۱ (طبع اسلامي كتب خانة) قال: هو يهودي أو نصراني.... كفر.... لأنه رضاء بالكفر، وهو كفر، وعليه الفتوى. وفي الهندية ج: ۲ ص: ۲۵۷ (أحكام المرتدين) ومن يرضى بكفر نفسه فقد كفر، وكذا في التاتارخانية ج: ۵ ص: ۳۶۰.

(۲) وفي الهندية ج: ۲ ص: ۲۶۹ (مكتبة رشيدية كوئٹہ) في التخيير: رَدَّنْ أَذْنُ فَقَالَ رَجُلٌ: أَيْنَ بَانِكْ غَوْغَا اسْت، يكفر ان قال على وجه الإنكار، وفي الفصول ولو سمع الأذان فقال: هذا صوت الجرس، يكفر كذا في التاتارخانية، وراجع أيضاً البحر الرائق ج: ۵ ص: ۱۲۲ أحكام المرتدين. (محمد زير عظمي عنه)

گا، پتھروں کی پوجا کروں گا، اور اللہ تعالیٰ سے لڑائی کروں گا، داڑھی کٹاؤں گا“ جب لوگوں نے گرفت کی تو اس نے چند آدمیوں کے سامنے کلمہ پڑھ کر جھوٹ بولا کہ میں نے ایسا نہیں کہا ہے، جبکہ اس کے اس قول کے پورے محلہ والے گواہ ہیں، اور بغیر تصدیق کئے اس نے الزام تراشی بھی کی ہے، تصدیق کرنے پر محلہ کے چند آدمیوں کے سامنے یہ اقرار کیا کہ مجھ سے غلطی ہو گئی ہے، اب وہ معافی مانگ رہا ہے۔ اس کا شرعی فتویٰ کیا ہے اور وہ اب اپنے ”کافر ہو جاؤں گا.... الخ“ الفاظ سے توبہ کر رہا ہے تو اس توبہ کی کیا صورت اختیار کی جائے؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں مذکورہ شخص نے یہ الفاظ کہہ کر سنگین گناہ کا ارتکاب کیا، اسے فوراً صدقِ دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرنا چاہئے، توبہ کی صورت یہ ہے کہ صدقِ دل سے اللہ تعالیٰ سے عرض کرے کہ: ”یا اللہ! میں نے مذکورہ کلمات کہہ کر سخت گمراہی کا ارتکاب کیا، میں اس پر بے حد نادم و شرمسار ہوں، آئندہ کے لئے ایسے کلمات سے اور ہر طرح کے کفریہ کلمات و اعمال سے براءت کا اظہار کرتا ہوں، یا اللہ! مجھے اپنے فضل سے معاف فرما دیجئے۔“ اس کے ساتھ ہی احتیاطاً ایمانِ مفصل کی شہادت اور اسلام کے سوا ہر دین سے اپنی مکمل براءت کا بھی لوگوں کے سامنے اظہار و اعلان کرے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۲/۲۱ھ

(فتویٰ نمبر ۲۶۳/۲۸ الف)

قرآن کریم میں لفظی تحریف کا عقیدہ رکھنا اور استدلال میں حضرت کشمیریؒ کی عبارت پیش کرنا

سوال:- باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

حضراتِ علمائے کرام و مفتیانِ عظام مسئلہ ذیل کے بارے میں کیا فرماتے ہیں:-

۱:- ہمارے علاقے میں ایک مولوی صاحب اپنے بیان میں کہا کرتا ہے کہ قرآن میں لفظی و معنوی دونوں قسم کی تحریفیں موجود ہیں۔ اور وہ مولوی صاحب اپنے قول کی تائید کے لئے درج ذیل عبارت نقل کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ بات علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے اپنی ایک کتاب میں لکھی ہے، کتاب کا نام نہیں بتایا ہے۔ عبارت درج ذیل ہے:-

”واعلم أن فی التحریف ثلاثة مذاهب، ذهب جماعة الى أن التحریف فی الكتب

السمائية قد وقع بكل نحو فی اللفظ والمعنی جميعاً، وهو الذی مال الیه ابن حزم،

وذهب جماعة انكار التحريف اللفظي رأسا فالتحريف عندهم كله معنوي، قلت يلزم على هذا المذهب أن يكون القرآن أيضا محرّفاً، فان التحريف المعنوي غير قليل فيه أيضا، والذي تحقق عندي أن التحريف فيه لفظي أيضا، أما أنه عن عمد منهم أو لمغلطة.

اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟

۲:- بیان کرنے والے مولوی صاحب کا شرعی حکم کیا ہے، آیا قابلِ امامت ہے یا نہیں؟ اور اس کا یہ عقیدہ، قرآن مجید کی آیت: ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“ الایۃ، کا مخالف ہے یا نہیں؟ نیز جس مصنف کی کتاب کا حوالہ پیش کر رہا ہے اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ مسلمان ہے یا مرتد؟ مدلل جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں۔

نوٹ:- شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم! ہمارے علاقے کے علماء و عوام آپ ہی کے فتویٰ پر اعتبار کرتے ہیں، لہذا آپ اپنے دست مبارک سے جواب تحریر فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔ بینوا تو جروا
فضل جاوید حنفی باجوڑی

جواب:- قرآن کریم میں تحریف لفظی کا عقیدہ رکھنا کفر ہے، حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ عبارت میں یہ فرمایا ہے کہ پچھلی کتب سماویہ کے بارے میں (یعنی تورات، انجیل، زبور کے بارے میں) جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ان میں صرف تحریف معنوی ہوئی ہے، وہ غلط کہتے ہیں، کیونکہ کرنے والوں نے تو قرآن کریم میں بھی تحریف معنوی کی کوشش کی ہے۔ لہذا حضرت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک پچھلی کتب سماویہ میں تحریف لفظی بھی ہوئی ہے۔ حضرت کی یہ عبارت^(۱) پچھلی کتب سماویہ سے متعلق ہے^(۲)، لہذا اس عبارت سے قرآن کریم کی تحریف لفظی کا عقیدہ

(۲۱) حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری کی مذکورہ عبارت ”فیض الباری“ ج: ۳، ص: ۳۹۵ کی ہے۔ حضرت کشمیری نے یہ عبارت حضرت ابن عباسؓ سے منقول بخاری شریف ”باب لا یسأل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها“ ج: ۱، ص: ۳۶۹ (طبع قدیمی کتب خانہ) کی اس روایت کی تشریح میں ذکر فرمائی ہے: ”عن عبد الله بن عباس قال: يا معشر المسلمين! كيف تسألون اهل الكتب و کتابکم الذی أنزل علی نبیہ احدث الأخبار بالله تقرؤنه، لم یشب وقد حدثکم الله أن اهل الكتب بدلوا ما كتب الله و غیروا بأیدیہم الكتب، فقالوا: هو من عند الله لیشتروا به ثمنًا قليلًا، أفلا ينہاکم ما جاءکم من العلم عن مسألتهم ولا والله ما رأینا منهم رجلاً قط یسألکم عن الذی أنزل علیکم.“ اس روایت میں اہل کتاب کی تحریف کا ذکر ہے، اور حضرت کشمیری نے بھی اپنی مذکورہ عبارت میں پچھلی کتب سماویہ میں اہل کتاب کی تحریف کا ذکر فرمایا ہے، جیسا کہ اس عبارت میں ”ان التحريف في الكتب السماوية“ کے الفاظ سے واضح ہے۔ اس کے بعد آخر میں ”ان التحريف فيه لفظي“ میں ”فیه“ کی ضمیر حدیث ابن عباسؓ میں ”ما كتب الله“ کی طرف راجع ہے، قرآن کی طرف نہیں کیونکہ حضرت شاہ صاحب پچھلی کتب سماویہ میں ہی اختلافی مذاہب بیان کر رہے ہیں، اور پھر ”والذی تحقق عندي“ سے پچھلی کتب کی تحریف میں اختلافی مذاہب میں قول محقق ذکر فرما رہے ہیں، نیز اس سے اگلی عبارت ”اما انه عن عمد منهم“ میں ”منہم“ کی ضمیر غائب کا مرجع بھی حدیث ابن عباسؓ میں ”اهل الكتاب“ ہونا واضح ہے۔ (محمد زبیر حق نواز)

نکالنا قطعی گمراہی کی بات ہے، اور جو شخص قرآن کریم میں تحریف لفظی کا قائل ہو وہ مسلمان نہیں، کافر ہے۔ ایسے شخص کے پیچھے نماز بھی نہیں ہوگی۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۱/۳/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۴۳/۴۱۸)

ایک طنزیہ مضمون میں اللہ تعالیٰ کی شان میں نامناسب الفاظ استعمال کرنے کا حکم

سوال:- فتویٰ حاصل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ایک مصنف نے اپنے مضمون میں خدا کی شان میں گستاخی کی ہے، اس کے خلاف مقدمہ چلانا ہے۔ مندرجہ ذیل عبارات رسالہ ”الف لیلیٰ“ ڈائجسٹ کے صفحات: ۹۰ تا ۹۳ پر لکھی ہوئی ہیں، جس کا خلاصہ یہ ہے: ”چند دن ہوئے میں نے خواب میں دیکھا، مجھے ایسا لگا جیسے کوئی سوتے میں جگا رہا ہے، سر اٹھایا تو ایک فرشتہ تھا، کہنے لگا: اچھے جرنلسٹ ہو، خدا کے دربار میں ہنگامہ ہے اور تم یہاں پڑے ہو۔ میں نے کہا: ”میرا ڈیڑ تو کہتا ہے کہ صرف وزیروں اور زراعتی ناخداؤں کے ہاں جایا کرو، مگر تم کہتے ہو تو آج خدا کو بھی دیکھ لیتے ہیں، پتہ نہیں اس کی اسٹوری اخبار والے قبول کرتے ہیں یا نہیں؟ کیونکہ وہ ہماری پارٹی کا نہیں، ابلیس ہوتا تو دوسری بات تھی۔ بہر حال میں نے اپنی ڈائری اور کیمرہ اٹھایا اور چل پڑا، وہاں پہنچے تو دیکھا کہ واقعی ہنگامہ ہے، اللہ میاں تخت پر بیٹھے ہیں، نور کی روح پرور روشنی ہے، چاروں طرف فرشتے سجدے میں پڑے ہیں، پس منظر میں حمد و ثنا کی موسیقی ہے، دھیمی دھیمی خوشبو کی لہریں اٹھ رہی ہیں، مگر درمیان میں چند مغربی سائنسدان کھڑے گستاخانہ طریقے سے شور کر رہے ہیں۔

اس فرشتے نے کان میں کہا کہ: خدا سے بغاوت کر کے اپنی خود مختاری کا نوٹس دینے آئے ہیں، میں نے غور سے سنا تو ایک بڈھا سائنسدان چیخ رہا تھا۔

ہم کیوں مانیں تیری خدائی؟ کیا ہے تیرے پاس جو ہمارے پاس نہیں؟ تیری خدائی کی بنیاد صرف دو چیزوں پر ہے، ایک تخریب جو قہر اور عذاب بن کر آتی ہے اور دوسری تخلیق۔ ہمارے پاس بھی یہ دونوں چیزیں موجود ہیں۔

ہمارے ایٹم بم آج تیری دُنیا کا ایسے انداز میں خاتمہ کر سکتے ہیں کہ اتنے بڑے پیمانے پر تو نے بھی آج تک تخریب نہ کی ہوگی، تو نے دُنیا کو قیامت کے دن حشر برپا کرنے کی دھمکی دے کر زیر کیا اور انہیں

مذہب کی زنجیروں میں جکڑا، وہی حشر ہم اپنے بموں سے برپا کر سکتے ہیں“..... (الخ تاص: ۹۳- از ناقل)
تمام صفحات کی عبارات سے اللہ تعالیٰ کی تحقیر، توہین و تذلیل ہوتی ہے یا نہیں؟ مسلمانوں کے عقیدے میں خلل پڑتا ہے یا نہیں؟

نمبر ۲، ۳:- کیا اس عبارت سے کفر لازم آتا ہے یا نہیں جو اوپر (قوسین) میں نقل کی گئی ہے؟
نمبر ۴:- ”کیا میں غلط کہہ رہا تھا اے خدا! میں نے جرأت کر کے پوچھ لیا، اللہ میاں نے میری طرف دیکھا اور پھر اپنی تخلیق پر شرم سے سر جھکا لیا، تو عرفی میاں، مغرب کے سائنسدان اپنی صدیوں کی سائنسی ترقی سے خدا کا سر نہ جھاسکے اور ہم نے اس ملک کی بیس برس کی زندگی میں خدا کا سر جھکا دیا ہے، ہم آگے ہیں یا نہیں؟“

نمبر ۵، ۶:- کیا ایسے مسلمانوں کو جو پاکستان میں رعایا کی حیثیت سے مقیم ہوں ان کی، عام مسلمانوں کی دل آزاری اور باری تعالیٰ سے اس درجہ گستاخی کی بناء پر اگر ملک پاکستان کے دستور کی بنیاد پر ضرب کاری لگ رہی ہو تو اس کو دستور اساسی کا منکر تصور کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور ملک کا اور خدا کا دشمن اور ملک کا باغی سمجھنا چاہئے یا نہیں؟

جواب:- اگرچہ منسلکہ مضمون ایک طنزیہ مضمون ہے، جس میں الفاظ کی حقیقت مراد نہیں ہوتی، لیکن طنزیہ انداز میں بھی اللہ تعالیٰ کی شان میں ایسی باتیں کرنا، اور اس کی طرف ایسی فرضی باتیں منسوب کرنا سنگین گستاخی ہے، جس پر کفر کا بھی خوف ہے۔ لہذا ایسے مضمون لکھنے والے کو فوراً صدقِ دل سے توبہ کرنی چاہئے۔ ایسے مضامین کی نشر و اشاعت بالکل ناجائز ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی تخلیق اور اس کے کارخانہ قدرت کو طنز و مزاح کا موضوع بنانا انتہائی خطرناک گناہ ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے الفاظ کو حقیقت سمجھتا ہو تو اس کے کفر میں کوئی شبہ نہیں۔

لما فی العالمگیریۃ: یکفر اذا وصف اللہ تعالیٰ بما لا یلیق بہ أو سخر باسم من اسمائہ أو بأمر من أوامره أو أنکر وعدہ ووعیدہ أو جعل لہ شریکاً أو ولداً أو زوجة أو نسبہ الی الجہل أو العجز أو النقص، ویکفر بقولہ: یجوز أن یفعل اللہ تعالیٰ فعلاً لا حکمة فیہ۔ (عالمگیریۃ ج: ۲ ص: ۲۵۸) (۱) اور اگر الفاظ کی حقیقت مقصود نہ ہو بلکہ صرف موجودہ دور کے انسانوں پر طنز مقصود ہو تو چونکہ تکفیر مسلم ایک سنگین معاملہ ہے، اس لئے تکفیر سے تو کف لسان کیا جائے گا، (۲) لیکن اس کے سنگین گستاخی اور سخت گناہ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اس مضمون کے مصنف اور ناشر دونوں کو

(۱) الباب التاسع فی احکام المرتدین (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور)۔

(۲) وفی الدر المختار ج: ۴ ص: ۲۲۹ (طبع ایچ ایم سعید) واعلم أنه لا یفتی بکفر مسلم أمکن حمل کلامہ علی محمل حسن۔

آخرت کے مواخذے کی فکر کر کے فوراً اس پر توبہ کرنی چاہئے، اور حکومت کو ایسے مضامین کی اشاعت کی اجازت ہرگز نہ دینی چاہئے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۲/۶ھ

قادیانیوں کے ”لاہوری گروپ“ سے تعلق رکھنے والے شخص کے چند کفریہ عقائد کا حکم

سوال:- ایک شخص کئی سال تک لاہوری، احمدیوں کے ایک تبلیغی رسالے کا ایڈیٹر رہتا ہے، اور اس کے عقائد یہ ہیں:-

الف:- ایک غیر عرب مسلمان کو (جو عربی نہیں جانتا) نماز میں اپنی مادری زبان میں قرآن کا ترجمہ جولوفظاً ہو پڑھنے کی اجازت دی گئی ہے۔

ب:- امام ابوحنیفہؒ نے یہ فتویٰ دیا تھا کہ ایک غیر عرب مسلمان جو عربی زبان نہیں جانتا نماز میں قرآن کا فارسی ترجمہ پڑھ سکتا ہے۔

ج:- محنت کش طبقہ (کسان اور مزدور) کے لئے روزہ رکھنا ضروری نہیں، اور یہ کہ رمضان کے روزوں کے لئے وقت اور مہینے کی پابندی بھی لازم نہیں ہے۔ کیا ایسے شخص کو مسلمان شمار کیا جانا چاہئے؟ اور کیا اسے کسی اسلامی ادارے کی نگرانی اور ذمہ داری سونپی جاسکتی ہے جبکہ وہ اپنے عقائد کا تحریری و تقریری اظہار کرتا ہے؟

جواب:- اگر یہ صاحب اب بھی لاہوری، مرزائیوں کے عقائد سے متفق ہیں تب تو ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں ہے، اور اگر ان عقائد سے تائب ہو چکے ہیں تب بھی ان کا یہ عقیدہ کہ روزوں کے لئے وقت اور مہینے کی پابندی لازم نہیں ہے، کفریہ عقیدہ ہے،^(۲) اور غیر عرب کے لئے اپنی مادری زبان میں نماز کی اجازت بھی گمراہی ہے، امام ابوحنیفہؒ کی طرف جو بات انہوں نے منسوب کی ہے وہ بھی اس اطلاق کے ساتھ درست نہیں، امام صاحبؒ کا مطلب کچھ اور تھا، اور ایسے شخص کو کسی اسلامی ادارے کی ذمہ داری سونپنا ہرگز درست نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۰۸/۲۸ ج)

(۱) نیز دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۳۹۳۔

(۲) ”ایاماً مَعْدُودَتِ“ (البقرة: ۱۸۴)، ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ (البقرة: ۱۸۵)۔

(۳) تفصیل کے لئے دیکھئے: رد المحتار مطلب فی حکم القراءة بالفارسیة ج: ۱ ص: ۴۸۵ (طبع سعید)۔

﴿فصل فی الفرق والأحزاب الإسلامية والباطلة﴾

والأشخاص المتعلقين بها ﴿﴾

(مختلف اسلامی و غیر اسلامی فرقوں اور ان سے متعلق شخصیات کے بیان میں)

”الہدیٰ انٹرنیشنل“ کے افکار و عقائد کا حکم

سوال:- حضرت جناب مفتی صاحب، زیدت معلیہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

سائلہ نے اسلام آباد کے ایک ادارے ”الہدیٰ انٹرنیشنل“ سے ایک سالہ ڈپلومہ کورس ان اسلامک اسٹڈیز (One Year Diploma Course in I.S) کیا ہے۔ سائلہ اس ادارے میں طلب علم کی جستجو میں گئی تھی اور ان کے خفیہ عقائد سے ناواقف تھی، ایک سالہ کورس کے بعد ان کے عقائد کچھ صحیح معلوم نہ ہوئے تو سوچا کہ علمائے کرام سے فتویٰ طلب کیا جائے، تاکہ امت مسلمہ کی بیٹیوں تک عقائد صحیحہ کو پہنچا کر ان کو گمراہی سے بچایا جاسکے۔ ہماری اُستاد اور ”الہدیٰ انٹرنیشنل“ کی نگران محترمہ ڈاکٹر فرحت ہاشمی صاحبہ کے نظریات کا نچوڑ پیش خدمت ہے۔

۱:- اجماع امت سے ہٹ کر ایک نئی راہ اختیار کرنا۔

۲:- غیر مسلم اور اسلام بیزار طاقتوں کے نظریات کی ہم نوائی۔

۳:- تلبیس حق و باطل۔

۴:- فقہی اختلافات کے ذریعے دین میں شکوک و شبہات پیدا کرنا۔

۵:- آسان دین۔

۶:- آداب و مستحبات کو نظر انداز کرنا۔

اب ان بنیادی نکات کی کچھ تفصیل درج ذیل ہے:-

۱:- اجماع امت سے ہٹ کر نئی راہ اختیار کرنا:

۱:- قضائے عمری سنت سے ثابت نہیں، صرف توبہ کر لی جائے، قضا ادا کرنے کی ضرورت

نہیں ہے۔

۲:- ۳ طلاقوں کو ایک شمار کرنا۔

۳:- نفلی نمازوں، صلوٰۃ التبیح، رمضان میں طاق راتوں خصوصاً ۲۷ ویں شب میں اجتماعی

عبادت کا اہتمام اور خواتین کے جمع ہونے پر زور دینا۔

۲:- غیر مسلم، اسلام بیزار طاقتوں کے خیالات کی ہم نوائی:

۱:- مولوی (عالم)، مدارس اور عربی زبان سے دُور رہیں۔

۲:- علماء، دین کو مشکل بناتے ہیں، آپس میں لڑتے ہیں، عوام کو فقہی بحثوں میں الجھاتے

ہیں۔ بلکہ ایک موقع پر تو فرمایا کہ: اگر آپ کو کسی مسئلے میں صحیح حدیث نہ ملے تو ضعیف سے لیں، لیکن علماء کی بات نہ لیں۔

۳:- مدارس میں گرامر، زبان سکھانے، فقہی نظریات پڑھانے میں بہت وقت ضائع کیا جاتا

ہے، قوم کو عربی زبان سیکھنے کی ضرورت نہیں، بلکہ لوگوں کو قرآن صرف ترجمے سے پڑھایا جائے۔

ایک موقع پر کہا (ان مدارس میں جو ۷، ۸، ۸ سال کے کورس کرائے جاتے ہیں، یہ دین

کی رُوح کو پیدا نہیں کرتے، اپنی فقہ کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں) اشارہ درس نظامی کی طرف ہے۔

۴:- وحید الدین خان کی کتابیں طالب علموں کی تربیت کے لئے بہترین ہیں، نصاب میں

بھی شامل ہیں اور اسٹائز پر بھی رکھی جاتی ہیں، کسی نے احساس دلایا کہ ان کے بارے میں علماء کی رائے کیا ہے؟ تو کہا کہ: ”حکمت، مؤمن کی گمشدہ میراث ہے“۔

۳:- تلبیس حق و باطل:

۱:- تقلید شرک ہے، (لیکن کون سی برحق ہے اور کس وقت غلط ہے؟ یہ کبھی نہیں بتایا)۔

۲:- ضعیف حدیث پر عمل کرنا تقریباً ایک جرم بنا کر پیش کیا جاتا ہے (جب بخاری میں صحیح

ترین احادیث کا مجموعہ ہے تو ضعیف کیوں قبول کی جائے؟)۔

۴:- فقہی اختلافات کے ذریعے دین میں شکوک و شبہات پیدا کرنا:

۱:- اپنا پیغام، مقصد اور متفق علیہ باتوں سے زیادہ زور دوسرے مدارس اور علماء پر طعن و تشنیع۔

۲:- ایمان، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج کے بنیادی فرائض، سنتیں، مستحبات، مکروہات سکھانے سے

زیادہ اختلافی مسائل میں الجھا دیا گیا، (پروپیگنڈا ہے کہ ہم کسی تعصب کا شکار نہیں اور صحیح حدیث کو پھیلا

رہے ہیں)۔

۳:- نماز کے اختلافی مسائل رفع یدین، فاتحہ خلف الامام، ایک وتر، عورتوں کو مسجد جانے کی ترغیب، عورتوں کی جماعت، ان سب پر صحیح حدیث کے حوالے سے زور دیا جاتا ہے۔
۴:- زکوٰۃ میں غلط مسائل بیان کئے جاتے ہیں، خواتین کو تملیک کا کچھ علم نہیں۔

۵:- آسان دین:

۱:- دین مشکل نہیں، مولویوں نے مشکل بنادیا ہے، دین کا کوئی مسئلہ کسی بھی امام سے لے لیں، اس طرح بھی ہم دین کے دائرے میں ہی رہتے ہیں۔
۲:- حدیث میں آتا ہے کہ آسانی پیدا کرو، تنگی نہ کرو، لہذا جس امام کی رائے آسان معلوم ہو وہ لے لیں۔

۳:- روزانہ بیسین پڑھنا صحیح حدیث سے ثابت نہیں، نوافل میں اصل صرف چاشت اور تہجد ہے، اشراق اور اوابین کی کوئی حیثیت نہیں۔

۴:- دین آسان ہے، بال کٹوانے کی کوئی ممانعت نہیں، امہات المؤمنین میں سے ایک کے بال کٹے ہوئے تھے۔

۵:- دین کی تعلیم کے ساتھ ساتھ پنک، پارٹیاں، اچھا لباس، زیورات کا شوق، محبت، مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ۔

۶:- خواتین دین کو پھیلانے کے لئے گھر سے ضرور نکلیں۔

۷:- محترم کا اپنا عمل طالب علموں کے لئے حجت ہے، محرم کے بغیر تبلیغی دوروں پر جانا، قیام اللیل کے لئے راتوں کو نکلنا، میڈیا کے ذریعے تبلیغ (ریڈیو، ٹی وی، آڈیو)۔

۸:- آداب و مستحبات کی رعایت نہیں، خواتین ناپاکی کی حالت میں بھی قرآن چھوتی ہیں، آیات پڑھتی ہیں، قرآن کی کلاس میں قرآن کے اوپر نیچے ہونے کا احساس نہیں۔

۶:- متفرقات:

۱:- قرآن کا ترجمہ پڑھا کر ہر معاملے میں خود اجتہاد کی ترغیب دینا۔

۲:- قرآن و حدیث کے فہم کے لئے جو اکابر علمائے کرام نے علوم سیکھنے کی شرائط رکھی ہیں، ان کو بیکار، جاہلانہ باتیں اور سازش قرار دینا۔

۳:- کسی فارغ التحصیل طالبہ کے سامنے دین کا کوئی حکم یا مسئلہ رکھا جائے تو اس کا سوال یہ

ہوتا ہے کہ یہ صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ ان تمام باتوں کا نتیجہ یہ ہے کہ گلی گلی، محلے محلے ”الہدیٰ“ کی برانچز کھلی ہوئی ہیں، اور ہر قسم کی طالبہ خواہ ابھی اس کی تجوید ہی درست نہ ہوئی ہو آگے پڑھا رہی ہے، اور لوگوں کو مسائل میں بھی الجھایا جا رہا ہے۔

گھر کے مردوں کا تعلق عموماً مسجد سے ہے (جہاں نماز کا طریقہ فقہ حنفی کے مطابق ہے)، گھر کی عورتیں مردوں سے اُلجھتی ہیں کہ ہمیں مساجد کے مولویوں پر اعتماد نہیں۔

مطلوبہ سوالات:

- ۱:- مذکورہ بالا تمام مسائل کی شرعی نقطہ نظر سے وضاحت فرما کر مشکور فرمائیں۔
- ۲:- محترمہ ڈاکٹر فرحت ہاشمی کے اس طریقہ کار کی شرعی حیثیت، نیز محترمہ کی گلاسگو یونیورسٹی سے پی ایچ ڈی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
- ۳:- ان کے اس کورس میں شرکت کرنا، لوگوں کو اس کی دعوت دینا، اور ان سے تعاون کرنے کی شرعی نقطہ نظر سے وضاحت فرمادیجئے، جزاکم اللہ خیراً احسن الجزاء۔

مستفتیہ مسز سیما افتخار

One Year Diploma Holder from
Al-Huda International
Islamabad

جواب:- سوال میں جن نظریات کا ذکر کیا گیا ہے، خواہ وہ کسی کے بھی نظریات ہوں، ان میں سے اکثر غلط ہیں، بعض واضح طور پر گمراہانہ ہیں، مثلاً: اجماع اُمت کو اہمیت نہ دینا، تقلید کو علی الاطلاق شرک قرار دینا، جس کا مطلب یہ ہے کہ چودہ سو سال کی تاریخ میں اُمت مسلمہ کی اکثریت جو ائمہ مجتہدین میں سے کسی کی تقلید کرتی رہی ہے، وہ مشرک تھی، یا یہ کہنا کہ قضائے عمری فوت شدہ نمازوں کو قضا کرنے کی ضرورت نہیں^(۱)، صرف توبہ کافی ہے۔ بعض نظریات جمہور اُمت کے خلاف ہیں، مثلاً: تین طلاقوں کو ایک قرار دینا۔ بعض بدعت ہیں، مثلاً: صلوٰۃ التَّسْبِيح کی جماعت یا قیام اللیل کے لئے راتوں کو اہتمام کے ساتھ لوگوں کو نکالنا یا خواتین کو جماعت سے نماز پڑھنے کی ترغیب۔ بعض انتہائی گمراہ کن ہیں، مثلاً: قرآن کریم کو صرف ترجمے سے پڑھ کر پڑھنے والوں کو اجتہاد کی دعوت، یا اس بات پر لوگوں کو آمادہ کرنا کہ وہ جس مذہب میں آسانی پائیں، اپنی خواہشات کے مطابق اسے اختیار کر لیں، یا کسی کا اپنے عمل کو حجت قرار دینا۔ اور ان میں سے بعض نظریات فتنہ انگیز ہیں، مثلاً: علماء و فقہاء سے بدظن کرنا، دینی تعلیم کے جو ادارے اسلامی علوم کی وسیع و عمیق تعلیم کا فریضہ انجام دے رہے ہیں ان کی

(۱) قضائے عمری سے متعلق حضرت والدہ استبرکتہ کا تفصیلی فتویٰ آگے ”کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء الفوائت“ میں ملاحظہ فرمائیں۔
(محمد زبیر عفی عنہ)

اہمیت ذہنوں سے کم کر کے مختصر کورس کو علم دین کے لئے کافی سمجھنا، نیز جو مسائل کسی امام مجتہد نے قرآن و حدیث سے اپنے گہرے علم کی بنیاد پر مستنبط کئے ہیں، ان کو باطل قرار دے کر اسے قرآن و حدیث کے خلاف قرار دینا اور اس پر اصرار کرنا۔

جو شخصیت یا ادارہ مذکورہ بالا نظریات رکھتا ہو، اور اس کی تعلیم و تبلیغ کرتا ہو، وہ نہ صرف یہ کہ بہت سے گمراہانہ، گمراہ کن یا فتنہ انگیز نظریات کا حامل ہے، بلکہ اس سے مسلمانوں کے درمیان افتراق و انتشار پیدا ہونے کا قوی اندیشہ ہے، اور اگر کوئی شخص سہولتوں کی لالچ میں اس قسم کی کوششوں سے دین کے قریب آئے گا بھی، تو مذکورہ بالا فاسد نظریات کے نتیجے میں وہ گمراہی کا شکار ہوگا، لہذا جو ادارہ یا شخصیت ان نظریات کی حامل اور مبلغ ہو، اور اپنے دُروس میں اس قسم کی ذہن سازی کرتی ہو، اس کے درس میں شرکت کرنا اور اس کی دعوت دینا، ان نظریات کی تائید ہے جو کسی طرح جائز نہیں، خواہ اس کے پاس کسی قسم کی ڈگری ہو، اور گلاسگو یونیورسٹی کی ڈگری بذات خود اسلامی علوم کے لحاظ سے کوئی قیمت نہیں رکھتی، بلکہ غیر مسلم ممالک کی یونیورسٹیوں میں مستشرقین نے اسلامی تحقیق کے نام پر اسلامی احکام میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور دین کی تحریف کا ایک سلسلہ عرصہ دراز سے شروع کیا ہوا ہے۔

ان غیر مسلم مستشرقین نے، جنہیں ایمان تک کی توفیق نہیں ہوئی، اس قسم کے اکثر ادارے درحقیقت اسلام میں تحریف کرنے والے افراد تیار کرنے کے لئے قائم کئے ہیں، اور ان کے نصاب و نظام کو اس انداز سے مرتب کیا ہے کہ اس کے تحت تعلیم حاصل کرنے والے - اِلَّا مَا شَاءَ اللہ - اکثر و بیشتر دجل و فریب کا شکار ہو کر عالم اسلام میں فتنے برپا کرتے ہیں۔ لہذا گلاسگو یونیورسٹی سے اسلامی علوم کی کوئی ڈگری نہ صرف یہ کہ کسی شخص کے مستند عالم ہونے کی کوئی دلیل نہیں، بلکہ اس سے اس کے دینی فہم کے بارے میں شکوک پیدا ہونا بھی بے جا نہیں۔

دوسری طرف بعض اللہ کے بندے ایسے بھی ہیں جنہوں نے ان یونیورسٹیوں سے ڈگریاں حاصل کیں، اور عقائد فاسدہ کے زہر سے محفوظ رہے، اگرچہ ان کی تعداد کم ہے، لہذا یہ ڈگری نہ کسی کے مستند عالم ہونے کی علامت ہے، اور نہ محض اس ڈگری کی وجہ سے کسی کو مطعون کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اس کے عقائد و اعمال درست ہوں۔

مذکورہ بالا جواب ان نظریات پر مبنی ہے جو سائل نے اپنے استفتاء میں ذکر کئے ہیں، اب کون شخص ان نظریات کا کس حد تک قائل ہے؟ اس کی ذمہ داری جواب دہندہ پر نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۴۲۲/۴/۲۱

(فتویٰ نمبر ۱/۴۸۶)

بریلوی فرقے کا تعارف اور حکم (عربی فتویٰ)

السؤال:-

الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على رسول الله وآله وصحبه أجمعين.
شيخى الكريم العلامة محمد تقى العثماني حفظه الله
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
كل عام وأنتم بخير، وتقبل الله منكم الطاعات، وأعاد الله هذا العيد عليكم وعلينا
وعلى المسلمين باليمن والبركات. أرجو أن تكون وأسرتك وجميع أحبائك في خير وعافية،
كما أرجو المعذرة في تأخر المراسلة، فقد انشغلت بالدراسة وأمور الأسرة والله المستعان.
أرسلت اليك رسالة وبطاقة معايدة في عيد الفطر، فهل وصلاک؟
فهمت اشارتك وأرجو التوفيق، وهو شرف أن أقوم بترجمة كتاب لك، لكنني
مشغول بالاعداد للدكتوراه في حقوق التأليف، ومن أهم مراجعي كتابك (قضايا فقهية
معاصرة) وسأقوم ان شاء الله بترجمة بعض كلامك، وأرسل اليك ما ترجمته في حينه.
ما يقول الشيخ أيده الله في الطريقة البريلوية، اذ لا توجد هذه الطريقة في بلادنا، ولم
أجد كتابا بالعربية يتحدث عنها سوى كتاب لأحد علماء نجد، وقد رأيته غير منصف مع غير
البريلوية، فلم أثق في حكمه أو نقله، فالرجاء بيان حالهم، فالناس بين محب غال أو مبغض
قال، والله الهادي للصواب.
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

محمد علي محمد احداش

الجواب:-

الى فضيلة الأخ الكريم العلامة محمد علي محمد احداش، حفظه الله تعالى ورعاه
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وبعد:
فقد تسلمت بسرور رسالتك الكريمة، ودعوت لك بالتوفيق والنجاح، وأن
بوفقك الله تعالى لاتمام عملك كما يحبه ويرضاه، وقد سألتني عن أمرين: (١)
الأول: بالنسبة للطريقة البريلوية وان هؤلاء يتميزون عن جمهور المسلمين في

(١) والسؤال الثاني يتعلق بعقد الاجارة، وسيجي في باب ان شاء الله. (محمد زبير)

بعض العقائد والأعمال المبتدعة، فمن عقائدهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عالم للغيب، ومطلع على جميع ما كان وما يكون، وأن روحه الشريفة متصرفة في الناس بالنفع والضرر، وأن امامهم الشيخ أحمد رضا خان البريلوي نشر فتوى التكفير ضد علماء ديوبند، حتى قال: من لم يكفرهم فهو كافر. وذلك لأنهم نقدوا هذه العقائد، وقالوا: إن علم الغيب صفة الله سبحانه وتعالى لا يشاركه أحد فيها، ولكنه سبحانه وتعالى يطلع رسوله على ما يشاء من أنباء الغيب. ومن أعمالهم المبتدعة أنهم يحتفلون بأعياد لم تثبت من القرآن والسنة، ومع ذلك يعتقدونها مستحبة، بل قد يعاملونها معاملة الواجبات من النكير الشديد على من لا يشاركهم فيها، وكذلك اخترعوا تقاليد عند موت أحد، مثل أن يقوم أهل الميت بدعوة الناس في اليوم الثالث والعاشر والأربعين بعد وفاة مورثهم، وأن يصنع لهم طعاما ومن لم يفعل ذلك، فانه يلام أشد الملامة، وما إلى ذلك من البدعات الكثيرة.

والحديث عن هذه الطريقة يطول، ولكن ما ذكرته هو تصور جملي عن عقائدهم وأعمالهم، ويوجد فيهم من يفرط فيها ويلغو ويتعصب، ومن هو معتدل بالنسبة للآخرين.

والله سبحانه أعلم

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۲۶/۱/۵ھ

غلام احمد پرویز کے پیروکار کا حکم

سوال:- استفتاء از علمائے شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلے میں کہ مشہور منکر حدیث غلام احمد پرویز جس کو جمہور علمائے امت نے کافر قرار دیا ہے، اس کا ایک پیروکار، ہم عقیدہ، ہم مسلک بلکہ مسلک پرویز کا مبلغ مرگیا ہے، جبکہ جمہور علمائے امت نے پرویز کے تبعین کو بھی خارج از اسلام قرار دیا ہے۔ اس پرویزی پر اہل سنت والجماعت مسلمانوں کے ایک پیش امام نے نماز جنازہ پڑھائی، امام مذکور کا کیا حکم ہے؟ غلام احمد پرویز کا کیا حکم ہے؟ اور کس بناء پر اس پر کفر کا فتویٰ لگایا گیا ہے؟ اور کیا اس امام کی اقتداء درست ہے؟

جواب:- غلام احمد پرویز پر کفر کا فتویٰ ان کے عقائد و نظریات کی بنیاد پر لگایا گیا ہے، لہذا جو شخص ان کے عقائد و نظریات سے متفق ہو، وہ بھی انہی کے حکم میں ہے۔ اور کافر ہونے کی بناء پر اس

(۱) تفصیل کے لئے رسالہ ”علمائے امت کا متفقہ فتویٰ پرویز کافر ہے“ ملاحظہ فرمائیں۔

پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں، اگر کسی امام صاحب نے غلط فہمی یا ناواقفیت کی وجہ سے اس کی نماز جنازہ پڑھائی ہے تو انہیں چاہئے کہ وہ استغفار کریں۔ ایسی صورت میں دوسرے مسلمان اپنی عام نمازوں میں ان کی اقتداء کر سکتے ہیں۔ لیکن اگر وہ میت کو پرویزی تسلیم کرنے کے باوجود اس عمل کی صحت پر اصرار کرتے ہیں تو ان کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں۔

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۳۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۶۳/۱۸ الف)

فکرِ ولی اللہی تحریک کا حکم

بعد از سلام عرض ہے کہ ہم خیریت سے ہیں، اور خداوند کریم سے آپ کی خیریت نیک مطلوب چاہتے ہیں۔

بعد از سلام عرض ہے کہ میں نے ایک عرض نامہ پہلے بھی بھیجا ہے، لیکن اس خط کا جواب ابھی تک نہیں ملا۔ عرض یہ ہے کہ ہم تنظیم فکرِ ولی اللہی کے بارے میں پوچھنا چاہتے ہیں کہ اس فتویٰ کی حقیقت کیا ہے جو اس خط کے نیچے ہے، اور ہم نے مولانا شیخ الحدیث معزالحق کو عریضہ لکھا، انہوں نے یہ باتیں ہمیں لکھ کر دی ہیں۔ ہم نے یہاں کے مفتی رشید احمد صاحب کو کہا، انہوں نے کہا کہ علمائے کرام مشاورت عظمیٰ اور مفتیان صاحبان کے مشورے کے بعد بتائیں گے۔ یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ چونکہ اس تنظیم کا گڑھ ہمارے نوشہرہ میں مسجد درزیاں ہے اور اس کا امام بھی یہاں مقرر ہو گیا ہے، ہمیں بتائیں کہ ان کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ اور یہ کیسے لوگ ہیں؟ اور ان سے کیسا برتاؤ کرنا چاہئے؟

شکریہ

اہل مسجد درزیاں

مزاج گرامی!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عرض یہ ہے کہ گزشتہ زمانے میں ہمارے مدرسے میں ایک عالم مسیحی مولوی خالد محمود، بنوائے آپ کو تنظیم فکرِ ولی اللہی کی طرف منسوب کرتا ہے، شاہ ولی اللہ کا ترجمان بتلاتا ہے، حسب ذیل نوعیت کی باتیں کرتا رہتا ہے:-

۱:- مقصودِ اصلی قیامِ خلافت ہے، جب تک خلافت کا قیام نہ ہو اس وقت تک ایمان، اعمال، عبادات سب کچھ بیکار ہیں۔

۲:- مقصودِ اصلی اتباعِ رسالت میں مقصدِ بعثت خصوصاً ”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ“ کے بموجب سپرپاورز کے خاتمے کو سمجھنا ہے۔ باقی انفرادی عادات و اطوار، وضع قطع، نشست و برخاست میں اتباعِ رسالت بے کار ہے، اس کا چنداں فائدہ نہیں۔

۳:- اعمال، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ سے مقصود ہمہ جہتی تربیتِ فرد و معاشرہ ہے، لیکن زیادہ زور اجتماعی، سیاسی اور حکومتی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی تربیت پر ہے۔ اگر ان اعمال کا صرف روحانی حلقہ اثر تسلیم کیا جائے تو باقی مذاہب کی عبادات سے اسلامی عبادات کا تفوق کیسے ثابت کیا جائے؟ کیونکہ روحانی اثرات تو یوگ (Mysticism) اور تصوف و احسان و سلوک کے ایک جیسے ہیں۔

۴:- جزاء و سزا کا یہ تصور صرف متوسط اذہان کے لئے قابلِ قبول ہے، اعلیٰ اذہان کے لئے قابلِ فہم اور لائقِ قبول نہیں۔

۵:- قرآن، مولویوں کے سلوک کے نتیجے میں بازیچہٴ اطفال بن گیا ہے، ماسوائے تعلیمِ الفاظ و معانی، آگے کوئی تعلیم و تربیت نہیں، ذہن سازی نہیں۔ جب نظامِ قرآنی نہ ہو تو صرف الفاظ کے رٹنے کا کیا فائدہ؟ چنانچہ حفظِ قرآن ضیاعِ وقت ہے۔

۶:- علمائے عصر چونکہ عصرِ حاضر کے تقاضوں سے ناواقف ہیں، لہذا بقول امام محمدؒ (من لم يعرف أحوال زمانه فهو جاهل) جاہل ہیں۔ مدارس کے اندر تو ان کا حلقہٴ اثر و ارادت بڑا وسیع ہے، لیکن مدرسہ سے باہر بینک کے چوکیدار اور بس کے ایک معمولی سے ڈرائیور پر بھی ان کا بس نہیں چلتا۔ چنانچہ ان علماء کا معاشرے میں کوئی قابلِ قدر کردار نہیں، یہ علماء معاشرے کا عضوِ معطل ہیں۔

۷:- جنت کا عام و معروف تصور کم فہمی کا نتیجہ ہے، اصل میں جنت دُنیا کا مستقبل ہے، دُنیا اس کی اساس ہے۔ چنانچہ جس پودے کا بیج کمزور ہو وہ پودا طاقت ور نہیں بن سکتا، جو دُنیا میں دکھ درد، تکالیف و مصائب اور غربت و کمپرسی میں گھرا ہوا ہو وہ آخرت میں کامیاب و خوشحال کیسے کہلا سکتا ہے؟

۸:- جنت سے متعلق عام احادیث محض خوش فہمی ہیں، جب بندہ کچھ نہ کر سکے تو پھر لازماً اسے

جنت کا انتظار کرنا ہی پڑے گا۔ ”کافر کو ملے حور و قصور اور مؤمن کو فقط وعدہ حور“۔

۹:- امام مہدی کا تصور و عقیدہ بھی محض مردہ قوموں کا تخیل ہے۔

۱۰:- یاجوج و ماجوج چینی اور روسی عوام ہیں، ان سے متعلق معروف تصور ٹھیک نہیں۔

۱۱:- واڑھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بشری عادت ہی تو تھی، اتنی اہمیت کیوں دی جاتی ہے؟
 ۱۲:- علمائے عصر کی پاکستانی تنظیمیں امریکی مفادات کے تحفظ کے لئے استعمال ہو رہی ہیں۔
 ۱۳:- تبلیغی جماعت کی محنت کے نتیجے میں جو اسلام دُنیا میں آئے گا، اس پر چھاپ امریکی اور یورپی ہوگی، اور یوں مغربی دُنیا اس کا سہارا لے کر اپنے معاشی، سیاسی، سامراجی اہداف حاصل کرے گی۔
 ۱۴:- جہاد افغانستان میں امریکہ نے غریب اور سادہ لوح مولویوں کو جہاد کا پُر فریب اور خوش کن جھانسنہ دے کر اسلام کو اپنے مفادات کے لئے استعمال کیا ہے۔

۱۵:- موجودہ اسلامی تصور امریکی خواہش کے زیر اثر پنپ چکا ہے، حالانکہ اگر مسلمان روس کا ساتھ دیتے تو روس ان کے لئے نسبتاً زیادہ دور رہتا، لیکن مسلمان ہمیشہ جذباتی رہا، مسلم جماعتوں کا جھکاؤ امریکہ کی جانب ہی رہا۔

۱۶:- تقدیر کا موجودہ اور معروف تصور بھی غلط ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے پُرانی و سابقہ حالت پر رکھے چھوڑا، کیونکہ ابتدائی اسلامیوں (صحابہؓ) میں اسے سمجھنے کی استعداد نہ تھی، لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلے کو نہ چھیڑ کر عمل کی طاقت کی بناء پر انقلاب کی راہیں ہموار کیں۔
 ۱۷:- تھانوی لائن کے علماء ہمیشہ حکومتی خواہشات کے لئے استعمال ہوتے رہے، نتیجتاً انہیں سرکار کی جانب سے نوازا جاتا رہا، اور مدنی لائن کے علماء کو اپنے حریت پسند جذبات کی بناء پر ہمیشہ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنی پڑیں۔

۱۸:- ”أَمْوَالُكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا“ (الآیۃ) اور ”مَنْ الذُّنُوبُ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا اللَّهُ فِي الْمَعِيشَةِ“ (الحديث) جیسے استدلالات سے عموماً یہ باور کرایا جاتا ہے کہ جب تک معاشی مساوات نہ ہو معاشرے کی اصلاح نہیں ہو سکتی، قبض و بسط کی تشریح بھی مختلف انداز سے کرتا ہے۔
 ۱۹:- ذاتی ملکیت کا ایک حد تک جواز ہے، لیکن انقلاب کی راہیں ہموار کرتے وقت ذاتی ملکیت ثابت نہیں ہو سکتی، کیونکہ ابتداءً حضرت عثمانؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ کا مال و اسباب اپنی ذات سے زیادہ راہ انقلاب میں خرچ ہوتا رہا۔

۲۰:- خمینی انقلاب اُمتِ مسلمہ کے لئے خوش آئند ہے۔

۲۱:- طالبان افغانستان سادہ لوح لوگ ہیں، یہ حکومتی مزاج سے ناواقف ہیں، حکومت چلانا ان کے بس کی بات نہیں۔ مسائلِ حاضرہ اور موجودہ تعلیم سے یہ ناواقف ہیں۔ فرمائیے ان عقائد کی حامل ”تحریک فکرِ ولی اللہی“ کا کیا حکم ہے؟

جواب:- فکرِ ولی اللہی محض ایک دھوکا ہے، عام طور سے یہ لوگ حضرت شاہ صاحبؒ کے

واللہ اعلم

۱۴۱۹/۳/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۳۱۹/۲۵)

نام کی آڑ میں اشتراکی نظریات کا پرچار کر رہے ہیں۔

”گروپ آف لبرل مسلمز تحریک“ کے قیام پر

حضرت والا دامت برکاتہم کی رائے

سوال:- السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

دُعائے صحت، درازی عمر اور بلندی ایمان کے ساتھ جناب والا کی خدمتِ عالیہ میں مودبانہ عرض ہے کہ قیامِ وطنِ عزیز کے مقاصد کی تکمیل باون سالوں میں بھی نہ ہونے کا اصل سبب ہماری تعلیماتِ قرآنِ کریم سے عدم توجہی، غفلت اور کوتاہی ہے۔ اگرچہ ہر سابق حکومت نے اسلام کے نام پر قوم کو فریب دیا، لیکن قرآنی تعلیمات سے نا آشنائی اور عدم توجہی ہمارے مذہبی راہنماؤں کی کوتاہی اور غفلت بھی ہے، جو بنیادی حقیقت ہے، یہی ہماری باہمی نفرتوں اور اختلافات کا اصل سبب بھی ہے۔ الحمد للہ نوجوان نسل میں پیار اور انسیت اُجاگر کرنے، نفرتوں کو مٹانے، نیز وحدتِ اسلامی کے نیک مقاصد کی تکمیل کے لئے ”گروپ آف لبرل مسلمز“ کا قیام وجود میں آیا ہے۔

ہمارا مقصد سوائے اصلاح کے کچھ نہیں، ایک معتدل معاشرہ اور اخوتِ اسلامی کو اُجاگر کرنے اور فہمِ قرآنِ کریم نوجوان نسل خاص کر حفاظِ مسلمان بنات اور شبان کو معانیِ قرآنِ کریم سیکھنے کی دعوت اور اس پر عمل کی ترغیب ہمارا مقصد ہے، کیونکہ ذہنی انقلاب اور اسلامی تعلیمات سے آگاہی کے بغیر نفاذِ اسلام کی عملی صورت نظر نہیں آتی۔ مشن کی کامیابی کے لئے دعا کی درخواست ہے۔ عقیدت و احترام کے ساتھ! جواب کا انتظار رہے گا۔

جواب:- جس مقصد کے لئے آپ نے یہ تنظیم قائم کی ہے، وہ بڑا مبارک ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی رضا کے مطابق ملک و ملت کی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔

البتہ ایک گزارش یہ ہے کہ آپ نے اپنے نام میں ”لبرل“ (Liberal) کا جو اضافہ کیا ہے، اس کے بارے میں یہ طے کر لینا چاہئے کہ اس کا کیا مقصد ہے؟ اور کن لوگوں کو اس لفظ کے ذریعہ Exclude (خارج) کرنا مقصود ہے، اس سوال کا صحیح جواب متعین کرنے سے پہلے یورپ کے لبرلزم کی تاریخ کا مطالعہ بھی مفید ہوگا کہ اس لبرلزم کی تحریک وجود میں آنے کے کیا اسباب تھے؟ کیا وہ اسباب ہمارے یہاں موجود ہیں؟ دوسرے اس لبرلزم کے کیا نتائج نکلے؟ اور کیا وہ نتائج ہمیں بھی مطلوب ہیں؟

امید ہے کہ ان سوالات پر معروضی مطالعے کے ذریعہ غور و فکر فرمائیں گے۔ والسلام

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

از طیارہ براہ لاہور

۱۴۲۰/۱۱/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۹/۴۰۰)

(یہ جواب طیارے سے لکھ رہا ہوں، اس لئے الگ کاغذ پر نہیں لکھ سکا، معذرت خواہ ہوں)

روافض کو علی الاطلاق کافر نہ قرار دینے کی وجہ

سوال:- مسئلہ یہ ہے کہ ”بینات“ والوں نے دو نمبر روافض کے بارے میں شائع کئے ہیں، ٹائٹل پر لکھا ہے کہ ”علماء کا متفقہ فیصلہ یعنی شیعہ کافر ہے“۔ اس میں ہندو پاک کے بڑے بڑے علماء کے دستخط موجود ہیں۔ آپ کے دستخط نظر سے نہیں گزرے، اور ہمارے ایک دوست کا کہنا یہ ہے کہ مولانا محمد رفیع صاحب کو شیعہ روافض کی تکفیر کے بارے میں تردد ہے۔ برائے مہربانی آپ اپنی رائے کا اظہار فرمائیں کہ کیا واقعہ ایسا ہے کہ آپ شیعوں کو کافر نہیں سمجھتے؟

فقط والسلام

آپ کا مخلص

احقر حافظ مشتاق احمد

جواب:- جو شیعہ کفریہ عقائد رکھتے ہوں، مثلاً قرآن کریم میں تحریف کے قائل ہوں یا یہ عقیدہ رکھتے ہوں کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے وحی لانے میں غلطی ہوئی، یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگاتے ہوں، ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں۔ لیکن یہ بات کہ تمام شیعہ یہ یا اس قسم کے کافرانہ عقائد رکھتے ہیں، تحقیق سے ثابت نہیں ہوئی۔ اور کئی شیعہ یہ کہتے ہیں کہ الکافی یا اصول الکافی وغیرہ میں جتنی باتیں لکھی ہیں، ہم ان سب کو درست نہیں سمجھتے۔ دوسری طرف کسی کو کافر قرار دینا چونکہ نہایت سنگین معاملہ ہے، اس لئے اس میں بے حد احتیاط ضروری ہے۔ اگر بالفرض کوئی تقیہ بھی کرے تو وہ اپنے باطنی عقائد کی وجہ سے عند اللہ کافر ہوگا، لیکن فتویٰ اس کے ظاہری اقوال پر ہی دیا جائے گا۔ اسی لئے چودہ سو سال میں علمائے اہل سنت کی اکثریت شیعوں کو علی الاطلاق کافر کہنے کے بجائے یہ کہتی آئی ہے کہ جو شیعہ ایسے کافرانہ عقائد رکھے، کافر ہے۔ اور یہی طریقہ بیشتر اکابر علمائے دیوبند کا رہا ہے، اور چونکہ جمہور علماء کے اس طریقے میں کوئی تبدیلی لانے کے لئے کافی دلائل محقق نہیں ہوئے، اس لئے دارالعلوم کراچی، حضرت مفتی اعظم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے وقت سے اکابر کے اسی طریقے کے مطابق فتویٰ دیتا آیا ہے کہ جو شیعہ ان کافرانہ عقائد کا قائل ہو، وہ کافر ہے، مگر علی الاطلاق ہر شیعہ کو خواہ اس کے عقائد کیسے بھی ہوں، کافر قرار دینے سے جمہور علمائے امت کے مسلک کے مطابق

احتیاط کی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ شیعوں کی گمراہی میں کوئی شبہ ہے، جن شیعوں کو کافر قرار دینے سے احتیاط کی گئی ہے، بلاشبہ وہ بھی سخت ضلالت اور گمراہی میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان گمراہیوں سے ہر مسلمان کی حفاظت فرمائیں، آمین۔

والسلام

۱۴۱۲/۱/۱۴ھ

سر سید احمد خان کے نظریات اور تبلیغی جماعت کے بارے میں حکم

سوال:- زید اکثر دوستوں یا عام مجالس میں سر سید کی تعریف کرتا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ سر سید نے قوم کو بیدار کیا، مسلمانوں کو آزادی ان کی تعلیمات ہی کی بناء پر ہوئی۔ بکر کہتا ہے کہ شعور اور بیداری مسلمانوں کو قرآن و سنت نبوی ہی سے ہو سکتی ہے، اور آزادی کی خالص وجہ علمائے حق کی قربانیاں ہیں۔ نیز بکر یہ بھی کہتا ہے کہ سر سید نے فرشتوں اور جنات کے وجود کا انکار کیا ہے، اور یہ فعل صریح کفر ہے، سر سید کے بجائے علمائے حق کی جتنی تعریف کی جائے کم ہے۔

مسلمانوں کا زوال اور پستی انگریزی تعلیم سے محروم رہنا ہے، وہ یہ بھی کہتا ہے۔ مگر بکر اس کا قائل نہیں، زوال کی وجہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات پر عمل نہ کرنا ہے۔

نیز زید تبلیغی جماعت کو نہایت ست کہتا ہے، اور کہتا ہے کہ ان کا طریقہ سنت کے خلاف ہے، جبکہ بکر کہتا ہے کہ تبلیغی جماعت صحیح راستے پر گامزن ہے، ان کا ہر قول و فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کے مطابق ہے، یہی وجہ ہے کہ کثرت سے غیر مسلم مشرف بہ اسلام ہوئے ہیں۔ نیز زید ظاہری شکل و صورت کا بھی بالکل قائل نہیں، مسلم داڑھی اور لباس وغیرہ فراڈ ہے، لازمی نہیں۔ آپ ہم کثیر پاکستانیوں کی رہنمائی فرمائیں۔ طالب الحق، ریاض، سعودی عرب

جواب:- بکر کی باتیں درست ہیں، سر سید احمد خان صاحب کے دینی نظریات جو انہوں نے اپنی تفسیر میں بیان کئے ہیں، انتہائی گمراہانہ ہیں^(۱)، اور تبلیغی جماعت ماشاء اللہ اچھی دینی خدمت انجام دے رہی ہے۔ اس کے افراد کے کسی عمل یا کام پر تنقید کی جاسکتی ہے، لیکن بحیثیت مجموعی جماعت کو برا بھلا کہنا بہت بُرا کام ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۱/۱۰/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۳۷/۳۲ ج)

(۱) سر سید اور ان کے نظریات سے متعلق تفصیلی حکم کے لئے امداد الفتاویٰ ج ۶: ص ۱۶۶ تا ۱۸۵ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) تبلیغی جماعت سے متعلق حضرت والا دامت برکاتہم کا تفصیلی فتویٰ اسی جلد کی "فصل فی الدعوة والتبلیغ" میں ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر عفی عنہ)

﴿کتاب السنۃ والبدعة﴾

(سنت اور بدعت سے متعلق مسائل کا بیان)

www.alfiehad.org

فرض نماز کے بعد ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ“ پڑھنا

سوال:- اگر فرض نماز کے بعد ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ ... الخ“ والی آیت پڑھے تو شریعت

میں کیا حکم ہے؟ اور کیا بدعت، حسنہ بھی ہو سکتی ہے؟

جواب:- آج کل جس طرح اس آیت کو پڑھنے کا التزام کیا جاتا ہے کہ اس کے تارک پر

ایسی نکیر کی جاتی ہے جیسے فرائض کے تارک پر کی جاتی ہے، تو یہ بدعت سیئہ ہے، اور ”بدعت“ اصطلاحی معنوں میں صرف سیئہ ہی ہوتی ہے، نہ نہیں ہوتی، لقولہ علیہ السلام: ”کل بدعة ضلالة“^(۱)۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵۴/۲۸ ب)

نیاز فاتحہ کا حکم

سوال:- اگر کسی نے کچھ پکا کر نیاز فاتحہ دیا تو کیا جب تک نیاز فاتحہ نہ دیا جائے، تقسیم کرنا

ممکن نہیں؟

جواب:- نیاز فاتحہ کا مروجہ طریقہ ہی شریعت کی رو سے درست نہیں ہے۔ ہاں! اگر کسی

بزرگ کی روح کو ایصالِ ثواب کرنا ہے تو کھانا پکا کر کسی کو صدقہ کر دیا جائے، اور یہ دعا کر لی جائے کہ اللہ تعالیٰ اس صدقے کا ثواب فلاں کو پہنچادے، یہ جائز ہے، اور اس نیت سے کرنے کے لئے نیاز

فاتحہ کی ضرورت نہیں ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۸۸/۵/۲ھ

(۱) رواہ أحمد وأبو داود والترمذی وابن ماجہ، راجع الی مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ ج: ۱ ص: ۳۰ (طبع قدیمی کتب خانہ) وفی مرعاة المفاتیح لابی الحسن المبارکفوری الہندی ج: ۱ ص: ۲۶۳ (طبع بنارس ہند) والمراد بالبدعة ما أحدث فی الدین ما لا أصل له فی الشریعة یدل علیہ واما ما کان له أصل من الشرع یدل علیہ فلیس ببدعة شرعاً وان کان بدعة لغة واما ما وقع فی کلام السلف من استحسان بعض البدع فانما ذلک فی البدع اللغویة لا الشرعیة ... فالبدع الشرعیة کلها مذمومة لأنها موجبة للضلال والغواية. وفی التعليق الصبیح علی مشکوٰۃ المصابیح للشیخ محمد ادیس الکاندھلوی ج: ۱ ص: ۸۸ (طبع دار احیاء التراث العربی بیروت) فالبدعة فی عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة فان کل شیء أحدث علی غیر مثال یسمی بدعة سواء کان محموداً أو مذموماً ... الخ. نیز دیکھئے فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۳۷ (طبع ادارہ اسلامیات)۔ (محمد زبیر حق نواز)

کسی بزرگ کے مزار پر اجتماعی قرآن خوانی کرنا

سوال:- کسی بزرگ کے مزار شریف پر اجتماعی حیثیت سے بہ نیت ایصالِ ثواب قرآن خوانی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

جواب:- ایصالِ ثواب جائز ہے اور وہ ہر جگہ، ہر وقت ہو سکتا ہے، مگر کسی کی قبر پر اجتماعی طور سے قرآن خوانی کر کے ایصالِ ثواب کرنے کا صحابہ کرامؓ سے کوئی ثبوت نہیں ہے، لہذا اس طریقے سے اجتناب بہتر ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸/۲/۲ھ

ختم قرآن کے موقع پر مسجد میں چراغاں کرنا اور مٹھائی تقسیم کرنا

سوال:- ماہ رمضان میں ختم قرآن پر مسجد کو سجانا، روشنی کرنا اور قراءت کا مقابلہ وغیرہ کرنے کے بعد مٹھائی تقسیم کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:- مسجد میں چراغاں کرنا اسراف ہے، اور کسی حال جائز نہیں^(۱)، قراءت کا مقابلہ اگر بچوں میں قرآن کریم کی ترغیب کی غرض سے ہو تو اس کی گنجائش ہے، لیکن آج کل اس طرح نام و نمود اور تفاخر کی غرض سے جو مقابلے منعقد کئے جاتے ہیں، ان سے احتراز لازم ہے۔ جہاں تک مٹھائی تقسیم کرنے کا تعلق ہے، اس کا مسئلہ یہ ہے کہ مسجد کی رقم سے مٹھائی تقسیم کرنا جائز نہیں، ہاں! اگر کوئی شخص اپنی خوشی سے مٹھائی تقسیم کرے اور اسے مسنون اور لازم بھی نہ سمجھے تو اس کی گنجائش ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۱/۱۱/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۰۰/۳۲ ج)

مفر کر کے بزرگ کے مزار کی زیارت کرنا

سوال:- زید کبھی کبھار اسی نوے میل سفر کر کے کسی بزرگ کی قبر پر چلا جاتا ہے، خیال یہ ہوتا ہے کہ اس مقام پر اللہ تعالیٰ دعا قبول فرماتے ہیں، اس مقبرے پر بعض مشرکانہ افعال بھی کئے جاتے

(۱) وقال العلامة الشاطبی فی الاعتصام ج: ۲ ص: ۲۷۳ (طبع دار المعرفة بیروت) ان النار لیس ایقادھا فی المساجد من شأن السلف الصالح ولا كانت مما تزين بها المساجد ألبتة، ثم أحدث التزين بها حتى صارت من جملة ما يعظم به رمضان واعتقد العامة هذا، وبعد اسطر ومثله ایقاد الشمع بعرفة ليلة الثامن ذكر النووي انها من البدع القبيحة وانها ضلالة فاحشة جمع فيها أنواع من القبائح، منها اضاعة المال في غير وجهه، ومنها اظهار شعائر المجوس وقد ذكر الطرطوسي في ایقاد المساجد في رمضان بعض هذه الأمور، وذكر أيضا في قبائح سواها. (مرتب عفی عنہ)

ہیں، کیا اس طرح جانا جائز ہے؟

جواب:- اگر زید شرک و بدعات کے مسائل سے اچھی طرح واقف ہو، اور اسے اعتماد ہو کہ

وہاں شرک و بدعات میں مبتلا نہیں ہوگا، تو اس کے لئے جانا جائز ہوگا ورنہ نہیں۔

قال ابن حجر فی فتاویہ: ولا تترك (أی الزیارة) لما یحصل عندها من منكرات

ومفسد لأن القربات لا تترك لمثل ذلك بل على الانسان فعلها وانكار البدع بل

والله سبحانه أعلم

(۱) (شامی ج: ۱ ص: ۸۴۳)۔

(۲) ۱۳۸۷/۱۰/۲۰ھ

فرض نماز اور عیدین کے بعد مصافحہ و معانقہ کا حکم

سوال:- عموماً عیدین (عید الفطر و عید الاضحیٰ) کی نماز کے بعد نمازی مسجد کے اندر ہی خطبے

اور دُعا کے بعد ایک دوسرے کو عید مبارکباد کہتے ہوئے مصافحہ اور معانقہ کرتے ہیں۔ کچھ لوگ اس کو

ضروری سمجھتے ہیں، کچھ رسم پوری کرنے کی غرض سے، اور کچھ سنت کی غرض سے مصافحہ اور معانقہ کرتے

ہیں۔ نمازیوں میں کچھ حضرات بزرگ ہوتے ہیں، ان کے متعلق اللہ والا ہونے کا حسن ظن لوگ رکھتے

ہیں کہ ان کے ساتھ ایسا کرنے سے فیض حاصل ہوگا اور نیکیوں پر مدد ملے گی، وہ نہ اس کو رسم سمجھ کر

کرتے ہیں اور نہ ضروری سمجھ کر بلکہ نیک لوگوں کی عقیدت سے معانقہ کرتے ہیں، آیا یہ فعل سنت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم، آثارِ صحابہؓ یا فتاویٰ ائمہ اربعہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

جواب:- دو مسلمانوں کی ملاقات کے وقت مصافحہ مسنون ہے، نیز کوئی شخص سفر سے آئے

تو اس سے معانقہ کرنا بھی سنت سے ثابت ہے، ان دونوں مواقع کے علاوہ سنت نہیں، لیکن اگر سنت

سمجھے بغیر اتفاقاً کبھی کر لے تو گناہ بھی نہیں، اور سنت سمجھ کر کرے تو بدعت ہے۔ ہمارے زمانے میں

چونکہ فرض نمازوں کے بعد مصافحہ اور عیدین کے بعد معانقہ کو سنت سمجھا جانے لگا ہے حالانکہ یہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، اس لئے علماء نے اس کو بدعت قرار دیا ہے اور اس سے بچنے کی تاکید

فرمائی ہے، لیکن کہیں اعتقاد سنت کی یہ علت نہ ہو تو مباح ہے۔

فی رد المحتار قد یقال: ان المواظبة علیہا بعد الصلوات خاصة قد یؤدی الجہلۃ

الی اعتقاد سنیہا فی خصوص هذه المواضع، وان لها خصوصية زائدة علی غیرہا مع أن

ظاهر کلامہم أنه لم یفعلہا أحد من السلف فی هذه المواضع ونقل فی تبیین المحارم عن

(۱) شامی ج: ۲ ص: ۲۴۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) یہ فتویٰ ”البلاغ“ کے شمارہ ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب)

الملتقط أنه تكره المصافحة بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض اهـ. ثم نقل عن ابن حجر عن الشافعية أنها بدعة مكروهة، لا أصل لها في الشرع، وأنه ينبه فاعلها أولاً ويعزر ثانياً الخ. (رد المحتار، باب الاستبراء وغيره من كتاب الحظر والاباحه، ومثله في عزيز الفتاوى)۔^(۱)
^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۷۰ الف)

نماز کے بعد یا مہمان سے ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا

سوال ۱:- فرض نماز کے بعد خصوصاً اور عصر کی نماز کے بعد دُعا سے فارغ ہو کر مصافحہ کرنا، آپس میں ہاتھ ملانا اور امام صاحب کا مصلے پر کھڑے ہو کر ہاتھ ملانا لازمی ہے یا نہیں؟
 ۲:- اگر کوئی مہمان مسجد میں نماز کے بعد مصافحہ کرنا چاہے تو اس سے مصافحہ کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب ۱:- ہرگز لازم نہیں، بلکہ لازم یا ثواب و سنت سمجھ کر مصافحہ کرنا بدعت ہے، اور اس کا ترک واجب ہے۔^(۳)

۲:- مہمان سے پہلی ملاقات میں مصافحہ مسنون ہے، اس نیت سے مصافحہ درست ہے۔^(۴)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۸/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۸۸۳ ج)

میّت کے سرہانے بیٹھ کر یا قبرستان لے جاتے وقت کلمہ پڑھنا

سوال ۱:- میّت کی چارپائی کے پاس بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر کلمہ طیبہ بلند آواز سے پڑھنا یا میّت کو قبرستان کی طرف لے جاتے وقت کلمہ طیبہ پڑھنا کیسا ہے؟
 جواب ۱:- دونوں حالتوں میں کلمہ طیبہ پڑھنا درست ہے، مگر اس کو لازم اور ضروری نہ سمجھا

(۱) فتاویٰ شامیہ ج: ۶ ص: ۳۸۱. نیز دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۲۶۰، امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۹۵۔

(۲) عزیز الفتاویٰ ص: ۱۲۸۔

(۳) وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۸۱ (طبع سعيد) ونقل في تبين المحارم عن الملتقط أنه تكره المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال لأن الصحابة رضي الله عنهم ما صافحوا بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض (الي أن قال) فيزجر فاعلم لما أتى به من خلاف السنة. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۲۶۰، عزیز الفتاویٰ ص: ۱۲۸، امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۹۵۔

(۴) وفي الشامية أيضاً وموضع المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لأخيه لا في ادبار الصلوة.

جائے، اور بلند آواز سے نہ پڑھا جائے۔^(۱)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸/۲۳۸ الف)

کفن پر کلمہ طیبہ لکھنا

سوال:- کفن پر کلمہ طیبہ لکھنا آپ کے خیال میں کیسا ہے؟

جواب:- جائز تو ہے، لیکن چونکہ صحابہ کرامؓ، سلف صالحینؓ سے منقول نہیں اس لئے نہ لکھنا

(۲)

ہی بہتر ہے۔

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸/۲/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸/۲۳۸ الف)

جشن میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی حیثیت

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک جمعہ، مسجد میں یہ اعلان کر دیا جائے کہ فلاں

تاریخ کو جلسہ جشن عید میلاد ہوگا، اور بعد میں ایک آدمی کے کہنے پر فلاں مولوی اس مسجد میں تقریر

کرنے نہ آئے، کیونکہ وہ میرے ساتھ ناراض ہے، پھر چند آدمی اس کا ساتھ دے کر جلسہ ملتوی کر دینے

کا اعلان کر دیں، باقی عوام کا خیال نہ رکھیں۔ شریعت کی رو سے مسئلہ حل کر کے ارسال کریں، والسلام۔

جواب:- جشن عید میلاد کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے،^(۳) البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) فی الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۳۳ کرہ فیہا رفع صوت بذكر أو قراءة فتح وفي الشامية (قوله كما کرہ) قيل تحريما وقيل تنزيها كما في البحر عن الغاية، وفيه عنها وينبغي لمن تبع الحنابلة أن يطيل الصمت، وفيه عن الظهيرية فان أراد أن يذكر الله تعالى يذكره في نفسه لقوله تعالى: "إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" أي الجاهرين بالدعاء، وعن ابراهيم أنه كان يكره أن يقول الرجل وهو يمشي معها: استغفروا له غفر الله لكم. قلت: وإذا كان هذا في الدعاء والذكر فما ظنك بالغناء الحادث في هذا الزمان. وفي الفتاوى الخانية على هامش الهندية ج: ۱ ص: ۱۹۰ (طبع مكتبة رشيدية كونه) ويكره رفع الصوت بالذكر فان أراد أن يذكر الله يذكره في نفسه وعن ابراهيم كانوا يكرهون أن يقول الرجل وهو يمشي معها: استغفروا له غفر الله لكم الخ.

(۲) تفصيل کے لئے دیکھئے عزیز الفتاویٰ ص: ۹۹۔

(۳) وفي الابداع في مضار الابتداع ص: ۱۲۶ (طبع مكتبة علمية مدينة المنورة) قيل أول من أحدثها بالقاهرة الخلفاء الفاطميون في القرن الرابع فابتدعوا ستة موالد ثم اعيدت في خلافة الحاكم بأمر الله في سنة أربع وعشرين وخمسمائة بعد ما كاد الناس ينسونها وأول من أحدث المولد النبي بمدينة اربل الملك المظفر أبو سعيد في القرن السابع وقد استمر العمل بالموالد الى يومنا هذا وتوسع الناس فيها وابتدعوا بكل ما تهواه أنفسهم ويوحيه اليهم الشيطان. جشن میلاد النبی کی تاریخی و شرعی حیثیت سے متعلق مکمل تفصیلات کے لئے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں: (بقیہ صفحہ پر)

کے ذکرِ مبارک اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرتِ طیبہ کو سننے اور سنانے کے لئے کوئی مجلس کسی خاص دن یا تاریخ کی قید کے بغیر منعقد کی جائے تو درست ہے، بشرطیکہ اس کا مقصد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکرِ مبارک سے برکت حاصل کرنا اور سیرتِ طیبہ پر عمل کا جذبہ پیدا کرنا ہو، نام و نمود مقصود نہ ہو۔ صورتِ مسئلہ میں اگر محفل اسی غرض کے لئے منعقد کی گئی تھی تو ٹھیک تھی، لیکن اگر کسی مصلحت سے اسے ملتوی کر دیا گیا تو اس میں بھی کوئی شرعی قباحت نہیں، مثلاً: یہ کہ کوئی عالم سیرت بیان کرنے کے لئے موجود نہ ہو یا کسی فتنے فساد کا اندیشہ ہو۔ ہاں! اگر کسی عذر کے بغیر جلسہ ملتوی کر دیا گیا تو اس میں حاضرین کو خواہ مخواہ تکلیف پہنچانے کا گناہ ہوگا۔

واللہ اعلم

۱۳۰۰/۶/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۳۶/۷۳۱ ج)

شادی کے موقع پر لوگوں کو سفید پگڑیاں دینا ختنہ کے موقع پر لوگوں کو جمع کرنا

سوال ۱:- ہمارے ہاں شادی کے گھر سے جب لوگوں کو رخصت کیا جاتا ہے تو سفید پگڑیاں عطا کی جاتی ہیں، یہ لوگ یہ پگڑیاں باندھ کر یا ہاتھ میں لے کر اپنے گھروں کو جاتے ہیں اور یہ ایک بڑی عزت کی بات سمجھی جاتی ہے، آیا یہ طریقہ جائز ہے یا رسم ہے؟

۲:- اور ختنے کے موقع پر لوگوں کو جمع کرنا سنت ہے یا بدعت؟

جواب ۱:- یہ رسم اگر سنت سمجھ کر کی جاتی ہے تو بدعت اور واجب الترتیب ہے، اور اگر سنت

نہیں سمجھا جاتا لیکن اس کی ایسی پابندی کی جاتی ہے جیسے فرائض و واجبات کی، کی جاتی ہے، اور اگر نہ کرے تو اسے بُرا سمجھا جاتا ہے تب بھی یہ ناجائز ہے، اور اگر ان باتوں سے پرہیز کرتے ہوئے محض خوش دلی سے کسی دباؤ کے بغیر دیا جاتا ہے اور بدلے کی توقع بھی نہیں ہوتی تو جائز ہے۔

۲:- سنت سمجھ کر جمع کرنا یا اس کی سنتوں کی طرح پابندی کرنا اور نہ کرنے والے کو بُرا سمجھنا

(گزشتہ سے پیوستہ).....

۱:- فتاویٰ میلاد شریف

۲:- فیصلہ ہفت مسئلہ

۳:- التحدیر من البدع

۴:- الانصاف فیما قیل فی المولد

۵:- جواہر الفقہ (ج: ۱ ص: ۲۰۵)

۶:- راہِ سنت (ص: ۱۲۵)

۷:- تاریخ میلاد

مجموعہ افاضات حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری، حضرت گنگوہی، حضرت تھانوی رحمہم اللہ

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمہ اللہ

عبدالعزیز بن عبد اللہ بن باز رحمہ اللہ

ابوبکر جابر الجزائری

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ

حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر دامت برکاتہم

حکیم مولانا عبدالشکور صاحب مرزاپوری

(محمد زبیر حق نواز)

بدعت اور واجب الترتک ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۱۲/۱/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۵۸/۷۲)

نماز کے بعد مصافحہ کرنے کا حکم

سوال:- نماز کے بعد لوگ جو مصافحہ کرتے ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- نماز کے بعد مصافحہ کو جس طرح لازم اور نماز کا جزء سمجھ لیا گیا ہے، وہ بدعت اور

واجب الترتک ہے۔^(۲) ہاں! کسی آدمی سے اسی وقت ملاقات ہوئی تو ملاقات کے مصافحہ کی نیت سے مصافحہ کر لیں،^(۳) نماز کے بعد کی نیت سے نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۹/۱۰/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۳۰/۱۶۸۰)

بزرگ یا پیر کی نیاز اور میت کی مختلف رسومات کا حکم

سوال ۱:- اکثر لوگ کہتے ہیں کہ آج فلاں پیر یا بزرگ کی نیاز ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟

اور یہ جائز ہے یا نہیں؟

۲:- میت اور اس سے متعلق مختلف رسومات ہمارے یہاں رائج ہیں، اس سلسلے میں شرعی

احکام کیا ہیں؟

جواب ۱:- آج کل نیاز کے نام سے جو رسمیں رائج ہیں، قرآن و سنت اور شریعت مطہرہ میں

ان کا کوئی ثبوت نہیں، ان بدعات کو ترک کرنا واجب ہے،^(۴) البتہ کسی بزرگ کے ایصالِ ثواب کا طریقہ یہ

ہے کہ جتنی توفیق ہو نقد روپیہ یا کھانا، کپڑا صدقہ کر کے اس کا ثواب خاموشی سے ان بزرگ کو پہنچا دیا

جائے، اس غرض کے لئے یہ دعوتیں اور اجتماعات کرنا شرعاً ناجائز اور بدعت ہے۔

(۱) وفی مسند احمد ج: ۳ ص: ۲۱۷ (طبع مؤسسة قرطبة مصر) عن الحسن قال: دعی عثمان بن ابی العاص الی ختان

فابی أن یجیب، فقیل له فقال: انا کنا لا نأتی الختان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا ندعی له. وکذا فی المعجم

الکبیر للطبرانی رحمہ اللہ، رقم الحدیث: ۸۳۸۲ ج: ۹ ص: ۵۷ (طبع مکتبة العلوم، موصل). نیز دیکھئے: امداد المفتین ص: ۲۰۱

(۲) وفی الشامیة ج: ۶ ص: ۳۸۱ (طبع سعید): ونقل فی تبیین المحارم عن الملتقط أنه تکره المصافحة بعد أداء

الصلوة بكل حال، لأن الصحابة رضی اللہ عنہم ما صافحوا بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض (الی أن قال) ویزجر

فاعله لما أتى به من خلاف السنة. تفصیل کے لئے امداد الفتاویٰ ص: ۲۶۰، عزیز الفتاویٰ ص: ۱۲۸، امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۹۵ دیکھئے۔

(۳) وفی الشامیة ج: ۶ ص: ۳۸۱ (طبع سعید) وموضع المصافحة فی الشرع انما هو عند لقاء المسلم لأخيه لا فی

ادبار الصلوات.

(۴) وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۳۹ (طبع سعید) واعلم أن النذر يقع للأموال ومن أكثر العوام وما یؤخذ من

الدراهم والشمع والزیت ونحوها الی ضرائح الأولیاء الکرام تقریباً الیہم فهو بالاجماع باطل وحرام ما لم یقصدوا

صرفها للفقراء الأنام وقد ابتلی الناس بذلك وکذا فی البحر الرائق ج: ۳ ص: ۲۹۸ (طبع سعید) (محمد زبیر حق نواز)

۲:- بہشتی زیور اور بہشتی گوہر میں جنازے اور میت کے احکام تفصیل سے موجود ہیں، اس کا

مطالعہ فرمائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۲/۱۲/۱۴۰۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۵۶/۳۸ ہ)

عرس اور برسی کی شرعی حیثیت

سوال:- عرس و برسی کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟

جواب:- عرس اور برسی کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، یہ سب انسانوں کی ایجاد کردہ

واللہ سبحانہ اعلم

۱۵/۱۱/۱۴۰۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۱۲/۳۲ ج)

نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا

سوال:- حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی صحابی کی نماز جنازہ پڑھنے کے بعد ہاتھ

اٹھا کر دُعا مانگی یا نہیں؟ نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا کیسا ہے؟

جواب:- نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت

ہے، نہ دوسرے صحابہ کرامؓ سے۔ لہذا آج کل جو رواج چل پڑا ہے اور اس طرح ضروری سمجھتے اور اس

واللہ سبحانہ اعلم

۱۲/۹/۱۴۰۱ھ

(فتویٰ نمبر ۹۵۷/۲۸ ج)

(۱) فی التفسیر المظہری سورة ال عمران ج: ۲ ص: ۶۵ (طبع بلوچستان بک ڈپو) لا یجوز ما یفعله الجہال بقبور الاولیاء والشہداء من السجود والطواف حولہا، واتخاذ السرج والمساجد علیہا، ومن الاجتماع بعد الحول کالاعیاد، ویسمونه "عرسا"، نیز دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۲۵، ۱۲۸۔

(۲) وفی مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ ج: ۴ ص: ۶۴ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان) ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنائز، لأنہ یشبہ الزیادۃ فی صلوة الجنائز، وفی البزازیة (علی الہندیة ج: ۴ ص: ۸۰) لا یقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائز، لأنہ دعا مرة لأن اکثرها دعاء. وفی خلاصة الفتاوی ج: ۱ ص: ۲۲۵ (طبع امجد اکیڈمی لاہور) ولا یقوم بالدعاء ففی قراءة القرآن لأجل المیت بعد صلوة الجنائز وقبلہا، وفی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۸۳ (طبع سعید): لا یدعو بعد التسليم. وفی فتاوی السراجیة علی قاضی خان ج: ۱ ص: ۱۴۵: اذا فرغ من الصلوة لا یقوم داعیالہ. وفی جامع الرموز فصل فی الجنائز ج: ۱ ص: ۲۸۳ (طبع ایچ ایم سعید): لا یقوم داعیالہ. وفی نفع المفتی والسائل ص: ۱۴۳ (طبع کتب خانہ رحیمیہ دیوبند یوپی): الدعاء بعد الجنائز مکروہ. نیز مزید دیکھئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۹۴ و امداد المفتین ص: ۱۷۶۔ (محمد زبیر)

نکاح کے وقت دُولہا کا سہرا باندھنا

سوال:- نکاح سے پہلے دُولہا کے سر پر سہرا باندھنا کسی روایت سے ثابت ہے؟

جواب:- سہرا باندھنا ہندوانہ رسم ہے، مسلمانوں کو اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۶

(فتویٰ نمبر ۹۵۷/۲۸ ج)

کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا

سوال:- کھانا سامنے رکھ کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا کسی حدیث یا روایت سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کو لازمی سمجھنا کیسا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، مرحوم کی رُوح کو ایصالِ ثواب کس طرح کیا کرتے تھے؟

جواب:- کسی روایت یا حدیث سے ثابت نہیں، اور اس کو لازمی سمجھنا بدعتِ شنیعہ ہے۔ ایصالِ ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ کوئی بھی نیک عمل صدق و اخلاص کے ساتھ نام و نمود سے بچتے ہوئے یہ دُعا کر لی جائے کہ یا اللہ! اس کا ثواب فلاں کو عطا فرما۔ اور اس غرض کے لئے لوگوں کو جمع کرنا یا خاص خاص دنوں میں جمع ہو کر اجتماعی طور پر تلاوت کرنا، کھانا پکانا وغیرہ یہ سب اُمور بدعت ہیں اور ان سے پرہیز کرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۶

(فتویٰ نمبر ۹۵۷/۲۸ ج)

عہد نامہ قبر میں رکھنے کا حکم

سوال:- عہد نامہ کا قبر میں رکھنا کیسا ہے؟

جواب:- میت کے ساتھ قبر میں کسی قسم کا عہد نامہ رکھنے کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۸۸/۶/۱

(فتویٰ نمبر ۲۳۶/۱۹ الف)

قبر پر تلقین کا حکم

سوال:- قبر پر تلقین کی کیا کیفیت ہے؟

جواب:- قبر پر تلقین کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۱ھ

مسجد میں بلند آواز سے دُرود و سلام، نعت اور میلاد منعقد کرنا

سوال:- مسجد میں بلند آواز سے دُرود و سلام اور نعت پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ مسجد میں میلاد

شریف ہونی چاہئے یا نہیں؟

جواب:- نماز کے اوقات میں جب لوگ فرض یا سنن و نوافل پڑھ رہے ہوں، مسجد میں بلند

آواز سے ذکر یا وعظ و خطبہ دینا دُرست نہیں^(۲)، البتہ جب نماز میں مشغول نہ ہوں تو ذکر جہر یا وعظ کہنا

جائز ہے، البتہ دُرود شریف کو آج کل جس طرح کھڑے ہو کر اجتماعی شکل میں بلند آواز سے پڑھنا لازم

سمجھ لیا گیا ہے وہ بدعت ہے، نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کا بیان انتہائی سعادت اور

موجب خیر و برکت ہے، لیکن اس کو کسی خاص دن کے ساتھ مخصوص کرنا دُرست نہیں، نیز اس میں

حاضری کا مقصد اتباع سنت کا جذبہ ہونا چاہئے، نمود و نمائش نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۶۱۹/۲۹ ب)

قبر پر اذان دینے کا حکم

سوال:- ایک شخص مر گیا، اس کی میت کو دفنانے کے لئے قبرستان لے جاتے ہیں اور

دفنانے کے بعد اس کی قبر پر ایک شخص اذان دیتا ہے، قبر پر اذان دینا دُرست ہے؟

جواب:- قبر پر مذکورہ طریقے سے اذان دینا بالکل بے اصل ہے۔ قرآن و حدیث میں اس

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۲۱۱، و فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۳۳۔

(۲) وفي الفتاوى الجزائرية على الهندية ج: ۶ ص: ۳۷۸ وقد صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سمع قوماً اجتمعوا

في مسجد يهللون ويصلون عليه، عليه الصلوة والسلام جهراً، فراح اليهم فقال: ما عهدنا ذلك على عهدنا عليه السلام

وما أراكم إلا مبتدعين، فما زال يذكر ذلك حتى أخرجهم عن المسجد. كذا في رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۹۸

وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۴۹ (طبع سعيد) وفي الملتقى وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند

قراءة القرآن والجنائز والرحف والتذكير، فما ظنك به عند الغناء الذي يسمونه وجداً ومحبة فانه مكروه لا أصل له

في الدين. وفيها ص: ۳۹۸.... فالأسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين.... الخ.

کا کوئی ثبوت نہیں، اس عمل سے اجتناب لازم ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۲/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۷۶/۲۷ و)

اذان سے پہلے صلوٰۃ وسلام پڑھنے کا حکم

سوال:- اذان سے پہلے صلوٰۃ وسلام پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جن مسجدوں میں عرصہ تیس سال سے اذان سے قبل صلوٰۃ وسلام نہیں پڑھا جاتا تھا وہاں اب پڑھنے، نہ پڑھنے پر نمازیوں میں شدید اختلاف پیدا ہو رہا ہے۔ حدیث وفقہ کی روشنی میں دلائل کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

جواب:- دُرود شریف پڑھنا بے حد فضیلت کا عمل ہے، جس مسلمان کو اللہ تعالیٰ جتنی توفیق دے، دُرود شریف پڑھ کر اپنے اعمال کو نیکیوں سے بھرنا چاہئے، اس کا کوئی خاص وقت شریعت کی طرف سے مقرر نہیں، انسان جس وقت چاہے اخلاص کے ساتھ، نمود و نمائش کے بغیر دُرود شریف پڑھ سکتا ہے۔ لیکن ہمارے زمانے میں بعض مقامات پر اذان سے پہلے جس طرح اجتماعی ہیئت میں بلند آواز سے صلوٰۃ وسلام پڑھنے کا رواج ہو گیا ہے اور جس طرح اس کو فرض و واجب یا اذان کا لازمی جزء سمجھا جانے لگا ہے، یہ دُرود شریف نہیں، بلکہ اس کی نمائش ہے، جس کا کوئی ثبوت قرآن و سنت یا صحابہؓ و تابعینؓ کے عہد مبارک میں نہیں ملتا، اس بناء پر یہ بدعت ہے۔^(۲) مسلمانوں کو چاہئے کہ اس طریقے کے

(۱) وفی رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۳۵ تنبیہ فی الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ الی أنه لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما هو المعتاد الآن: وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بأنہ بدعة، وقال: ومن ظن أنه سنة قیاسا علی ندبہما للمولود الحاقا لخاتمة الأمر بابتدائه فلم یصب. وفی حاشیة البحر الرائق باب الاذان ج: ۱ ص: ۲۵۶ (طبع مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ) قیل: وعند انزال المیت القبر قیاسا علی أول خروجه للدنیا لکن ردہ ابن حجر فی شرح العباب الخ. وفی در البحار: من البدع التي شاعت فی بلاد الهند الاذان علی القبر بعد الدفن. بحوالہ فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۳۶، مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۳۰۱، وغریز الفتاویٰ ص: ۱۰۶ و ۱۰۰۔

(۲) وفی الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر الہیتمی ج: ۱ ص: ۱۲۹، ۱۳۰ (طبع مکتبہ اسلامیہ) (وسئل) هل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستنونة قبل الاذان کما هی بعدہ؟ وهل ینہی عنہ، وعن الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الاذان أو لا؟ (فأجاب) بعد اسطر أما الصلوٰۃ والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الاذان والاقامة، فانہما مندوبان کما صرح بہ أصحابنا وما جاء بہ ذلك خبر مسلم والأربعة الا ابن ماجہ. وفیہ أيضًا ج: ۱ ص: ۱۳۱ فمن أتى معتقدا سنیتہ فی ذلك المحل المخصوص نہی عنہ ومنع منه لأنه تشریع بغیر دلیل ومن شرع بلا دلیل یزجر عن ذلك وینہی عنہ. فائدة:- قد أحدث المؤذنون الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عقب الاذان، وكان ابتداء حدوث ذلك فی أيام السلطان الناصر صلاح الدین ابن ایوب، وبأمرہ فی مصر وأعمالہا ولقد استفتی مشائخنا وغیرہم فی الصلوٰۃ والسلام علی اللہ علیہ وسلم بعد الاذان علی کیفیۃ التي یفعلہا المؤذنون، فافتوا بأن الأصل سنۃ والکیفیۃ بدعة. (بقیہ اگلے صفحے پر)

بجائے مسنون طریقے پر اخلاص اور ادب کے ساتھ دُرود شریف پڑھنے کا طریقہ اختیار کریں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۲/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۸۵۸/۲۹ ب)

نماز کے بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم

سوال:- نمازوں کے بعد الصلوٰۃ والسلام بلند آواز سے بہ ہیئت اجتماعی پڑھنا فرض، واجب

یا سنت یا مستحب یا بدعت ہے؟

جواب:- دُرود پڑھنا بہت ثواب ہے، لیکن اس کا جو طریقہ آج کل چل پڑا ہے کہ کھڑے

ہو کر اجتماعی طور سے پڑھنے کو ضروری سمجھا جاتا ہے، اور جو ایسا نہ کرے اسے بُرا سمجھا جاتا ہے، یہ بدعت

(۱) ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲۳/۱۹ الف)

نماز اور درس کے بعد مصافحہ کرنا

سوال:- ہماری مسجد میں روزانہ بعد نماز فجر درس قرآن ہوتا ہے، درس قرآن کے بعد جب

مولوی صاحب کھڑے ہو جاتے ہیں تو مصافحہ کے لئے لوگ کھڑے ہو جاتے ہیں، اس میں کبھی ناغہ نہیں

ہوتا، کیا اس طرح پابندی بدعت نہیں ہے؟

جواب:- نماز خواہ فجر کی ہو یا ظہر کی، اس کے بعد یا درس قرآن کے بعد ثواب سمجھ کر

مصافحہ کرنا بدعت ہے، اور اگر اس پر اس طرح پابندی کی جائے کہ جو مصافحہ نہ کرے اسے بُرا سمجھا

(نُزْش سے ہیئت).....وفی الابداع فی مضار الابتداع ص: ۷۷، ۷۸ (طبع مکتبہ علمية مدينة المنورة) لا کلام فی أن الصلوٰۃ والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عقب الأذان مطلوبان شرعا لورود الأحادیث الصحیحة.... انما الخلاف فی الجہر بہما علی کیفیة المعروفة، والصواب أنها بدعة مذمومة بهذه کیفیة التي جرت بها عادة المؤذنین من رفع الصوت بہما کالأذان والتمطیط والتغنی، فان ذلك احداث شعار دینی علی خلاف ما عهد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابہ والسلف الصالح من أئمة المسلمین، وليس لأحد بعدہم ذلك.....

ومن ثم قال العلامة ابن حجر فی فتاویہ الکبریٰ: من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الأذان أو قال: محمد رسول اللہ بعدہ معتقدا سنیتہ فی ذلك المحل ینہی ویمنع منه، لأنه تشريع بغير دلیل ومن شرع بغير دلیل یزجر ویمنع انتہی. وهذا العلامة ابن حجر حکم علی من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الأذان أو قال: محمد رسول اللہ بعدہ بأنه شرع فی دین اللہ تعالیٰ وانہ یمنع من ذلك ویزجر، وما ذاک الا لقبیح ما فعل.... الخ.

(۱) دیکھئے ص: ۱۱۴ کا حاشیہ نمبر ۱۔

جائے تو بھی بدعت ہے،^(۱) لیکن اگر اسے ثواب سمجھے بغیر، اور جو مصافحہ نہ کرے اسے بُرا سمجھے بغیر مصافحہ کر لیا جائے تو مضائقہ نہیں۔

واللہ اعلم

۱۳۸۸/۲/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹۰/۱۹ الف)

امام صاحب کا نماز جنازہ کے بعد دُعا نہ مانگنا

سوال:- نماز جنازہ میں چار تکبیروں کے بعد سلام پھیر کر امام بطریق مروجہ دُعا نہ مانگتے ہوئے چلا گیا، کچھ لوگوں نے اعتراض کیا کہ بدون دُعا مانگے نماز مکمل نہیں ہوئی، کچھ لوگوں نے کہا کہ نماز جنازہ خود میت کے حق میں دُعا ہے، نماز مکمل ہو گئی۔ کون سا عمل دُرست ہے؟

جواب:- نماز جنازہ خود دُعا ہے، اور اس کے بعد الگ سے ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا سنت سے ثابت نہیں،^(۲) لہذا امام صاحب کا عمل دُرست ہے۔ جو لوگ ان کے اس عمل پر اعتراض کر رہے ہیں ان کا اعتراض صحیح نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۲۲/۲۷۷۷)

دفن کے بعد قبر پر اذان دینے کا حکم

سوال:- دفن کرنے کے بعد قبر پر کھڑے ہو کر جو اذان دی جاتی ہے، شریعت میں اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟

جواب:- دفن کے بعد اذان دینے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، اس سے احتراز کرنا لازم ہے، کیونکہ یہ بدعت ہے۔^(۳)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۹/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۰/۱۹ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

(۱) وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۸۱ (طبع سعيد) ونقل في تبیین المحارم عن الملتقط أنه تكره المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال لأن الصحابة ما صافحوا بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض قال ابن الحاج من المالكية في المدخل: انها من البدع، وموضع المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لأخيه لا في ادبار الصلوات، فحيث وضعها الشارع يضعها، فينهي عن ذلك ويزجر فاعله لما أتى به من خلاف السنة، وكذا في فتاوى رشيدية ص: ۴۶۳. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۲۶۰، عزیز الفتاویٰ ص: ۱۲۸، امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۹۵۔

(۲) دیکھئے ص: ۱۰۸ کا حاشیہ نمبر ۲۔

(۳) دیکھئے ص: ۱۱۱ کا حاشیہ نمبر ۱۔

دُعا کے آخر میں ”صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ پڑھ کر بلند آواز سے دُرود شریف پڑھنے کا حکم

سوال:- آج کل بعض مساجد میں دُعا کے آخر میں ”صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ پڑھ کر امام اور مقتدی زور سے دُرود شریف پڑھتے ہیں، اگر امام منع کرے تو فساد ہوتا ہے، کیا حکم ہے؟
جواب:- مذکورہ عمل جس التزام و اہتمام کے ساتھ کیا جا رہا ہے، اور جس طرح اس کے تارک پر نکیر کی جاتی ہے، وہ بدعت ہے^(۱)، اس سے پرہیز لازم ہے۔ جو لوگ اس پر عمل پیرا ہوں ان کو اہل علم کے فتاویٰ دکھا کر نرمی سے سمجھانا چاہئے، لیکن اس کی وجہ سے فتنہ و فساد برپا کرنا واقعہً دُرست نہیں ہے۔
واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۶۱/۲۸ ج)

ما حکم قراءة الصلوة والسلام جهراً بعد صلوة الجمعة؟
(جمعہ کے بعد بلند آواز سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے پر عربی میں مفصل فتویٰ)
الاستفتاء:-

هل يجوز بكلام الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم أن تؤدى الصلوة والسلام جهراً بعد صلوة الجمعة أمام المنصة والمحراب للجامع اهتماماً والتزاماً؟ شرفونا بالجواب الصائب، مأجورين عند الله، مشكورين عند الناس.

الجواب:-

ليعلم أولاً أن الصحابة رضوان الله عليهم فمن بعدهم من التابعين وأتباعهم كانوا سباقين إلى الخير حريصين في كل ما هو خير في نظر الشريعة الغراء اذ عملوا بكلمة رآوه سنة نبهم الكريم صلى الله عليه وسلم، وبكلمة كان حسناً شرعياً، فدل على أنه لم يبق بعدهم شيء

(۱) وفي الفتاوى البزازية على الهندية ج: ۲ ص: ۳۷۸ (طبع رشيدية كوئٹہ) وقد صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سمع قوماً اجتمعوا في مسجد يهللون ويصلون عليه، عليه الصلوة والسلام جهراً فراح اليهم فقال: ما عهدنا ذلك على عهدك عليه الصلوة والسلام وما أراكم إلا مبتدعين، فما زال يذكر ذلك حتى أخرجهم عن المسجد. (كذا في رد المحتار ج: ۲ ص: ۳۹۸) وفي الشامية ج: ۲ ص: ۳۳۹ وفي الملتقى وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنائز والرحف والتذكير، فما ظنك به عند الغناء الذي يسمونه وجداً ومحبة فانه مكروه لا أصل له في الدين. وفيها ج: ۲ ص: ۳۹۸ فالاستمرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين.... الخ. وفي المرقاة شرح مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۳۵۷ قوله تعالى: ”وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ“ الخ. ويسن الاستمرار في سائر الأذكار أيضاً إلا في التلبية، وراجع أيضاً الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۱۰، ۵۲۳.

واجب ولا مندوب الا ما أوجبه القرآن الكريم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه أحسن الصلوة والتسليم، وان اخترع بعدهم فكر أحد شيئا، يمكن أن يكون مباحا ولكنه لا يجوز أن يهتم به اهتماما بليغا ويدعى اليه الناس، ويلازم على من يتركه.

فاذا بحثنا عن فعل الصحابة وأتباعهم في مسئلتنا هذه، رأينا أنهم كانوا يباشرون الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ويعتبرونه عملا مهماً مثابا عليه، غير أن طريق مباشرتها عندهم غير الطريق المذكور في السؤال، اذ كانوا يصلون منفردين خاشعين ولم يكونوا يؤدونها زرافات مجتمعين عند المناس والمحاريب، ولم يثبت في شيء من الروايات اجتماعهم لهذا المقصد واعلامهم به كما يعلمون الأذان.

فظهر أن الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسن مثاب عليه، والطريق المذكور غير مستحسن، اذ لو كان ذلك حسنا لفعله الصحابة بوجه أحسن واهتمام بليغ. ثم في هذا الفعل مفسد أخرى عديدة:

١:- ان الصلوة دعاء في حضرة الحق جل وعلا مجده، وقد تقرر في موضوعه أن الدعاء بالسر أولى، قال الله تبارك وتعالى: "أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً" (١).
٢:- انه يشبه الرياء، ولا ينبغي دخول مواضع التهم. (٢)

٣:- غاية ما في الباب أنه مباح، وسفهاء زماننا يلتزمون التزاما ولا كالتزامهم الجماعة، ويهتمون به ويلومون على تاركه، حتى أن بعضهم يزعمه فرضا، وقد تقرر في الفقه أن التزام ما لا يلزم لا يجوز، فانه خلاف للآية الشريفة: "الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي" الآية. (٣)

٤:- بعضهم يياشره قائما ويعتقد أن الرسول صلى الله عليه وسلم "حاضر في كل مكان، ناظر الى كل شيء"، وهذه العقيدة نخشى عليها الكفر كما لا يخفى على مسلم، فان احاطة الأشياء كلها بالعلم ووجوده في كل مكان من أخص صفات الله سبحانه واشراك أحد فيه شرك بالله تعالى، نعوذ بالله منه.

(١) سورة الاعراف: ٥٥.

(٢) وفي كشف الخفاء للعجلوني ج: ١ ص: ٣٥ رقم: ٨٨ (طبع مؤسسة الرسالة بيروت) قول عمر من سلك مسالك الظن اتهم، ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق مرفوعا بلفظ من أقام نفسه مقام التهم فلا يلوم من من اساء الظن به. وراجع أيضا سنن الكبرى للبيهقي ج: ٣ ص: ٣٢٣ (طبع مكتبة دار الباز مكة المكرمة) وفتح الباري اجتناب مواضع التهم وكراهة.... الخ. ج: ٢ ص: ٣٣٦ (طبع دار المعرفة بيروت).

(٣) سورة المائدة: ٣.

وبالجملة فهذا الطريق لم يثبت في القرون المشهود لها بالخير، لا سيما اذا ضمت معها مفسد ذكرناها كان فعلا قبيحا، وحق على كل مسلم أن لا يفعله ويمنع فاعله مهما استطاع.^(۱)
والله سبحانه وتعالى أعلم

الأحققر محمد تقی العثماني

الجواب صحيح

(۲)

۱۳۷۹/۶/۱۲ھ

العبد محمد شفیع عفا الله عنه

نماز کے بعد دُرود شریف پڑھنے کا حکم

سوال:- نماز کے بعد دُرود شریف اُونچی آواز سے پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ یا آہستہ پڑھنا چاہئے؟

جواب:- آہستہ ہی پڑھنا چاہئے۔ ہمارے زمانے میں بلند آواز سے دُرود شریف پڑھنے کا جو رواج ہو گیا ہے، اور اس کی جس طرح فرائض کی سی پابندی کی جاتی ہے اور جس طرح اس کے خلاف پر ملامت و نکیر کی جاتی ہے، وہ بدعت ہے۔^(۳)
والله سبحانه أعلم

۱۳۹۶/۱۰/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۴۶/۲۷)

نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا

سوال:- نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- نماز جنازہ خود دُعا ہے، اور اس کے بعد دُعا کے لئے اجتماعی اہتمام جیسا کہ آج کل بعض حلقوں میں مروج ہے، اس کا قرآن و سنت اور بزرگانِ سلف کے تعامل سے کوئی ثبوت نہیں ہے، اور اس طرح کا اہتمام و اصرار بدعت ہے، لہذا واجب الترتک ہے۔^(۴)
والله سبحانه أعلم

۱۳۹۷/۱/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۵/۲۸ الف)

حیلۂ اسقاط کا حکم

سوال:- حیلۂ اسقاط کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب:- حیلۂ اسقاط کا مروجہ طریقہ شرعاً بے اصل ہے، اس بارے میں اصل حکم شرعی یہ

(۱) مزید حوالہ جات سابقہ ص: ۱۱۴ کے حاشیہ نمبر ۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

(۳) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۱۱۴ حاشیہ نمبر ۱۔

(۴) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۱۰۸ حاشیہ نمبر ۲۔

ہے کہ نماز، روزے جو میت کے ذمے رہ گئے ہوں، ان کا فدیہ ادا کیا جائے اگر میت نے وصیت کی ہو، اور اس کے لئے مال بھی چھوڑا ہو تو ورثاء کے لئے ایسا کرنا واجب ہے، ورنہ واجب نہیں بہتر ہے، کذا فی عزیز الفتاویٰ (ج: ۱ ص: ۳۷۰)۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۵/۲۸ الف)

میت کے ساتھ قبرستان تک قرآن مجید لے جانا

سوال:- میت کے ساتھ قبرستان تک قرآن مجید لے جانا کیسا ہے؟

جواب:- اس کی کوئی اصل نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۵/۲۸ الف)

نماز جنازہ کے بعد دُعا مانگنا

سوال:- نماز جنازہ کے بعد دُعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- نماز جنازہ خود دُعا ہے، اور اس کے بعد دُعا کا اہتمام کسی حدیث یا صحابہؓ و تابعینؓ کے عمل سے ثابت نہیں، لہذا آج کل بعض حلقوں میں جس اہتمام اور اصرار کے ساتھ یہ عمل کیا جاتا ہے وہ بدعت ہے۔ (کذا فی عزیز الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۸۹)۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۶/۲۸ الف)

میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا

سوال:- اذان القبر، میت کو دفن کرنے کے بعد اس کے سر کی جانب کھڑے ہو کر اذان

دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) عزیز الفتاویٰ ص: ۱۲۲، وفی الشامیہ ج: ۲ ص: ۷۳ وہ ظہر حال وصایا اہل زماننا، فان الواحد منهم یكون فی ذمته صلوات کثیرہ وغیرہا من زکاة وأضاح وأیمان ویوصی لذلك بدراہم یسیرہ ویجعل معظم وصیتہ لقراءة الختمات والتهلیل التي نص علماؤنا علی عدم صحة الوصیة بها. وراجع أيضا الى الرسالة الثامنة منة الجلیل ص: ۲۲۵ من رسائل ابن عابدین رحمہ اللہ، وامداد الأحکام ج: ۱ ص: ۱۸۳.

(۲) فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۱ ص: ۲۸۹، مرقاة المفاتیح ج: ۳ ص: ۶۳ (مکتبہ امدادیہ ملتان)، ہزازیہ مع الہندیہ ج: ۳ ص: ۸۰ (رشیدیہ کوئٹہ)، خلاصۃ الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۲۲۵ (امجد اکیڈمی لاہور)، البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۸۳، جامع الرموز ج: ۱ ص: ۲۸۳ (طبع سعید)، نفع المفتی والسنائل ص: ۱۲۳ (طبع کتب خانہ رحیمیہ دیوبند یوپی)، امداد الأحکام ج: ۱ ص: ۱۹۴، امداد المفتین ص: ۱۷۶، عبارات سابقہ ص: ۱۰۸ حاشیہ نمبر ۲ میں ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر)

جواب:- اس کا صحابہ و تابعین سے کوئی ثبوت نہیں ہے، لہذا یہ بدعت ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۸/۲/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸۴/۱۹ الف)

مروّجہ حیلہ اسقاط کا حکم

سوال:- حیلہ اسقاط جو آج کل مشہور ہے اور لوگ کیا کرتے ہیں، شریعت میں کیا اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟

جواب:- اسقاط مروّجہ کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، میت کے گناہ معاف کرانے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اس کے لئے مغفرت کی دُعا کی جائے اور جو نماز، روزے رہ گئے ہیں اس کا فدیہ ادا کیا جائے اور میت کو ایصالِ ثواب کیا جائے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

۱۳۸۸/۲/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸۴/۱۹ الف)

بندہ محمد عاشق الہی بلند شہری

رمضان کی ۲۳ تاریخ کو بعد از تراویح

سورۃ عنکبوت اور سورۃ روم پڑھنا

سوال:- رمضان کی ۲۳ تاریخ کو امام مسجد بعد از تراویح سورۃ عنکبوت و سورۃ روم پڑھتے ہیں، لوگ سنتے ہیں اور نذرانے پیش کرتے ہیں، یہ طریقہ کیسا ہے؟ فضائل قرآن کی روایت کا حوالہ دیتے ہیں، یہ کیسا ہے؟

سائل: (مولانا) محمد افضل خان

شاہ پور کانا، سوات، صوبہ سرحد

جواب:- قرآن کریم کی تلاوت باعثِ اجر و ثواب ہے، لیکن اس التزام کے ساتھ پڑھنا ہمارے علم میں بے اصل ہے، جس روایت کا وہ صاحب ذکر کرتے ہیں، اس کا مفصل حوالہ لکھ کر بھیجیں تو

(۱) تنبیہ فی الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ الی أنه لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبره کما هو المعتاد الآن، وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بأنہ بدعة، وقال من ظن أنه سنة قیاسا علی ندبہما للمولود الحاقا لخاتمة الامر بابتدائه فلم یصب، (رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۳۵، کتاب الجنائز). وفي در البحار: من البدع التي شاعت فی بلاد الهند الاذان علی القبر بعد الدفن. بحوالہ: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۳۶، واداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۳۰۱، عزیز الفتاویٰ ص: ۱۰۶، ۱۰۰۔

(۲) وفي الشامیة ج: ۲ ص: ۷۳ وبہ ظہر حال وصایا اهل زماننا، فان الواحد منهم یكون فی ذمته صلوات كثيرة وغیرها من زکاة واصح وأیمان، ویوصی لذلك بدراهم یسیرة ویجعل معظم وصیتہ لقراءة الختمات والتهلیل التي نص علماءنا علی عدم صحة الوصیة بها.

اس کے بارے میں کچھ کہا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۱/۶

(فتویٰ نمبر ۶۷/۲۸ الف)

حیلہ اسقاط اور میت کے لئے تین دن خیرات کرنے کا حکم

سوال ۱:- مردے کے فدیہ میں پیسے اور قرآن کا دور اسقاط پھراتے ہیں، یہ کیسا ہے؟
 ۲:- مردے کے لئے اول تین رات خیرات کرتے ہیں اور تین صبح تلاوت قرآن قبر پر جا کر کرتے ہیں، اس کو پیسے اور روٹی دیتے ہیں، یہ کیسا ہے؟

سائل: مولانا افضل خان

شاہ پورکانا، ضلع سوات، صوبہ سرحد

جواب ۱:- حیلہ اسقاط کی شریعت میں کوئی اصل نہیں، اس کے بجائے مشروع طریقہ یہ ہے کہ جتنی نمازیں یا روزے مردے کے قضا ہیں، اتنی نمازوں اور روزوں کا فدیہ غرباء کو دے دیا جائے، اور جتنا ہو سکے مشروع طریقے سے اس کو ایصالِ ثواب کیا جائے۔^(۱)

۲:- اس قسم کی پابندیاں بدعت ہیں اور ان سے اجتناب لازم ہے۔ ہاں! ان پابندیوں سے بچ کر مردے کو جتنا ایصالِ ثواب اخلاص کے ساتھ کیا جائے باعثِ خیر و برکت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۱/۶

(فتویٰ نمبر ۶۷/۲۸ الف)

قبرستان میں قرآن مجید لے جا کر پڑھنا

سوال:- قبرستان میں قرآن مجید لے جا کر پڑھنا جائز ہے؟ اور کیا جواز پر اس حدیث سے استدلال کرنا ”نور و اقبور موتاکم بالقرآن“ درست ہے یا نہیں؟

عبدالسلام چائگامی

جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن

جواب:- قبرستان میں قرآن مجید لے کر پڑھنا جائز ہے، لیکن ”نور و اقبور موتاکم بالقرآن“ کے الفاظ کی کوئی روایت ہمیں نہیں ملی، موضوعات کے مجموعے میں بھی اس کا کوئی ذکر نہیں ملا۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۱/۱۳

(فتویٰ نمبر ۵۶/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۱۱۷ کا حاشیہ نمبر ۱۔

اہل قبور سے توسل پکڑنا

سوال:- کیا اہل قبور سے توسل پکڑنا جائز ہے؟ اور اس کے جواز کے لئے یہ حدیث: ”اذا تحیرتم فی الأمور فاستعینوا بأهل القبور“ استدلال میں پیش کرنا کیسا ہے؟ والسلام

(مفتی) عبدالسلام چانگامی
سابق مفتی جامعۃ العلوم
الاسلامیہ بنوری ٹاؤن

جواب:- توسل کیا جاسکتا ہے، لیکن خود ان سے حاجت طلب کرنا حرام ہے، ”استعینوا بأهل القبور“ کے الفاظ کی کوئی حدیث نہیں ملی۔^(۱)

الحق محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۵۶ الف)

جماعت کے بعد امام سے مصافحہ کرنا

سوال:- جماعت کے بعد دُعا مانگ کر امام سے مصافحہ کرنا چاہئے یا نہیں؟

جواب:- نماز کے بعد امام سے مصافحہ کرنے کو جو بعض لوگ مسنون سمجھتے ہیں، اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں، خاص طور سے نماز کے بعد مصافحہ کو سنت سمجھنا درست نہیں، ہاں! واقعۃً امام صاحب سے ملاقات مقصود ہو تو مصافحے میں مضائقہ نہیں۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۳۸/۲۷۷)

(۱) سوال میں سائل موصوف مفتی عبدالسلام چانگامی صاحب زید مجدد نے ”استعینوا بأهل القبور“ کے الفاظ لکھے ہیں جبکہ مجموعۃ الفتاویٰ علامہ لکھنوی کے ایک سوال میں ”استفتوا بأهل القبور“ کے الفاظ لکھے ہیں، جس کے جواب میں علامہ عبدالحی لکھنوی نے فرمایا: یہ حدیث نہیں کسی کا مقولہ ہے۔ آگے علامہ لکھنوی نے ”استفتوا“ کے الفاظ کے ساتھ اس کا مفہوم یہ لکھا ہے کہ: ”جب تمہیں کسی چیز کے حلال یا حرام ہونے میں شبہ ہو تو اپنے اجتہاد پر عمل کرنے کے بجائے ان قدماء کی تقلید کرو جو اس وقت قبروں میں سو رہے ہیں۔“ یا یہ معنی ہے کہ: ”جب تم دنیاوی امور میں پریشان ہو تو اصحاب قبور پر نظر کرو جنہوں نے دنیا کو چھوڑ کر آخرت کا سفر اختیار کر لیا اور تمہیں بھی یہ سفر کرنا ہے۔“ اور ”استعینوا“ کے الفاظ ہوں تو پھر مفہوم یہ ہے کہ: ”اصحاب قبور کے وسیلے سے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگو، نہ یہ کہ ان کو مستقل طور سے حل مشکلات اور تدابیر عالم میں اللہ کا شریک جانو، یہ کھلا ہوا شرک ہے۔“ دیکھئے علامہ عبدالحی لکھنوی کی کتاب مجموعۃ الفتاویٰ اردو، کتاب العلم والعلماء ج: ۱ ص: ۱۵۹ (طبع میر محمد کتب خانہ)۔ (محمد زبیر حق نواز)

(۲) دیکھئے سابقہ ص: ۱۰۷ کا حاشیہ نمبر ۳۲۔

درس قرآن کے شروع میں دُرود شریف پڑھوانا

سوال:- درس قرآن یا حدیث شروع کرنے سے قبل دُرود شریف پڑھوانا کیا بدعت ہے؟
جواب:- اگر اس کو لازم و ضروری نہ سمجھا جائے اور واجبات کی طرح التزام نہ کیا جائے تو بدعت نہیں ہے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح
محمد عاشق الہی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۲۴
(فتویٰ نمبر ۱۳۹۶/۱۸ الف)

مسجد میں چراغاں کا حکم

سوال:- ہماری مسجد عزت الاسلام میں رمضان کے شروع ہونے سے دو روز پہلے محلے کے دو تین آدمی آئے اور کہا کہ ہمارا ارادہ ہے کہ رمضان میں ہم اپنے خرچ سے ایک مہینے تک اپنی جیب سے مسجد کو بجلی کے قلموں سے سجائیں گے، تقریباً پورے مہینے میں دو ہزار روپے خرچ ہوں گے۔ زید کہتا ہے کہ یہ فضول خرچی ہے جو اللہ کو ناپسند ہے، اس کا شرعی حکم بتائیں کہ کیا ہے؟

جواب:- مسجد کے چندے سے زائد از ضرورت روشنی کرنا بالکل ناجائز ہے ہی، لیکن اگر کوئی ایک شخص اپنے پاس سے خرچ کر کے روشنی کرے تب بھی اس میں ایک تو اسراف کا گناہ ہے، دوسرے تشبہ بالکفار ہے، تیسرے اس کو زیادہ ثواب کا کام سمجھ کر کرنا بدعت ہے۔ اس لئے جو لوگ چراغاں کر رہے ہیں انہیں اس سے اجتناب لازم ہے۔^(۱)

واللہ تعالیٰ اعلم
۱۳۹۷/۹/۲۶
(فتویٰ نمبر ۹۹۵/۲۸ ج)

شہدائے کربلا کے مزارات کی شبیہ بنانا

سوال:- ذکر شہادت کے دوران ایک مولانا نے فرمایا کہ: رائج الوقت تمام تعزیئے ناجائز ہیں، البتہ اگر سید الشہداء کے روضہ مبارک کی شکل اور نقل بنائی جائے تو جائز ہے، کیا یہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

جواب:- تعزیہ داری کی ہر صورت جو رائج ہے، بدعت ہے، اور اس کا بنانا جائز نہیں^(۱)،
 شہدائے کربلا کے مزارات کی شبیہ اگر ثواب سمجھ کر بنائی جائے گی تو بدعت ہوگی۔ واللہ اعلم
 الجواب صحیح
 احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
 محمد عاشق الہی عفی عنہ
 ۱۳۸۸/۲/۶
 (فتویٰ نمبر ۱۹/۲۰۰ الف)

تعزیہ سازی، سبیل لگانا، تعزیہ کو جلانا وغیرہ کا حکم

سوال:- کیا تعزیہ بنانا جائز ہے؟ اس کی کیا وعیدیں ہیں؟
 جواب:- تعزیہ بنانا بدعت ہے، اور اس میں کئی قسم کے گناہ ہیں۔^(۲)
 سوال:- سبیل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟
 جواب:- لوگوں کے لئے پانی کا انتظام کرنے کے واسطے راستوں پر سبیل لگانا بڑے ثواب کا کام ہے، لیکن اس ثواب کے کام کو صرف محرم کے مہینے کے ساتھ خاص کرنا اور اس مہینے کے اندر سبیل لگانے کو زیادہ اجر و ثواب کا موجب سمجھنا بدعت اور ناجائز ہے۔
 سوال:- لوگ عام طور پر یہ کہتے ہیں کہ امام حسینؑ کو سات محرم کے بعد پانی نہیں ملا تھا، کیا یہ صحیح ہے، یا انہیں آخر تک پانی میسر تھا؟
 جواب:- سات تاریخ کے بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو دریائے فرات سے پانی لانے سے روک دیا گیا تھا، یہ بات تاریخی روایات سے ثابت ہے۔^(۳)
 سوال:- ایک صاحب نے زیر تعمیر تعزیہ کو موقع پا کر جلا دیا، اس فعل پر آپ کی کیا رائے ہے؟
 جواب:- کسی شخص کو بُرائی سے روکنے کا یہ طریقہ درست نہیں، نرمی سے سمجھانا چاہئے، اگر وہ نہ مانیں تو ان کے حق میں دُعا کریں۔
 الجواب صحیح
 بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ
 احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
 ۱۳۸۸/۱/۱۷
 (فتویٰ نمبر ۱۹/۷۹ الف)

(۲،۱) تعزیہ سازی وغیرہ بدعات محرم سے متعلق مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۷۵، امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۲۸۶، ۲۸۷، امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۸۱، ۱۸۶، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند امداد المفتین ص: ۱۵۳۔
 (۳) تفصیل کے لئے دیکھئے: مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کا رسالہ ”شہید کربلا“ ص: ۶۸۔ (محمد زبیر)

بعد نمازِ عشاء حلقہ بنا کر دُرود شریف پڑھنا اور مسجد میں چراغاں کرنے کا حکم

سوال ۱:- کچھ لوگ مسجد میں بعد نمازِ عشاء حلقہ بنا کر دُرود شریف پڑھتے ہیں، اور جمعرات کو شیرینی بھی تقسیم کرتے ہیں، مجوزین کا اصرار ہے کہ حلقہ بنا کر دُرود شریف بآوازِ بلند پڑھنے کی اجازت ہونی چاہئے، اور وہ لوگ یہ بھی چاہتے ہیں کہ تہواروں کے ایام میں مسجد میں چراغاں بھی کرنا چاہئے۔ کیا یہ مذکورہ بالا مسائل ایسے ہیں جیسے مجوزین کا خیال ہے؟

جواب ۱:- سرورِ کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس پر دُرود و سلام بھیجنا بہت اجر و فضیلت کی چیز ہے، لیکن دُرود و سلام کو کسی ہیئت کے ساتھ مخصوص کر دینا یا کسی ایسی ہیئت کو زیادہ ثواب کا موجب سمجھنا جو صحابہ کرامؓ سے منقول نہیں اور جو شخص اس ہیئت کو اختیار نہ کرے اسے بُرا سمجھنا بدعت ہے، جس سے احتراز کرنا چاہئے، کبھی کبھی اجتماعی طور سے حلقہ بنا کر دُرود شریف پڑھنا اصلاً مباح ہے، لیکن چونکہ صحابہ کرامؓ سے یہ طریقہ منقول نہیں اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس میں ثواب زیادہ ہے، اور جو شخص اس طریقے سے دُرود شریف نہ پڑھے وہ قابلِ نکیر نہیں ہے۔ لہذا اگر اس اجتماعی صورت کو زیادہ ثواب سمجھ کر اختیار کیا جائے اور جو شخص اس ہیئت کو اختیار نہ کرے اسے بُرا سمجھا جائے تو یہ بدعت ہوگا، اور چونکہ آج کل اس اجتماعی ہیئت کو اسی نیت سے اختیار کیا جاتا ہے، اور سوال میں بھی اسی کی تصریح ہے، اس لئے اس طریقے کو ترک کرنا چاہئے۔^(۱)

شیرینی تقسیم کرنے کا بھی یہی حال ہے کہ اصلاً مباح ہے، لیکن اس کو کسی دن کے ساتھ مخصوص کر کے ثواب سمجھنا اور تارک پر نکیر کرنا بدعت ہے۔

سوال ۲:- بعد نمازِ عشاء حلقہ بنا کر دُرود شریف پڑھنا اور مسجد میں چراغاں کرنا کیسا ہے؟
جواب ۲:- مسجد میں چراغاں کرنا بلاشبہ اسراف ہے، فقہاء نے صراحۃً اس سے منع فرمایا ہے۔^(۲)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۵۱ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱:- تعزیہ کے بوسے کو حجرِ اسود کے بوسے پر قیاس کرنا

۲:- مختلف مقامات میں قمری تقویم مختلف ہونے کی بناء پر

لیلۃ القدر ہر مقام پر اپنے مطلع کے لحاظ سے ہوتی ہے

سوال:- ابھی ابھی لکھنؤ سے آئے ہوئے ایک شیعہ عالم جناب ڈاکٹر کلبِ صادق صاحب کا خطاب سننے کا اتفاق ہوا، دورانِ خطاب انہوں نے تعزیہ، علم، مزار اور اسی طرح دیگر مراسم کے جواز کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ:-

نماز اگر چہاردیواری والے کعبہ کی سمت منہ کر کے پڑھی جائے تو یہ بھی غیر خدا کی تعظیم ہوگئی؟ حجرِ اسود کو اگر بوسہ دیا جائے، قرآن مجید کی تعظیم و توقیر ہو تو یہ بھی عینِ خدا نہیں ہیں، مگر ان کا ادب و احترام، بوسہ و تعظیم عینِ عبادت اور دین کا حصہ ہے، صرف اس لئے کہ ان کی نسبت خدا کے ساتھ ہے۔ اسی طرح اگر تعزیہ، علم، ضریح اور اسی قبیل کی دوسری چیزوں کا ادب و احترام کیا جاتا ہے تو یہ بھی اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اور ان کے تعلق سے کیا جاتا ہے، تو پھر یہ شرک اور گناہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ یہ بھی عینِ دین ہے اور عبادت ہے۔

ان کی اس توجیہ نے دین میں ایک اشکال پیدا کر دیا ہے، اس سلسلے میں آپ رہنمائی فرمائیں۔ دوسری گزارش لیلۃ القدر کے حوالے سے ہے۔ پاکستان میں قمری تقویم کی رو سے لیلۃ القدر کی رات دوسری ہوگی، سعودی عرب میں دوسری ہوگی اور یورپ و امریکہ میں یہ رات مختلف ہوگی، تو کیا سال میں مختلف لیلۃ القدر ہو سکتی ہیں؟ اس حوالے سے بھی اپنا نقطہ نظر بیان فرمائیں۔

جواب:-

محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا خط ملا، لفافے پر میرا پتہ اور نام تھا، لیکن اندر خط جاوید الغامدی صاحب کے نام تھا، شاید آپ نے سوال دونوں کو بھیجا اور خطوط بدل گئے۔

بہر صورت! جواب درج ذیل ہے:-

تعزیہ، علم اور ضریح کو بیت اللہ اور حجرِ اسود پر قیاس کرنا اس لئے بداہتہ غلط ہے کہ بیت اللہ کی طرف رخ کرنے اور حجرِ اسود کی تقبیل کا حکم اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتہ عطا فرمایا ہے، یہی وجہ ہے کہ کعبہ کے کسی اور پتھر کو چومنا جائز نہیں۔ تعزیہ، علم اور ضریح کے بارے میں

کون سی نص ہے؟

بالفاظ دیگر نماز میں رُخ کرنا یا بوسہ دینا اور کوئی تعظیمی عمل جو عبادت کے مشابہ ہو، انجام دینا اصلاً غیر اللہ کے لئے حرام ہے، البتہ جہاں نصوص سے کسی غیر اللہ کے لئے ثابت ہو، صرف اسی حد تک اجازت ہوگی۔ جہاں نص نہیں وہاں اصل حرمت کا حکم لوٹ آئے گا۔

لیلة القدر کی فضیلت ہر مقام پر اس کے اپنے مطلع کے لحاظ سے حاصل ہوتی ہے، لہذا الگ الگ راتوں میں اس فضیلت کا حصول ممکن ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۲۰ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۳۱/۳۴۶)

غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز کا حکم

سوال:- قرآن میں اس بات کی صراحت ہے کہ اگر کسی چیز پر اللہ کے علاوہ کسی کا نام لے لیا جائے تو وہ حرام ہو جائے گی، لیکن مسلمان نذر و نیاز کی مٹھائیاں اور کھانے متبرک سمجھ کر استعمال کرتے ہیں، کیا یہ خلاف قرآن نہیں؟

جواب:- وہ نذر و نیاز جو غیر اللہ کے نام پر ہو، واقعتاً قرآن کریم کے خلاف ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۴۲۲/۸/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۵۰۵/۱۰)

پندرہ شعبان یا معراج کے موقع پر مسجد میں چراغاں کا حکم

سوال ۱:- پندرہ شعبان کے دوران یا معراج کے موقع پر مساجد پر چراغاں کرنے کا کیا حکم ہے؟

۲:- بعض مساجد میں پندرہ شعبان یا معراج کے موقع پر کمیٹی چراغاں نہیں کرتی ہے، بعض

لوگ یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص اگر انفرادی طور پر چراغاں کر دے تو ہمیں اعتراض نہیں ہے، کیا ایسا چراغاں کرنا جائز ہے؟

جواب ۱:- جتنی روشنی کی مسجد میں فی الواقعہ ضرورت ہے، اس سے زائد چراغاں کرنا درست نہیں۔

۲:- کوئی شخص اگر اپنے مال سے چراغاں کر دے تو اس سے مسجد کا مال غیر مصرف میں خرچ

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۶ ص: ۱۲۹ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔ تفسیر عارف القرآن ج: ۸ ص: ۹۴ (سورة القدر)۔

(۲) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۱۰۷ حاشیہ نمبر ۴۔

کرنے کا گناہ تو نہ ہوگا، لیکن اسراف اور تشبہ بالکفار کا گناہ پھر بھی ہوگا، لہذا یہ ناجائز ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۸/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۸۸۶/۲۸ ج)

ختم گیارھویں اور کونڈے کا حکم

سوال:- ختم گیارھویں اور کونڈے کا کیا حکم ہے؟ اور مردوں کو ایصالِ ثواب کے لئے کیا

کیا جائے؟

جواب:- گیارھویں اور کونڈے وغیرہ کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں، یہ بدعتیں ہیں جن کا اصل

شرع میں وجود نہیں، ان میں شرکت نہیں کرنی چاہئے۔ مردوں کو ایصالِ ثواب کی نیت سے صدقہ،

خیرات ہر وقت کیا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۲/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۲۹۳ الف)

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفی عنہ



کتاب العلم والتاریخ والطب

(علم، تاریخ اور طب کے متفرق مسائل کا بیان)

www.dilehnaad.org

﴿فصل فی المتفرقات﴾

(علم، تاریخ اور طب کے متعلق متفرق مسائل کا بیان)

کیا کنعان حضرت نوح علیہ السلام کا حقیقی بیٹا تھا؟

سوال:- کنعان نام فرزند حقیقی حضرت نوح بود یا غیر حقیقی؟

جواب:- پسر حضرت نوح کہ در طوفان غرق شدہ بود اسم او بعض مؤرخین کنعان گفته اند۔

حافظ ابن کثیر در تاریخ خود می نویسد: وهذا الابن هو یام אחو سام وحام ویافث، وقیل: اسمہ کنعان، وکان کافرا عمل عملا غیر صالح. (البداية والنهاية جلد اول ص: ۱۱۳)۔^(۱) وایں پسر بود چنانکہ ظاہر آیت دلالت می کند ”وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ“^(۲) البتہ کنعانے دیگر پسر حام پسر نوح علیہ السلام بود، و مسکن او در شام با اسم کنعان مشہور گشت۔ (کما فی الکامل لابن اثیر، ج: ۱ ص: ۲۸)۔^(۳)

واللہ اعلم

۱۳۸۸/۲/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۳۲۶ الف)

”اجماع اور باب اجتہاد“ نامی کتاب کا حکم،

نیز اجماع کی حقیقت کیا ہے؟

سوال:- اسلام میں اجتہاد کا ”دستوری ضابطہ“ اور ائمہ اربعہ کے اجتہاد کی ”دستوری

پوزیشن“ محترم مفتی محمد شفیع صاحب قرآنی آیت النساء (۱۱۵:۴) اور حدیث: ”لا تجتمع....“ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اجماع کا حق بحیثیت مجموعی ساری امت مسلمہ کو حاصل ہے نہ کہ امت کے کسی خاص طبقے یا گروہ کو۔

(۱) البداية والنهاية قصة نوح عليه السلام ج: ۱ ص: ۱۷۰ (طبع دار الفكر بيروت).

(۲) سورة هود: ۴۲

(۳) وفي التاريخ الكامل لابن اثير ج: ۱ ص: ۲۸ (طبع قديم) واما الحام فولد له كوش ومصرایم وقوط وكنعان.... وامام الكنعانيون فلحق بعضهم بالشام.... الخ.

استدلال کے طور پر اس امر کو تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ خواہ مسئلہ زیر بحث کوئی بھی ہو، اگر اُمت کا سوادِ اعظم فقہاء کے اجماع کا مخالف ہو تو کوئی اجماع اصطلاحی معنوں میں پایہ تکمیل کو نہیں پہنچ سکتا، لیکن یہ امکان ساری اسلامی تاریخ میں کبھی وقوع پذیر نہیں ہوا، بلکہ عملاً اس کا وقوع ناممکن بھی ہے، کیونکہ اجماع ایک اسلامی فن اور فقہی عمل ہے جس کے لئے اُمتِ مسلمہ کو ہمیشہ ان اہل علم پر اعتماد کرنا ہوگا جو اس شعبے میں ضروری قابلیت اور اختصاصی مہارت رکھتے ہیں۔

”اجماع اور باب اجتہاد“ (مصنف کمال فاروقی، ترجمہ مظہر الدین صدیقی صفحہ: ۱۵) اس تفسیر کے تجزیے سے مندرجہ ذیل نتائج نکلتے ہیں:-

- ۱:- اصولی طور پر اجماع کا حق تمام اُمتِ مسلمہ کو حاصل ہے، نہ کسی خاص طبقہ یا گروہ کو۔
- ۲:- لیکن چونکہ اجماع ایک فنی (Technical) اور فقہی عمل ہے۔ لہذا اس عمل کو مسلم معاشرے کا صرف فقہی اور عالم طبقہ ہی انجام دے سکتا ہے جو قرآن و سنت اور دیگر مآخذ سے فقہی اور قانونی تعبیرات اخذ کرنے کا ماہر ہے۔
- ۳:- چونکہ مسلم معاشرہ بحیثیت مجموعی نہ اس فن کا ماہر ہے، نہ یہ عمل انجام دے سکتا ہے، لہذا اُمتِ مسلمہ نے قانون سازی کا یہ حق و فرض طبقہ علماء و فقہاء کو ”تفویض“ کر دیا ہے۔
- اس ”طبقہ ماہرین“ کے انتخاب یا نامزدگی کا کوئی خصوصی طریقہ مسلم معاشرے میں متعین اور مروج نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ خلافتِ راشدہ کے دور کے نظائر ایک مثال ضرور بن سکتے ہیں، لیکن حجت نہیں۔

۴:- لہذا طبقہ علماء و فقہاء کی تعبیرات اور اجماع پر مسلم معاشرے کا اجماع ناگزیر (منطقی طور پر) اور واجب ہے۔

۵:- لیکن اس کے باوجود بھی اگر بالفرض اُمت کا سوادِ اعظم، فقہاء کے اجماع کا مخالف ہو تو کوئی اجماع اصطلاحی معنوں میں پایہ تکمیل کو نہیں پہنچ سکتا۔

۶:- اسی طرح بالفرض اُمت کا سوادِ اعظم طبقہ علماء و فقہاء کے برخلاف (یعنی علماء کے اجماع کے برخلاف) کسی تعبیر یا فیصلے پر متفق ہو جاتا ہے جسے علماء فقہاء کی تائید حاصل نہ ہو تو یہ اجماع بھی منعقد اور مکمل نہیں ہوگا، اور دونوں صورتوں میں نمبر ۵ اور ۶ میں چونکہ اجماع منعقد یا مکمل نہیں ہوگا، لہذا حجت نہیں ہوگا۔

۷:- لہذا نمبر ۵ اور ۶ کے تجزیے سے یہ ظاہر ہوا کہ طبقہ علماء و فقہاء اور اُمتِ مسلمہ دونوں کو ”قوتِ تنفیذ“ حاصل ہے، یعنی انہیں اپنے فیصلے کے نفاذ کا حق بھی حاصل ہونا ضروری ہے۔

(اگرچہ یہ حق صرف اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جبکہ دونوں طبقے علماء اور سوادِ اعظم متفق ہوں)۔

اور دونوں طبقوں کی حیثیت مشاورتی کونسل کی ہرگز نہیں ہے جس کے فیصلے کو قبول یا مسترد کرنے کا اختیار ایک تیسرے اور حکمران طبقے کو حاصل ہو، جسے نہ اُمت نے منتخب کیا ہو، اور نہ نامزد کیا ہو، بلکہ صرف اس کے سیاسی غلبے کی وجہ سے مجبوراً قبول کیا ہو۔

۸:- لہذا قرآن و سنت کی دستوری تعبیر اور دستوری اجماع وہ ہوا جو اس وقت منعقد ہو جبکہ:-

۱:- اُمتِ مسلمہ کا منتخب یا نامزد طبقہ علماء و فقہاء موجود ہو جس کی تعبیر اور رائے کو

اُمت کی تائید سے قوت نافذہ بھی حاصل ہو (جیسی کہ موجودہ لچسلیو کو حاصل ہوتی ہے)۔

۲:- اُمتِ مسلمہ کو طبقہ علماء و فقہاء کے اجماع کو قبول یا مسترد کرنے اور قبول

کرنے کی صورت میں اس قبول شدہ اجماع کو نافذ کرنے کی قوت بھی حاصل ہو۔

۳:- یعنی کسی حکمران کو یہ حق حاصل نہیں کہ اپنی یا کسی فردِ واحد کی (خواہ وہ امام ہی

کیوں نہ ہو) یا کسی گروہِ فقہ کی رائے اور تعبیر کو اُمت کی مرضی کے خلاف اس پر نافذ کر دے۔

۴:- لہذا دستوری اجماع وہی ہوگا جس میں مندرجہ بالا دونوں شرائط (نمبر ۱، ۲)

پائی جائیں، جس کی بہترین مثال خلافتِ راشدہ کے دور کے فیصلوں اور تعبیرات کی ہیں جن

میں مندرجہ بالا دونوں شرائط پائی جاتی ہیں، اب ایک ایسے دور میں (مثلاً بنی اُمیہ اور بنی

عباس کا دور اور پاکستان کا موجودہ دور بھی اس سے مختلف نہیں) جبکہ:-

الف ۱:- اُمت کی مرضی کے خلاف اور اسلام کے سیاسی نظام کے قطعی طور پر خلاف، محض غلبہ

اور طاقت کی بناء پر ایک فرد، خاندان یا جماعت، ملک کے سیاسی نظام پر مکمل طور پر مسلط ہو چکی ہو۔

(یہاں مستفتی نے ایک حاشیہ بھی تحریر کیا ہے جو نیچے ملاحظہ فرمائیں۔ محمد زبیر عفی عنہ)۔^(۱)

(۱) جیسا کہ امام مالکؒ نے خلیفہ منصور کی اس رائے کو مسترد کر دیا تھا کہ تمام عالم اسلام کو امام کی کتاب پر جمع کر دیا جائے، کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ جمع کرنا خلیفہ کی سیاسی قوت کی بناء پر ہوتا جو اُمت کے حق میں قبول و مسترد کو سلب کرتا ہوتا جسے امامؒ نے پسند نہیں کیا۔ امام صاحبؒ نے علماء و فقہاء کی ایک جماعت کے تعاون سے اور دیگر ائمہ نے انفرادی اجتہاد سے قرآن و سنت کی جو فقہی تعبیرات اور فیصلے کئے ہیں ان کی پوزیشن یہی ہے کہ یہ ایک جماعت کا یا فردِ واحد کا ذاتی اجتہاد ہے، اُمت کے منتخب شدہ یا نامزد شدہ طبقہ علماء کا اجتہاد نہیں اس پر پوری اُمتِ مسلمہ نے بلکہ اُمت کے ایک بڑے گروپ اہل سنت والجماعت نے بلکہ اہل سنت کے مختصر گروہوں نے اجماع کیا ہے، اس سلسلے میں اہل سنت میں حنفی اکثریت میں ہیں اور مالکی، شافعی، حنبلی اقلیت میں۔

(۲) واضح رہے کہ یہاں سوال غلط یا صحیح اجتہاد کا قطعی نہیں ہے، دستوری و غیر دستوری کا ہے۔ یہ اجتہادات و تعبیرات قرآن و سنت اور دیگر اصول فقہیہ کے عین مطابق اور بالکل صحیح ہیں، اور اگر اسلام کا سیاسی نظام قائم ہوتا تب بھی اسی اجتہاد اور اسی تعبیر کو اُمت اسی طرح قبول کرتی جس طرح اب ہے، لیکن کسی چیز کا صحیح یا غلط ہونا اور چیز ہے، اور دستوری و غیر دستوری ہونا دوسری چیز۔ یہاں بھی سوال دستوری و غیر دستوری کا ہے۔

۲:- طبقہ فقہاء و علماء موجود ہی نہ ہو یا اگر موجود ہو بھی تو:-

۱:- امامت کا منتخب شدہ یا نامزد شدہ نہ ہو۔

۲:- اگر اپنی علمی حیثیت اور سیرت و کردار کی بناء پر اُمت میں ایک مقام بھی رکھتا ہو تب بھی اس کے فیصلوں اور تعبیرات کو نفاذ کی قوت حاصل نہ ہو۔

۳:- یا حکمران جماعت و خاندان کی حیثیت زیادہ ہو اور اس کی حیثیت صرف مشاورتی کونسل کی ہو، جس کے فیصلوں اور تعبیرات کو قبول اور مسترد کرنے کا اختیار حکمران، فرد یا خاندان کو حاصل ہو۔

۳:- اور اُمت مسلمہ کو کسی فیصلے یا اجماع کے قبول و مسترد کرنے اور نافذ کرنے کی قوت حاصل نہ ہو۔

ب:- مندرجہ بالا صورت میں علماء و فقہاء کی ایک جماعت (جس کی علمی حیثیت اور سیرت و کردار کی بلندی مُسلم ہونے کے باوجود اُمت کے، غیر منتخب شدہ یا غیر نامزد شدہ ہے) یا فرد واحد، ذاتی طور پر اجتہاد کرتا ہے اور اس کے اجتہاد پر سوادِ اعظم یا سوادِ اعظم کا مختصر گروہ جمع ہو جاتا ہے۔

ج:- تو کیا یہ اجماع، اسلام کے سیاسی نظام کے دستوری ضابطے کے لحاظ سے (جس کی مثال خلافت علیٰ منہاج النبوة یعنی خلافت راشدہ ہے) دستوری ہے؟ (یعنی اس میں نکتہ نمبر ۸ کی دونوں شرائط نمبر ۱ و ۲ پائی جاتی ہیں؟)

د:- اگر یہ دستوری نہیں تو اس کی حیثیت عبوری ہے، اور جب اسلام کا سیاسی نظام خلافت علیٰ منہاج النبوة کی بنیاد پر قائم ہوگا (جس میں وہ دونوں شرائط پائی جاتی ہیں جو نکتہ نمبر ۸ میں بیان ہوئے ہیں) تو اس تعبیر اور اجتہاد کو اُمت مسلمہ اور طبقہ علماء و فقہاء با ضابطہ طور پر اختیار کرے گا تو ان کی حیثیت دستوری لحاظ سے مُسلم ہو جائے گی۔ ان شاء اللہ

ر:- لیکن اگر نکات الف، ب، ج، د، اور نکتہ نمبر ۸ کے تمام نکات غلط ہیں یا اسلام کے سیاسی نظام کے لئے ضروری نہیں ہیں تو:-

۱:- گویا اسلام میں اجماع اور اجتہاد کا کوئی دستوری ضابطہ متعین نہیں ہے، اور

۲:- ہر وہ اجتہاد، اجماع حاصل کر لیتا ہے جس پر اُمت کا کوئی گروہ جمع ہو جائے۔

۳:- اجماع اور اجتہاد کے لئے علماء فقہاء اور اُمت کی قوتِ تنفیذ ضروری نہیں ہے۔

۴:- مسلم معاشرے میں اجماع اور اجتہاد کی تاریخ اور قرآن و سنت کی فقہی تعبیرات کی تاریخ

یہ ہے کہ ہر اجتہاد اور تعبیر علماء و فقہاء کا ذاتی اجتہاد ہے، جس پر بعد میں اُمت کا ایک گروہ یا طبقہ جمے

ہو جاتا ہے۔ کیا مندرجہ بالا تجزیہ درست ہے؟

جواب :- السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

سب سے پہلے تو میں اس مکتوب کے جواب پر تاخیر کے لئے آپ سے تہ دل سے معذرت خواہ ہوں، لیکن میں جن مصروفیات میں ہمہ وقت گرفتار رہتا ہوں اگر آپ انہیں پچشم خود دیکھتے تو یقیناً معذور قرار دیتے۔

آپ نے جو سوالات اٹھائے ہیں وہ تشریح کے لئے کافی تفصیل چاہتے ہیں، تاہم چند نکات عرض کرتا ہوں، خدا کرے کہ وہ آپ کے کسی کام آسکیں۔

۱:- ”اجماع اور باب اجتہاد“ نامی کتاب جو کمال فاروقی صاحب کی تصنیف ہے، کوئی معتبر کتاب نہیں ہے، اور اس کتاب میں احقر کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا نقطہ نظر بیان کرنے میں بھی احتیاط سے کام نہیں لیا گیا، لہذا حضرت والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کوئی بات نقل کرنے کے لئے اس کا حوالہ مستند نہیں ہے۔

۲:- ”اجماع“ کے بارے میں اکثر مستند فقہاء کا موقف یہ ہے کہ وہ صرف ”کسی زمانے کے تمام اہل اجتہاد علماء کے کسی شرعی مسئلے پر متفق ہو جانے“ کو کہتے ہیں، یعنی اجماع دراصل صرف اہل اجتہاد علماء کے اتفاق کا نام ہے، عوام کا اختلاف و اتفاق اس میں معتبر نہیں، چنانچہ صدر الشریعہ اور علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:-

وفی الاصطلاح اتفاق المجتہدین من أمة محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام فی عصر علی حکم شرعی وقید بالمجتہدین، اذ لا عبرة باتفاق العوام - (ملاحظہ ہو: التلویح مع التوضیح ج: ۲ ص: ۴۱ طبع مصر) (۱) ”اجماع اصطلاحی طور پر اُمت محمدیہ علی صاحبہا السلام کے مجتہدین کے کسی ایک زمانے میں کسی شرعی حکم پر متفق ہو جانے کا نام ہے۔ اور اس تعریف میں مجتہدین کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ عوام کے متفق ہو جانے کا کوئی اعتبار نہیں۔“

البتہ جن حضرات نے اجماع کی تعریف میں ”اہل اجتہاد“ کی قید نہیں لگائی جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کی رائے بھی اجماع میں مؤثر ہے، سو درحقیقت اس کی وجہ یہ ہے کہ عوام کا فریضہ بھی یہ ہے کہ وہ مجتہدین اُمت کی پیروی کریں، اور عملاً ہوتا بھی یہ ہے کہ جب مجتہدین کا کسی مسئلے پر اتفاق ہو جاتا ہے تو وہ انہی کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ چنانچہ تاریخ اسلام میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ عام مسلمانوں نے مجتہدین اُمت کے کسی فیصلے سے اختلاف کیا ہو، لہذا جب مجتہدین کسی مسئلے پر

اتفاق کرتے ہیں تو اُمت کے تمام افراد کا اتفاق خود بخود ہی ہو جاتا ہے۔ لہذا عملی اعتبار سے اسے ”تمام مسلمانوں کا اجماع“ بھی کہہ سکتے ہیں، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ غیر اہل اجتہاد کو مجتہدین کے اجماع کے خلاف کوئی راستہ اختیار کرنے کا حق حاصل ہے۔

۳:- ”مجتہدین اُمت“ کی تعیین تاریخ اسلام میں کبھی بھی یہاں تک کہ خلافت راشدہ کے دور میں بھی ”انتخاب“ اور ”نامزدگی“ کے مروجہ طریقوں سے نہیں ہوئی، بلکہ قبولیت عام سے اس کا فیصلہ ہوا ہے، جس طرح قدیم زمانے میں طبیب کے طبیب ہونے کے لئے کسی انتخاب یا نامزدگی کی ضرورت نہ تھی بلکہ قبول عام کی بنیاد پر اس کا فیصلہ ہوتا تھا، اسی طرح کسی کے مجتہد ہونے کا فیصلہ بھی اسی بنیاد پر کیا جاتا تھا اور اس میں کوئی عملی دُشواری نہ تھی۔ چنانچہ اگر کسی مسئلے میں کسی بھی عالم کا کوئی اختلاف نہیں تب تو اجماع کا تحقق ثابت ہو گیا، اور اگر کسی کا اختلاف ہے تو صرف اس کے بارے میں یہ فیصلہ کرنا ہوتا تھا کہ یہ شخص اہل اجتہاد ہے یا نہیں؟ اور دوسرے مجتہدین کی اکثریت کا فیصلہ اس بارے میں کافی تھا۔

مندرجہ بالا نکات ذہن میں آجائیں تو اس سے آپ کے بیشتر سوالات کا جواب خود بخود نکل آتا ہے، کیونکہ وہ اس تصور پر مبنی ہیں کہ اہل اجتہاد کے اجماع کے خلاف عام مسلمانوں کی رائے بھی مؤثر اور معتبر ہے، جس کی تردید نکتہ نمبر ۲ میں احقر کر چکا ہے۔ ان تین نکات کی بنیاد پر اگر کوئی خلش باقی ہو تو وہ دوبارہ لکھ کر معلوم فرمائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۵/۲۸ ب)

کیا روزے کی حکمت وہی ہے جو نماز کی ہے؟

سوال:- مندرجہ ذیل الفاظ ایک مضمون کے ہیں جو ”سیرت و کردار کے سانچے“ کے عنوان

سے روزنامہ حریت، مؤرخہ ۲ دسمبر ۱۹۶۷ء کے صفحہ نمبر ۳ پر شائع ہوا ہے:-

”زکوٰۃ اور حج کی طرح روزہ ایک مستقل جداگانہ نوعیت رکھنے والا ”رکن“ نہیں ہے بلکہ دراصل اس کا مزاج قریب قریب وہی ہے جو رکن صلوٰۃ کا ہے، اور اسے رکن صلوٰۃ کے مددگار اور معاون ہی کی حیثیت سے لگایا گیا ہے، اس کا کام انہی اثرات کو زیادہ تیز اور زیادہ مستحکم کرنا ہے جو نماز سے انسانی زندگی پر مرتب ہوتے ہیں۔ نماز، روزہ کا معمول ”نظام تربیت“ ہے، نماز کا معمول تھوڑی تھوڑی دیر کے لئے آدمی کو اپنے اثر میں لیتا ہے اور تعلیم و تربیت کی ہلکی خوراکیں دے کر چھوڑ دیتا ہے،

اور روزہ سال بھر میں ایک مہینے کا غیر معمولی نظام تربیت ہے جو آدمی کو تقریباً ۷۲ گھنٹے تک اپنے مضبوط ڈسپلن کے شکنجے میں کسا ہوا رکھتا ہے تاکہ روزانہ کی معمولی تربیت میں جو اثرات تھے وہ شدید ہو جائیں۔“

اس کے بعد ”روزے کے اثرات“ کے عنوان سے نیا پیرا گراف شروع ہوتا ہے۔

اپنی طرف سے کچھ مفہوم کے متعلق تحریر کرنا بددیانتی سمجھتا ہوں، لیکن چونکہ جواب میں تحریر فرمایا گیا ہے کہ عبارت کا مفہوم مجمل ہے، لہذا کچھ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ عبارت کا ابتدائی جملہ ”نہیں ہے“ کے ساتھ ختم ہو کر روزہ کے مستقل جداگانہ نوعیت کے رکن کی نفی مطلق کرتا ہے۔ پھر معلوم ہوتا ہے کہ عوام کی اس غلط فہمی کا سبب بیان کیا جا رہا ہے کہ مستقل رکن روزہ کو اس لئے سمجھا گیا ہے کہ اس کا مزاج ایک مستقل رکن کا سا ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اسے رکن صلوٰۃ کے مددگار اور معاون ہی کی حیثیت سے لگا دیا گیا ہے۔ لفظ ”ہی“ روزہ کی حیثیت کو محدود و معین کرتا ہے۔ عبارت کا باقی حصہ اس ”محدود حیثیت“ کے ثبوت میں پیش کیا گیا ہے۔ بہر حال ابتداء میں نفی قطعی اور اس کے بعد وضاحت میں ”ہی“ کا لفظ کم از کم یہی ظاہر کرتا ہے۔

جواب:- مذکورہ عبارت میں نماز اور روزے کی حکمت بیان کرتے ہوئے یہ کہا گیا ہے کہ روزے کی حکمت قریب قریب وہی ہے جو نماز کی تھی، اس کے ذریعہ بھی انسان کو تربیت دینا مقصود ہے، یہ بات اگرچہ فی نفسہ محل نظر ہے کہ روزے کو حکمت کے لحاظ سے نماز کا تتمہ قرار دیا جائے، حقیقت یہی ہے کہ روزہ بالکل مستقل حیثیت رکھتا ہے اور اس کی حکمتیں بھی مستقل ہیں۔^(۱) اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ نماز اور روزہ دونوں بندگی کے مظاہر ہیں، سو اس اعتبار سے تمام عبادات ایک جیسی ہیں، اس لئے اس عبارت میں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی، لیکن چونکہ اس میں تشریحی طور پر روزے کے مستقل رکن ہونے کا انکار نہیں کیا گیا اس لئے اس پر وہ احکام جاری نہ ہوں گے جو مستقل رکن کے انکار سے جاری ہو سکتے ہیں۔

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۲۲/۱۱۸ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی بلند شہری

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانویؒ کی کتاب ”احکام اسلام عقل کی نظر میں“ ص: ۱۴۳ (طبع کتب خانہ جمیلی لاہور)۔

بعض شرعی احکام کی مصلحتیں

(غیر مسلموں کی جانب سے چند اعتراضات کا جواب درکار ہے، اُمید ہے کہ آپ جواب ارسال فرما کر عند اللہ مأجور ہوں گے)

سوال ۱:- اسلام میں کثیرالازدواجی (Poly Gamy) کی اجازت کیوں ہے؟ اور Poly Andry کیوں ممنوع ہے؟ اگر اولاد کی شناخت کا مسئلہ ہے تو یہ خون کے ایک سادہ سے ٹیسٹ سے حل ہو جاتا ہے۔ عورتیں چار شادی کا مطالبہ کریں تو کیا دلائل ہیں؟

۲:- اسلام میں خنزیر کیوں حرام ہے؟ اس کی اخلاقی و طبی وجوہ ارشاد فرمائیں، اور یہ ثابت فرمائیے کہ اس کا گوشت کیوں مضر ہے؟

۳:- اسلام سے پہلے شراب پی جاتی تھی، یہ کیوں ممنوع نہ تھی؟

۴:- اگر کوئی اپنی بیوی کو غصے، غلط فہمی یا شدید مجبوری کی حالت میں طلاق دے دے اور دوبارہ اس سے شادی کرنا چاہے تو مرد کی اس غلطی کی سزا اس بیچاری بے گناہ مظلومہ عورت کو حلالہ کی صورت میں کیوں دی جاتی ہے؟ کرے کوئی، بھرے کوئی!

۵:- اسلام میں (معاذ اللہ) عورت کو کم تر مخلوق کیوں تصور کیا جاتا ہے؟ مثلاً: جائیداد میں آدھا حصہ، آدھی گواہی، عقیقے میں آدھی قربانی، طلاق کا حق نہ ہونا، اگر خلع لینا ہو تو اپنے حق مہر سے دستبردار ہونا پڑے، وغیرہ وغیرہ۔

جواب:- آپ کے سوالات کے جواب سے پہلے دو اصولی باتیں عرض کرتا ہوں۔

غیر مسلموں سے گفتگو

۱:- غیر مسلموں سے جب کبھی اسلام کے بارے میں گفتگو کی نوبت آئے تو گفتگو ہمیشہ اصول اسلام پر ہونی چاہئے، جزوی احکام پر نہیں، کیونکہ تمام جزوی احکام دراصل اصولوں پر مبنی ہیں۔ جب تک انسان ان اصولوں کا قائل نہ ہو، جزوی احکام کی حکمتیں ٹھیک ٹھیک سمجھ میں نہیں آسکتیں، اور ایک کے بعد دوسرے حکم پر اعتراض کا لامتناہی سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔

ہر حکم کی مصلحت سمجھ میں آنا ضروری نہیں

۲:- اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم حکمتوں سے خالی نہیں ہے، لیکن ضروری نہیں ہے کہ ہر حکم کی مصلحت کلی طور انسان کی سمجھ میں آجائے۔ اگر ہر حکم کی مصلحت انسان کی سمجھ میں آ جاتی تو اللہ تعالیٰ کو وحی کے

ذریعے احکام عطا فرمانے کی ضرورت نہ تھی، صرف اتنا کہہ دیا جاتا کہ مصلحت اور حکمت کے مطابق عقل سے کام لے کر عمل کرو۔ شریعت کے احکام تو آتے ہی عموماً اس جگہ پر ہیں جہاں یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ اگر اس معاملے کو صرف انسانی عقل کے حوالے کیا گیا تو وہاں ٹھوکر کھائے گا۔ لہذا اگر کسی حکم کی پوری مصلحت سمجھ میں نہ آئے تو اس حکم سے انکار نہیں کیا جائے گا۔ دیکھئے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ اپنے بیٹے کو ذبح کر دو، بظاہر اس حکم میں کوئی مصلحت نہ تھی، لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مصلحت نہیں پوچھی، فوراً عمل کرنے پر تیار ہو گئے۔ جب اللہ تعالیٰ کو حکیم مطلق اور اپنا پروردگار مان لیا تو اس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ اس کے ہر حکم کو بجالائے اور حکمت و مصلحت کا مطالبہ نہ کیا جائے۔ اگر آپ ایک ملازم رکھیں اور جب آپ اسے کسی کام کا حکم دیں تو وہ پہلے آپ سے اس کی مصلحت بتانے کا مطالبہ کرے، تو کیا وہ ملازم وفادار سمجھا جائے گا یا برطرف کرنے کا مستحق ہوگا؟ جب ایک ملازم کا یہ حال ہے تو بندے کا معاملہ اپنے مالک کے ساتھ خود سوچ لیجئے۔

لہذا اصل تو یہ ہے کہ شرعی احکام کی مصلحتوں کے زیادہ درپے ہونا نہیں چاہئے، تاہم بہت سے شرعی احکام کی کچھ مصلحتیں انسان کو سمجھ میں آ جاتی ہیں۔ حضرت مولانا تھانویؒ کی کتاب ”احکام اسلام عقل کی نظر میں“ انہی مصلحتوں کو بیان کرنے کے لئے لکھی گئی ہے، کبھی اس کا مطالعہ فرمالیں۔

اس تمہید کے بعد آپ کے سوالات کا مختصر جواب حاضر ہے۔

۱:- مردوں کو چار شادیوں کی اجازت کیوں؟

یہ ایک حیاتیاتی حقیقت ہے کہ اگر ایک مرد چار عورتوں کے پاس جائے تو چاروں کو حاملہ بنا سکتا ہے، لیکن ایک عورت چار مردوں کے پاس جائے تو وہ ایک ہی سے حاملہ ہوگی۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ فطرت کے لحاظ سے عورت یک زوجی کے لئے پیدا کی گئی ہے نہ کہ مرد، اس کے علاوہ مرد پر ایسا کوئی زمانہ معمولاً نہیں آتا جب وہ جنسی تعلق کے قابل نہ ہو، لیکن عورت پر حیض و نفاس اور حمل کے ایام میں ایسے دور باقاعدہ آتے ہیں جب وہ جنسی تعلق کے قابل نہیں ہوتی، لہذا مرد کو جنسی تسکین کے لئے زیادہ کی ضرورت ہو سکتی ہے، عورت کو اس کی ضرورت نہیں۔

۲:- خنزیر کیوں حرام ہے؟

خنزیر کے طبی نقصانات سینکڑوں اطباء اور ڈاکٹروں نے بیان کئے ہیں، اور اخلاقی نقصان یہ ہے کہ اس سے قوتِ بہیمیہ میں اضافہ ہوتا ہے، جس کا مشاہدہ آپ دن رات مغرب میں کرتے ہیں۔

۳:- شراب ایک دم سے کیوں حرام نہیں ہوئی؟

اسلام کے احکام بتدریج آئے ہیں، ایک دم سارے احکام آجاتے تو عمل مشکل ہوتا، اس لئے رفتہ رفتہ کر کے بُری عادتیں چھڑالی گئیں۔

۴:- حلالہ کیوں؟

یہ خیال غلط ہے کہ ”حلالہ“ کوئی تدبیر ہے جس پر عورت کو مجبور کیا جا رہا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جس شخص نے اللہ کی مقرر کی ہوئی تمام حدود کو پامال کر کے تینوں طلاقیں دے دیں، وہ اب اس لائق نہیں کہ ایک شریف عورت اس کے پاس رہے۔ لہذا حکم یہ ہے کہ اب اس سے نکاح نہ کرو، کوئی اور شوہر تلاش کرو۔ ہاں! اگر اس شوہر سے بھی نبھاؤ نہ ہو اور وہ از خود طلاق دیدے تو اس صورت میں اُمید ہے کہ پہلا شوہر کچھ سبق حاصل کر چکا ہوگا۔ اس لئے اگر اب اس سے نکاح کرنے پر بیوی رضامند ہو تو اس کی اجازت دے دی گئی ہے۔ اور یہ جو محض حیلے کے طور پر حلالہ کیا جاتا ہے، وہ شریعت کے منشاء کے خلاف ہے۔

۵:- کیا عورت کم تر مخلوق ہے؟

عورت ہرگز کم تر مخلوق نہیں، البتہ مرد کے مقابلے میں کمزور ضرور ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے، اس لئے کسبِ معاش کی ذمہ داری اس پر نہیں ڈالی گئی۔ اس کی کمزوری اور بعض دوسری نفسیات کے پیش نظر مرد کو اس کے کسبِ معاش کا ذمہ دار قرار دیا گیا ہے، اور جب وہ کسبِ معاش کی ذمہ دار نہیں تو جائیداد میں بھی اس کا حصہ آدھا اور کسبِ معاش کے ذمہ دار کا حصہ پورا ہے، (اسلام کے سوا کسی مذہب میں تو آدھا حصہ بھی نہیں ہے)۔

یہ تمام موضوعات تفصیل طلب ہیں اور ایک خط میں ساری بات کو سمیٹنا ممکن نہیں ہے، اس لئے آپ ”مسلمان عورت“ از مولانا ابوالکلام آزاد کا مطالعہ فرمائیں۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم
(۱) ۱۴۱۲/۵/۵

اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ ”شخص“ استعمال کرنے کا حکم

اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات طاہر تھے؟

سوال ۱:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ خدا

تعالیٰ کی ذات کو لفظ ”شخص“ سے پکارا جاسکتا ہے؟ کیونکہ پندرہ پارے کی ابتدائی آیات کا ترجمہ چند مترجم حضرات نے اس طرح کیا ہے کہ: ”پاک ہے اس شخص کو جو لے گیا اپنے بندے کو“ اس جگہ خدا کی پاک ذات کو ”شخص“ کہہ کر مخاطب فرمایا گیا ہے۔ برائے کرم صرفی و نحوی قاعدے کی رو سے اور شرعی اعتبار سے اُجاگر فرمائیں کہ لفظ ”شخص“ صرف بنی آدم کے لئے ہی ہے یا خدا کی ذات اور ملائکہ وغیرہ کو بھی کہا جاسکتا ہے؟ نیز ”شخص“ کا لغوی اور اصطلاحی معنی بھی تحریر فرما کر ہماری رہنمائی فرمائیں۔ ایسی تحریر کا قرآن پاک ہمارے پاس موجود ہے، اگر لفظ ”شخص“ حضرت جبریلؑ کی طرف منسوب کیا جائے تو پھر اس میں قابل اعتراض بات یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جبریلؑ کے بندے تو نہیں ہیں؟

۲:- زید، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ

پاک نہیں ہیں، نیز یہ بھی کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب مبارک آپ کی کسی خادمہ یا خادم نے نہیں پیا۔ وہ کہتا ہے کہ اگر یہ سچ ہے تو صحاح ستہ کی حدیث پیش کی جائے۔ برائے مہربانی تحریر کریں کہ زید کا قول صحیح ہے یا غلط ہے اور زید کے لئے کیا حکم ہے؟ کیا صحاح ستہ کے علاوہ باقی احادیث مبارکہ قابل اعتبار نہیں ہیں؟

جواب ۱:- لفظ ”شخص“ کے لغوی معنی خواہ کچھ ہوں، لیکن عرفاً اس کا اطلاق انسانوں پر ہی ہوتا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے لئے اس لفظ کا استعمال درست نہیں، اس کے بجائے لفظ ”ذات“ استعمال کرنا چاہئے۔

۲:- اس مسئلے میں فقہاء و محدثین میں اختلاف رہا ہے۔ ایک بڑی جماعت کے نزدیک رائج یہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات طاہر تھے، جس کے دلائل ان کے پاس موجود ہیں، لیکن اس مسئلے کی تحقیق پر نہ ایمان کا کوئی حصہ موقوف ہے اور نہ عمل صالح کا، اس قسم کی بحثوں میں فضول پڑنا نہیں چاہئے، اس کے بجائے ایسے مسائل معلوم کیجئے جن کا تعلق عمل اور آخرت کی بھلائی سے ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۹/۹/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۱۸/۳۰ د)

(۱) اس بارے میں تفصیلی بحث کے لئے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں:

۱:- الشفاء فی حقوق المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ج: ۱ ص: ۱۶۱ (علامہ قاضی عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ)

۲:- شرح الشفاء مؤلف علی قاری رحمۃ اللہ ج: ۱ ص: ۱۵۹ . ۳:- الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۱۸ مطلب فی طہارۃ بولہ صلی اللہ علیہ وسلم.

حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر اب تک کتنا عرصہ گزر چکا ہے؟

سوال:- گزارش یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر اب تک کتنا عرصہ گزر چکا ہے؟ اور یہ جو آثارِ قدیمہ والے بحث کرتے ہیں اور اس کے ثبوت کے طور پر وہ معلوم شدہ ڈھانچے سامنے لاتے ہیں، اس بارے میں آپ کی کیا تحقیق ہے؟ نیز جنات کب سے دُنیا میں قیام پذیر ہیں؟ احادیثِ مبارکہ میں ان کا کوئی ذکر ہے؟

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

قرآن کریم یا کسی صحیح حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے اب تک کتنی مدت گزر چکی ہے؟ لہذا اس کی تحقیق میں پڑنا دینی اعتبار سے نہ ضروری ہے، نہ مفید۔ سائنسی نظریات جو مختلف جمادات و نباتات کی عمر کے بارے میں سامنے آتے رہتے ہیں، ان کی حیثیت محض اندازے کی ہے، یقین کی نہیں، اور جو ڈھانچے پرانے ملے ہیں ان کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں۔ اتنی بات بہر حال قرآن کریم سے ثابت ہے کہ اس زمین پر انسان سے پہلے جنات آباد تھے۔ بہر حال! ان تحقیقات پر کوئی دینی مسئلہ موقوف نہیں ہے، لہذا زیادہ فکر عملی مسائل کی کرنی چاہئے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۴۰۹/۵/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۸۹۳/۴۰ ج)

اُحد اور حراء سے متعلق دو واقعات کے زمانے کی تعیین

اور کیا علامہ ابن تیمیہ حافظ مزنی کے شاگرد تھے؟

سوال:- اس خط سے پہلے میری آپ سے اگرچہ تحریری یا بالمشافہ ملاقات نہیں، لیکن آپ کی علمی تصانیف اور خصوصاً تكملة فتح الملہم اور درسِ ترمذی سے حد درجہ استفادہ کرنے کی بناء پر پہلے ہی سے ذہنی اور فکری طور پر آپ سے بہت قریب رہا ہوں، اگر میں یہ کہوں تو بے جا نہ ہوگا کہ انہی بلند پایہ کتابوں کا مطالعہ کر کے میرے اندر حدیث شریف کا وہ ذوق پیدا ہوا جو آج میری اُمنگوں کو ہمیز لگا کر

(۱) یہاں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (امداد المفتین) سے ایک سوال اور اس کا جواب ایضاً نقل کیا جاتا ہے:-

سوال (۱۳۶):- حضرت آدم کی پیدائش سے اب تک کتنے برس ہوئے؟ ان کی پوری تاریخ؟

جواب:- حافظ حدیث ابن عساکر نے اس بارے میں مختلف اقوال نقل کئے ہیں، بعض مؤرخین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت اور حضرت آدم علیہ السلام کے درمیان چھ ہزار ایک سو پچپن سال کا فاصلہ لکھا ہے۔ (امداد المفتین ص: ۲۶۱)۔ مزید تحقیق و تفصیل کے لئے دیکھئے: المعارف لابن قسبة "مبدء الخلق" ص: ۲۳، ۲۴ (طبع دار الكتب العلمية بیروت)۔ (محمد بیرونی نواز)

مجھے ابن ماجہ پر تحقیقی کام کرنے کا حوصلہ دے چکا ہے۔ اگر مولائے کریم کی توفیق شامل رہی تو ابن ماجہ کی یہ شرح وقت کی اہم ضرورت پوری کرے گی۔

۱:- اس وقت جس مقصد کے لئے آپ کو زحمت دے رہا ہوں، وہ ایک حدیث کے سلسلے میں استفسار کرنا ہے جس میں، میں بُری طرح الجھ گیا ہوں۔ بخاری و مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد اور تقریباً تمام ہی کتب حدیث میں یہ واقعہ موجود ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُحد پر چڑھے تو وہ ہلنے لگا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اُحد! ٹھہر جا، ”لیس علیک الا نبی او صدیق او شہید“ آگے راوی تصریح کرتے ہیں کہ فلاں فلاں صحابہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ یہاں دو گتھیاں حل طلب ہیں۔ (الف) پہلی تو یہ کہ بخاری و مسلم میں اُحد کے الفاظ ہیں، جبکہ دوسری کسی حدیث میں غار حراء کی تصریح ہے۔ اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ ایک واقعہ ہے یا الگ الگ دو واقعے ہیں؟ اس سلسلے میں اپنے موقف سے آگاہ فرمائیں۔ (ب) دوسرے یہ کہ ابن ماجہ کی روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفینہ بن زید اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا بھی تذکرہ ہے، حالانکہ وہ بالاتفاق شہید نہیں، تو اب اس کی کیا تاویل کی جائے؟ یہاں یہ بھی عرض کر دوں کہ اس ذیل میں تمام محدثین کی تصریحات میری نظر سے گزر چکی ہیں، اور اب میری رائے یہ ہے کہ یہ ایک ہی واقعہ ہے جو اُحد سے متعلق ہے، کیونکہ مکہ میں نبوت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حراء جانے کا تذکرہ غالباً نہیں ملتا، یہ محض رائے ہے جس کی میرے پاس کوئی دلیل نہیں، صرف ذوق و وجدان کی بناء پر ایسا کہہ رہا ہوں، یقینی فیصلہ تو آپ ہی فرمائیں گے۔

۲:- دوسری بات یہ ہے کہ ابھی ایک ماہ قبل میں نے ”جہان دیدہ“ پڑھا، اس میں آپ نے علامہ مزئیؒ مصنف تہذیب الکمال کے تعارف میں لکھا ہے کہ علامہ ابن تیمیہؒ ان کے شاگرد ہیں۔ تہذیب الکمال ایک سال پہلے میری نظر سے گزری تھی، اس میں مزئی کے ترجمے میں، میں نے پڑھا تھا کہ وہ ابن تیمیہؒ سے اگرچہ چھ سال بڑے ہیں اور ان کے بعد بھی چودہ سال تک زندہ رہے ہیں، لیکن وہ شیخ الاسلام کے شاگرد ہیں، اُستاذ نہیں۔

یہ ایک سال قبل کا اجمالی خاکہ ہے، اس وقت نہ میرے پاس تہذیب الکمال ہے اور نہ ہی دوسری اُمہات الکتاب موجود ہیں جن کی طرف مراجعت کر کے میں یقینی طور سے کچھ کہہ سکوں۔ ہو سکتا ہے کہ میرا حافظہ خطا کر رہا ہو، اس لئے آپ تحقیق کر لیجئے۔ مجھے بہر حال ایسا ہی یاد پڑتا ہے کہ شیخ الاسلام، علامہ مزئیؒ کے اُستاذ ہیں، شاگرد نہیں۔

آپ کے پاس اگرچہ مشاغل کا جھوم ہے، لیکن مجھے آپ کی شفقت و حمایت سے اُمید ہے کہ

آپ اس حدیث کو حل کرنے کے ساتھ ساتھ مجھے یہ بھی بتانے کی زحمت فرمائیں گے کہ کن کتابوں کے ذریعہ میں اپنے ذوق حدیث کو ترقی دوں۔ خصوصی دعاؤں کی درخواست ہے۔

جواب ا:- (الف):- شراح حدیث کی تصریحات و ترجیحات کی بناء پر درست موقف یہی ہے کہ اُحد اور حراء سے متعلقہ یہ دونوں الگ الگ واقعے ہیں، جو مختلف اوقات میں پیش آئے ہیں، اور وہ تصریحات درج ذیل ہیں:-

فی فتح الباری ج: ۷ ص: ۳۲^(۱) وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة، فذكر أنه كان علي حراء ومعه المذکورون، وزاد معهم غيرهم الخ.

وفی عمدة القاری ج: ۱۶ ص: ۱۹۰^(۲) ولكن لا شك في تعدد القصة، فان أحمد رواه من طريق بريدة بلفظ "حراء" واسناده صحيح، وأبا يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ "أحد" واسناده صحيح، وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة، فذكر أنه كان علي حراء ومعه أبوبكر وعمر وعثمان وغيرهم، فهذا كله يدل على تعدد القصة الخ.

وفی المرقاة ج: ۱۱ ص: ۳۳۲ (طبع مكتبة امدادية ملتان) فاختلاف الروايات محمول على تعدد القضية في الأوقات اهـ.

ب:- اس بارے میں دو قسم کی تاویل کی گئی ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی تغلیب پر محمول ہے، چنانچہ ان حضرات میں سے اکثر شہادت کے مرتبہ پر فائز ہو گئے ہیں، اور دوسری یہ کہ شہادت عام ہے، یعنی شہادت حقیقیہ اور حکمیہ دونوں کو شامل ہے۔ لہذا بعض حضرات تو حقیقی شہادت پا گئے اور بعض کو حکمی شہادت ملی، بایں طور کہ انتقال ایسی بیماری سے ہوا جو شہادت کے حکم میں ہے۔

فی حاشیة ابن ماجہ ص: ۱۳^(۳) قال القاری رحمه الله: وفي سعد بن أبي وقاص مشكل، لأن سعدا مات في قصره بالعقيق، فتوجيه هذا أن يكون بالتغليب، أو يقال: كان موته بمرض يكون في حكم الشهادة اهـ. وأقول: ومثله في سعيد بن زيد فإنه مات بالعقيق أيضًا فحمل الى المدينة سنة احدى وخمسين. (اکمال فی أسماء الرجال)

وفی المرقاة فی هذه القصة ج: ۱۱ ص: ۳۳۲^(۴) واثبات الشهادة لبعضهم حقيقة وللباقيين حكمًا، والله أعلم.

(۱) فتح الباری کتاب فضائل الصحابة ج: ۷ ص: ۳۸ (طبع دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور)

(۲) عمدة القاری ج: ۱۶ ص: ۱۹۱ (طبع دار الفكر بیروت).

(۳) (طبع ایچ ایم سعید). (۴) (طبع مكتبة امدادية ملتان).

۲:- صحیح بات وہی ہے جو ”جہان دیدہ“ میں ہے، یعنی علامہ ابن تیمیہؒ، حافظ مزنیؒ صاحب تہذیب الکمال کے شاگرد ہیں، اُستاذ نہیں۔ چنانچہ خود کتاب ”تہذیب الکمال“ کی فصل اول میں تصریح ہے:

وقرأ الثلاثة (أى ابن تيمية وغيره) على المزى، واعترفوا بأستاذيته وافتخروا بها.

والله أعلم

(ج: ۱ ص: ۱۸) (۱)

عصمت اللہ عصمہ اللہ

۱۳/۲/۱۴۱۵ھ

محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ موصول ہوا تھا، احقر نے اسفار و اشغال کی وجہ سے اپنے ایک عزیز دوست کو مامور کیا تھا کہ وہ ان اُمور کی تحقیق کریں۔ انہوں نے اُوپر جو جواب لکھا ہے، احقر کی رائے میں درست ہے۔ اگر اُحد اور حراء کی احادیث ایک ہی صحابی سے مروی ہوتیں تو تعدّد قصہ بعید ہوتا، لیکن یہ مختلف اصحاب سے مروی ہیں، کما حقہ الحافظ فی الفتح۔ لہذا متعدد واقعات پر محمول کرنے کے سوا چارہ نظر نہیں آتا۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۶/۲/۱۴۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۴۲/۱۴۵)

خواتین کے لئے میڈیکل اور ہوم اکنامکس کی تعلیم

حاصل کرنا کیسا ہے؟

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے کے بارے میں کہ لڑکیوں کو قرآن اور معمولی خط و کتابت کی تعلیم دینے کے سوا مزید تعلیم دلانا حرام ہے یا جائز؟ اور اگر حرام ہے تو میڈیکل، حکمت اور ہوم اکنامکس کی تعلیم مسلمان خواتین کے لئے کس زمرے میں آئے گی؟

جواب:- خواتین اگر میڈیکل سائنس، حکمت یا ہوم اکنامکس کی تعلیم اس غرض سے حاصل کریں کہ ان علوم کو مشروع طریقے پر عورتوں کی خدمت کے لئے استعمال کریں گی تو ان علوم کی تحصیل میں بذاتہ کوئی حرمت و کراہت نہیں، بشرطیکہ ان علوم کی تحصیل میں اور تحصیل کے بعد ان کے استعمال میں پردے اور دیگر احکام شریعت کی پوری رعایت رکھی جائے۔ اگر کوئی خاتون ان تمام احکام کی

رعایت رکھتے ہوئے یہ علوم حاصل کرے تو کوئی کراہت نہیں^(۱)، لیکن چونکہ آج کل ان میں سے بیشتر علوم کی تحصیل اور استعمال میں احکام شریعت کی پابندی عنقاء جیسی ہے، اس لئے اس کا عام مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۰/رمضان المبارک ۱۴۰۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۱۳/۳۱ د)

خطوط میں بسم اللہ، ابجد اور ہندسوں میں لکھنے کی شرعی حیثیت اور اس طریقے کی ایجاد کی تاریخ

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین درج ذیل مسئلے میں کہ خطوط میں جو ابجد سے بسم اللہ لکھی ہوتی ہے، یہ کس کی ایجاد ہے؟ اور ایسا کب ہوا؟ اور عدد سے پورے بسم اللہ کا ثواب و برکت حاصل ہوگی یا نہیں؟

جواب:- خطوط کی ابتداء میں ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا مسنون ہے، اور یہ خود قرآن کریم سے ثابت ہے کہ اس میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بسم اللہ سے شروع ہوتا ہے۔ یہ بات کسی مستند کتاب میں نظر نہیں آئی کہ بسم اللہ کی جگہ ۷۸۶ کا عدد کب سے لکھا جانا شروع ہوا، لیکن اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ بسم اللہ لکھا ہوا کاغذ کسی بے حرمتی کی جگہ استعمال ہوگا تو اس لئے بے ادبی ہوگی، لہذا اگر کوئی شخص اس خیال سے زبان سے بسم اللہ پڑھ کر یہ عدد لکھ دے تو سنت تو ادا ہو جائے گی لیکن افضل یہی معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ صراحتاً لکھی جائے، اس لئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بھی کفار کے پاس گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر بادشاہوں کو جو خطوط روانہ فرمائے، ان میں بھی بسم اللہ درج تھی۔ ظاہر ہے کہ کفار کے پاس بے حرمتی کا احتمال مسلمانوں کے مقابلے میں زیادہ تھا، مگر اس کی وجہ سے بسم اللہ کو ترک نہیں کیا گیا۔

واللہ اعلم بالصواب

محمد تقی عثمانی غفرلہ

۱۰/۵/۱۳۹۱ھ

(فتویٰ نمبر ۶۰۳/۲۲ ب)

(۱) فی البحر ج: ۸ ص: ۱۹۲ والطیب انما يجوز له ذلك اذا لم يوجد امرأة طيبة، فلو وجدت فلا يجوز له أن ينظر، لأن نظر الجنس إلى الجنس أخف، وينبغي للطبيب أن يعلم امرأة أن أمكن. وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۷۱ (قوله وينبغي) كذا أطلقه في الهداية والخانية، وقال في الجوهرية: اذا كان المرض في سائر بدنها غير الفرج يجوز النظر اليه عند الآراء، لأنه موضع ضرورة، وان كان في موضع الفرج فينبغي أن يعلم امرأة تدأوبها، فان لم توجد وخافوا عليها أن تهلك.... والظاهر أن ينبغي هنا للوجوب. وكذا في الهندية ج: ۵ ص: ۳۳۰، وفي البدائع ج: ۵ ص: ۱۲۴.

(۲) دیکھئے تفسیر معارف القرآن ج: ۶ ص: ۵۷۸، ۵۷۹۔

جواب صحیح ہے، مگر اس کی شرط یہ ہے کہ ظن غالب اس کا ہو کہ اس خط کی بے ادبی نہ کی جائے گی، جہاں یہ شرط نہ ہو جیسے عموماً خطوط میں یہی حال ہے، وہاں بسم اللہ لکھنے سے پرہیز کرنا بہتر ہے، صرف زبان سے کہنے پر اکتفا کرے یا ۸۶ کو ایک علامت بسم اللہ کی ہونے کی حیثیت سے لکھ دے۔ مکاتیب نبوی اور مکتوب سلیمان میں یہ شرط موجود تھی، کیونکہ عام دنیا میں سلاطین اور بڑوں کے خطوط احتیاط سے محفوظ رکھے جاتے ہیں۔ جن خطوط کے متعلق آج بھی یہ گمان غالب ہو ان میں بسم اللہ لکھنا چاہئے۔

بندہ محمد شفیع

حدیث ”کنت کنزاً مخفیاً“ کی تحقیق اور تخلیقِ عالم کے سلسلے میں

کئی وساوس اور شبہات کے جوابات

بعد سلام مسنون عرض ہے کہ بندہ آپ کے تبحر علمی، ذکاوت فہم اور اعلیٰ استعدادِ فقہ کا قدردان اور دل سے معترف ہے، اور آپ کے لئے دست بدعا رہتا ہے، اسلام کو آپ جیسے علماء کی سخت ضرورت ہے، آپ کی بہت سی کتابوں سے بندہ نے استفادہ کیا ہے، اللہ کرے زورِ قلم اور زیادہ، اللہ کرے نورِ فہم اور زیادہ۔

بندہ آج کل چند وسوسوں کی وجہ سے سخت پریشان ہے، ان میں سے تین اشکال ہر وقت ذہن میں گھومتے ہیں، اور میرے اور خدا کے درمیان ایک قسم کا حجاب بنتے ہیں، کیونکہ نماز و اذکار وغیرہ کے درمیان یہ وسوسے آکر بدمزگی کا سبب بنتے ہیں۔ براہِ کرم فی سبیل اللہ میری مدد فرمائیں، میں سمجھتا ہوں حضرت تھانویؒ کے فہم و فراست سے جناب کو کافی حصہ ملا ہے، ایسے سوالات کے جوابات مولانا تھانویؒ کی خصوصیات میں شامل ہیں۔

مجھے معلوم ہے کہ خدمتِ دین کے سلسلے میں آپ کی مصروفیات ملک و بیرون ملک، تصنیف و تالیف، دارالعلوم کے انتظامی امور اور دیگر شعبہ جات میں آپ کا انہماک اتنا زیادہ ہے کہ شاید اپنی ذات کے لئے بھی آپ کو وقت کم ملتا ہوگا، مگر آپ جیسے عالم سے پوشیدہ نہیں ہوگا کہ تزکیہٴ نفس کا کام بھی کتنا عظیم الشان کام ہے کہ پیغمبر اس کے لئے مبعوث کئے گئے، اور وسوسوں کا ازالہ اور شبہات و اشکال کا مدلل جواب بھی اسی ذیل میں آتا ہے۔

آپ کی مصروفیت کی بناء پر آپ اس میں آزاد ہیں کہ جواب ایک دن میں، یا ایک مہینے میں دیں، یا ہر اشکال کا ایک ساتھ دیں، یا الگ الگ دیں، جس طرح آپ کو سہولت ہو، مگر براہِ کرم جواب ضرور دیں، حق تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائیں۔

سوال ا: - الف: - ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“ مفسرین حضرات نے ”لِيَعْبُدُونِ“ کی تفسیر ”لِيَعْرِفُونِ“ سے کی ہے، یعنی مقصد تخلیق یہ ہے کہ خدا کو پہچانا جائے، اور ایک حدیث بھی ہے: ”كنت كنزاً مخفياً“ یعنی میں چھپا ہوا خزانہ تھا، میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں ”فخلقت الخلق“ چنانچہ میں نے خلق کو پیدا کر دیا۔

وسوسہ یہ آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کی صفات الرحمن الرحیم بھی ہے، نے محض اپنی شناخت اور تعارف کے لئے کروڑوں، اربوں انسانوں کو پیدا کر کے ایک بلائے عظیم میں مبتلا کر دیا۔ ابتدائے آفرینش سے آج تک کروڑوں، اربوں ذی روح انسان جن کے جتنے ایسے بنائے گئے کہ اگر ایک سوئی بھی بدن میں لگ جائے تو تکلیف ہوتی ہے۔ سسک سسک کر ظالموں کے جبر و بربریت اور اذیت ناک تشدد کے سبب مر گئے۔ ہزاروں، لاکھوں جنگلی جانوروں، شیر، سانپ، بچھو کی غذا کے لئے، لاکھوں افراد سمندری طوفان، برف باری اور موسم کی خنکی کی نذر ہو گئے۔ لاکھوں لوگ آفاتِ سماوی ارضی، طاعون، چیچک اور دوسری اذیت ناک بیماریوں کے لقمہ بن گئے۔ لاکھوں بے کس انسان قحط میں بھوک سے مر گئے، آج بھی لاکھوں انسان قلتِ غذا سے شکار ہیں۔ ایک وقت کی روٹی بھی مشکل سے ملتی ہے۔ دو وقت کی روٹی نہ ملے تو کیسی اذیت ہوتی ہے، کوئی زخم لگ جائے، کوئی بیماری ہو جائے، کسی کی عزتِ نفس مجروح ہو، کسی بے گناہ کو قید کر دیا جائے، کسی کو بے عزت کر دیا جائے، کسی کا گھر لوٹ لیا جائے، کسی کو اغواء کر لیا جائے، یہ اذیتیں برابر جاری ہیں اور زیادہ تر ان کے شکار غریب اور بے وسیلہ لوگ ہوتے ہیں، اور یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔

بنی نوع انسان پر ایسی ایسی مصیبتوں اور تکالیف کے پہاڑ ٹوٹے ہیں جن کو سن کر پتھر دل بھی موم ہو جائیں۔ نوعِ انسانی کا ابتدائی دور دیکھئے، سردی کی شدت، گرمی کا عذاب، ہواؤں کی تیزی ایسی ہی تھی جیسی آج ہے، مگر انسان کے پاس نہ لحاف، نہ گدے تھے، بدن پیڑ کی چھالوں اور جانوروں کی کھالوں سے چھپایا جاتا تھا۔ پتھر کا دور، لوہے کا دور، زندہ رہنے کے لئے کیسی جدوجہد کرنی پڑتی ہوگی؟

ب: - پھر جس پہچان اور شناخت کے لئے اللہ تعالیٰ نے انسان کو ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ کی حالت میں پیدا کیا۔ اس شناخت کو بھی ستر ہزار پردوں میں ایسا چھپایا کہ پوری زندگی ریاضت اور مجاہدات کرو، تب بھی کچھ ہاتھ نہیں آتا، اِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ۔ سلوک کی کتابیں اور صالحین کے حالات اس پر شاہد ہیں۔

ج: - پھر چلو اگر دنیا کی زندگی جیسے تیسے گزر گئی، فاقوں میں، بیماری میں، موسم کی سختی میں، مظلومی کی حالت میں تو اب آخرت کی زندگی کا خوف اس سے بڑھ کر، وہاں کا عذاب دنیا کے عذاب

سے ہزاروں گنا بڑا ہے، تو گویا ایک رُوح کو جسم دے کر ابد الابد اور ہمیشہ کی تکلیف میں مبتلا کر دیا اور شناخت کو اتنا مشکل بنا دیا کہ کوئی کہتا ہے اللہ کا وجود ہی نہیں، کوئی کہتا ہے سب اللہ ہی اللہ ہے، کوئی کہتا ہے کہ اس کے اولاد ہے، کوئی کہتا ہے وہ فلاں جسم میں حلول کر گیا۔

۳:- تو پھر ایک ایسی چیز یعنی شناخت (عرفان الہی) جو اتنی مشکل اور نایاب ہو اس کے لئے اربوں گوشت پوست کے انسانوں کو ایسی بلائے عظیم میں مبتلا کرنا بظاہر خدا کی صفت الرحمن الرحیم سے متضاد معلوم ہوتی ہے۔

د:- اگر جواب میں کوئی کہے کہ اسلام نے اللہ کی شناخت کا طریقہ بتا دیا ہے تو بے شک یہ صحیح ہے، مگر اس سے شناخت کہاں ہوتی ہے؟ اس سے تو صرف علم حاصل ہوتا ہے، یعنی جاننا اور پہچاننا اور چیز ہے۔ یا کوئی کہے کہ ہم سب اللہ کی مملوک ہیں اور مالک کو اپنی مملوک میں ہر قسم کے تصرف کا حق حاصل ہے، اس سے کوئی سوال نہیں کر سکتا، تو بے شک یہ بھی صحیح ہے مگر خدا نے انسانوں کو منع کیا ہے کہ اپنی مملوک میں بے جا تصرف نہ کرو، اولاد کو بھوکا مارنا، اپنے جانوروں کو بھوکا رکھنا، اپنی دولت کا بیجا اسراف، یہ سب باتیں خدا نے منع کی ہیں۔ تو جس امر کو خدا اپنے بندوں سے پسند نہیں کرتا وہ خود کیونکر کر گیا؟

محترم! یہ سوال میں پوری انسانیت کے ایک فرد ہونے کی حیثیت سے کر رہا ہوں جس میں ابتداءً خلق سے آج تک کے سارے انسان، کافر، مؤمن سب شامل ہیں۔ لہذا جواب میں اس حیثیت کو مد نظر رکھئے گا۔ بندے کا علم بہت محدود ہے اور یہ معاملات تکوینی امور سے تعلق رکھتے ہیں جن کی حکمت کا احاطہ محال ہے اور آخرت میں بھی پورا پورا ہوگا۔ پس جناب سے استدعا ہے کہ ایسا معقول جواب عنایت فرمائیں کہ کسی طرح یہ کاٹا نکل جائے جو آج کل مجھے بہت پریشان کئے ہوئے ہے۔ عقیدہ تو الحمد للہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی شے باطل پیدا نہیں کی مگر بعض امور میں قلب ساتھ نہیں دیتا، خدا مجھے اس منافقت سے محفوظ رکھے۔

اشکال نمبر ۲:- ساری دنیا میں کروڑوں لوگ انتہائی افلاس اور غربت کا شکار ہیں، افریقہ میں تو ہزاروں لوگ بھوک سے مر جاتے ہیں۔ ہم اپنے صوبہ سرحد کو دیکھیں، چھوٹے چھوٹے بچے کچرا چختے ہوئے نکل آتے ہیں جن کو مشکل سے دس بیس روپے روز مزدوری ملتی ہے۔ دوسری طرف وہ لوگ جن کے یہاں رزق کی اتنی وسعت ہے کہ ان کے کتے بھی وہ غذا کھاتے ہیں جو غریبوں کو میسر نہیں، اگر اس تفاوت کو امر خدا سمجھا جائے تو یہ قرآن اور خدا کے قول ”وَمَا اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ“ کے خلاف جاتا ہے۔ غور و فکر کے بعد یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا“ مشروط ہے اپنے زمانے کے اسباب معیشت اختیار کرنے پر۔ مشاہدہ ہے کہ ایک بھائی نے اس زمانے

کے اسبابِ معیشت اختیار کئے، پڑھ لکھ گیا، اعلیٰ عہدے کا مالک ہو گیا، خوب رزق میں وسعت ہوئی، دوسرا بھائی جاہل رہ کر ہر طرح محتاج رہا۔ اس کے خلاف بھی ہے، مگر حکم اکثریت پر لگایا جاتا ہے۔ خدا کو کسی سے دشمنی نہیں کہ اس کو محتاج رکھے، قرآن کی آیت ”إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ....“ بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ آپ فرمائیں کہ یہ بات صحیح ہے اور یہ عقیدہ حق ہے یا نہیں؟

اشکال نمبر ۳:- ہمارا عقیدہ ہے کسب بندے کی طرف سے ہے اور خلق اللہ کی طرف سے۔ بندے نے کسی نیک کام کا ارادہ کیا، اللہ نے اس عمل کی تخلیق کردی، یہ بات تو سمجھ میں آتی ہے، لیکن بندے نے کسی بُرائی مثلاً ڈاکا یا قتل کا ارادہ کیا تو اللہ کی طرف سے اس عمل کی تخلیق سے دو اشکال پیدا ہوتے ہیں، پہلا تو یہ کہ اللہ کی تخلیق کا عمل بندے کے ارادے کے تابع ہے، گو کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ تخلیق عمل نہیں ہوتا مگر ایسا بہت کم ہوتا ہے اور حکم اکثریت پر لگتا ہے۔

دوسرا اشکال یہ کہ بدعمل کی تخلیق بظاہر ”وَلَا تَعَاوُنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ بندوں کو حکم ہے ”لَا تَعَاوُنُوا....“ کسی نے کسی بے گناہ کو قتل کر کے اس پر ظلم کیا، اللہ تعالیٰ نے اس عمل کی تخلیق کر کے ظالم سے تعاون کیا (نعوذ باللہ)۔ دنیا کی عدالتیں اعانتِ جرم کو بھی جرم سمجھتی ہیں، تو اللہ تعالیٰ کے اس بدعمل کی تخلیق کی کیا توجیہ کریں گے؟ دوسرے یہ کہ ایمانِ مفصل میں ”وَالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى“ سے مراد یہی تخلیقِ فعل ہے یا کچھ اور؟ کیونکہ شرحِ محض کا صدور تو حق تعالیٰ سے محال ہے۔

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا مفصل خط ملا، آپ نے احقر کو جو دعائیں دی ہیں، ان پر تہ دل سے شکر گزار ہوں (جزاکم اللہ تعالیٰ)۔ آپ کے اصل سوال کے بارے میں پہلی بات تو یہ عرض کرنی ہے کہ ”کنت کنزاً مخفیاً.... الخ“ کا جو فقرہ حدیثِ قدسی کے عنوان سے مشہور ہے، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بھی سند سے ثابت نہیں ہے، علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”کنت کنزاً لا أعرف فأحببت أن أعرف.... قال ابن تیمیہ: انه ليس من كلام النبی

صلی اللہ علیہ وسلم، ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف، وتبعه الزرکشی وشيخنا.“

(المقاصد الحسنة للسخاوی ص: ۳۲۷)

نیز علامہ عجلاونی نے بتایا ہے کہ صرف علامہ ابن تیمیہ ہی نہیں، حافظ ابن حجرؒ، علامہ زرکشیؒ اور علامہ سیوطیؒ نے بھی یہی کہا ہے کہ اس روایت کی کوئی بھی سند نہیں ہے، نہ صحیح، نہ ضعیف۔

(کشف الخفاء للعجلاونی ج: ۲ ص: ۱۷۳)

اور اسی المطالب میں لکھا ہے کہ: اس حدیث کو بعض صوفیاء تساہلاً حدیث قدسی کے طور پر ذکر کرتے ہیں (ص: ۲۴۳) اور بس۔

البتہ آیت کریمہ میں ضرور وارد ہوا ہے کہ ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“^(۱) یعنی جن و انس کی تخلیق کا مقصد یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں۔ اس سے آگے آپ نے تخلیقِ عالم کے سلسلے میں جن وساوس و شبہات کا ذکر فرمایا ہے، ان کا اجمالی جواب یہ ہے کہ یہ وساوس و شبہات درحقیقت اس دائرے میں قدم رکھنے سے پیدا ہوئے ہیں جو عقلِ انسانی سے ماورا ہے۔ تخلیقِ کائنات کی کیا حکمتیں ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کا کیسا نظام بنایا ہے؟ اور یہاں ہر چیز اور ہر واقعے کے پیچھے کیا کیا مقاصد کارفرما ہیں؟ اگر یہ سب باتیں انسان کی عقل اور علم میں آجائیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ انسان انسان نہ رہا، عالم الغیب ہو گیا۔ یہ بات طے شدہ ہے جس میں دو رائیں نہیں ہو سکتیں کہ انسان کی عقل محدود ہے، اور وہ کائنات کی تخلیق تو کجا، خود اپنے وجود کے ہر حصے کی حکمتِ تخلیق معلوم کرنے پر بھی قادر نہیں، یہاں تک کہ وہ دماغ جس سے انسان سوچتا ہے، اس کا بھی بڑا حصہ ابھی تک انسان کی سمجھ میں نہیں آیا کہ اس کا عمل کیا ہے؟ جو واقعات انسان کسی کی تکلیف یا صدمے کے دیکھتا ہے، وہ صرف ان کا ظاہری رخ ہے، ان واقعات کے پیچھے کے حقائق اس کے علم میں نہیں ہوتے۔ ہماری زندگی ہی میں بہت سے حالات و واقعات ایسے پیش آتے ہیں کہ ایک عرصے تک ہم ان پر افسوس کرتے رہتے ہیں، لیکن کسی وقت ان کی حقیقت کھلتی ہے تو پتہ چلتا ہے کہ یہ افسوسناک واقعات عین حکمت کے مطابق تھے۔ اگر یہ حقیقت نہ کھلتی تو ہم اسے ظلم ہی سمجھتے۔ اب کسی کسی موقع پر یہ حکمت ظاہر ہو جاتی ہے، لیکن اکثر مواقع پر ظاہر نہیں ہوتی۔ لہذا ان معاملات کی کھوج میں پڑنا جو انسان کے دائرہ ادراک سے باہر ہیں، خواہ مخواہ اپنے آپ کو پریشانی میں ڈالنا ہے۔

دوسری طرف اگر اللہ تعالیٰ کے وجود پر ایمان ہے تو اس کے رحم و رحیم ہونے پر بھی ایمان ہونا لازمی ہے۔ اگر کسی مخلوق کی کوئی تکلیف دیکھ کر آپ کو ترس آ رہا ہے تو کیا رحم و رحیم کو نہیں آئے گا؟ اگر اس نے آپ سے کہیں زیادہ رحیم ہونے کے باوجود اسے اس حالت میں چھوڑا ہے تو یقیناً اس کی کوئی وجہ ہے جو آپ کے دائرہ علم و ادراک سے باہر ہے۔ آپ ایک شخص کو پھانسی پر لٹکا تو دیکھ رہے ہیں لیکن آپ کو یہ معلوم نہیں کہ اس نے کتنے انسانوں کی جان لی ہے؟ آپ ایک ڈاکٹر کو کوئی عضو کاٹتے ہوئے دیکھ کر ترس کھا رہے ہیں، لیکن یہ معلوم نہیں کہ یہ آپریشن نہ ہوتا تو سب اعضاء کا کیا بنتا؟ یہ تو معمولی مثالیں ہیں، پوری کائنات کے نظام میں کسی شخص کے حق میں کیا بہتر

ہے؟ اس کا علم سوائے خالق کائنات کے کسی کو نہیں ہو سکتا۔ لہذا اس کھوج میں پڑنا ہی خلاف عقل ہے۔ اگر یہ اجمالی حقیقت ذہن نشین ہو جائے تو ان شاء اللہ اس قسم کے وساوس و شبہات زیادہ پریشان نہیں کریں گے، اور اگر کبھی غیر اختیاری طور پر آئیں تو اپنے آپ کو کسی کام میں لگالیں، اور ان کی طرف التفات نہ کریں۔

والسلام
واللہ سبحانہ اعلم
۱۴۲۰/۱۲/۲۷ھ

(فتویٰ کے حوالوں کی تخریج از مولانا محمد عبداللہ میمن زید مجرہ)

۱:- كنت كنزا لا أعرف فأحببت أن أعرف، فخلقت خلقا فعرفتهم بي، فعرفوني. قال ابن تيمية: انه ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف، وتبعه الزركشي وشيخنا. (المقاصد الحسنة للسخاوي ص: ۳۲۷)

۲:- وفي كشف الخفاء بعد هذه العبارة:-

وتبعه الزركشي والحافظ ابن حجر في اللآلئ والسيوطي وغيرهم، وقال القاري: ولكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ" أي ليعرفوني كما فسرہ ابن عباس، والمشهور على الألسنة كنت كنزا مخفيا، فأحببت أن أعرف، فخلقت خلقا فبي عرفوني. وهو واقع كثير في كلام الصوفية، واعتمدوه، وبنوا عليه أصولا لهم. كشف الخفاء للعجلوني ج: ۲ ص: ۱۷۳.

۳:- وفي الموضوعات الكبير مثل ذلك الي: كما فسرہ ابن عباس رضي الله عنهما. (ص: ۹۳)

۴:- وفي "أسنى المطالب": وتبعه الزركشي، وابن حجر، وهذا يذكره المتصوفة في الأحاديث القدسية تساهلا منهم. (ص: ۲۴۳)

قومِ لوط کی جس بستی کو الٹا گیا تھا اس کی تعین میں رائے کا اختلاف

سوال:- معارف القرآن جلد سوم سورۃ انعام ص: ۳۲۰ پر مرقوم ہے:

قومِ لوط کی پوری بستی کو الٹ دیا گیا جو آج تک اردن کے علاقے میں ایک عجیب قسم کے پانی کی صورت میں موجود ہے، جس میں کوئی جانور، مینڈک، مچھلی وغیرہ زندہ نہیں رہ سکتی، اسی لئے اس کو بحرِ میت کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور بحرِ لوط کے نام سے بھی۔

پوری بستی کو الٹ جانے کا واقعہ جس جگہ پیش آیا ہے وہ بالکل صاف میدان ہے، عذاب والی جگہ کو پانی سے تعبیر کرنا اور یہ کہنا کہ کوئی جانور زندہ نہیں رہ سکتا، تاریخ کے خلاف ہے۔ آج کل لوگ اس جگہ کا مشاہدہ کرتے ہیں، عذاب الہی کی جگہ کو بحرِ میت کہنا جھوٹ ہے۔

جواب:- حضرت لوط علیہ السلام کی جن بستیوں کو الٹا کیا گیا تھا، ان کی تعیین میں رائیں مختلف ہو سکتی ہیں۔ احقر کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اُردن تشریف لے گئے تو وہاں کے اہل علم نے بحرِ میت کی جگہ کے بارے میں یہی بتایا کہ یہ لوط علیہ السلام کی بستیوں کی جگہ ہے، اور والد صاحب کو وہاں لے بھی گئے، اس کی بنیاد پر انہوں نے یہ بات لکھی ہے۔ اگر کسی صاحب علم کی تحقیق اس کے خلاف ہو، تو ہو سکتی ہے، یہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے جس پر شریعت کا دار و مدار ہو، ایک تاریخی یا جغرافیائی مسئلہ ہے، اور بہت سے تاریخی جغرافیائی مسائل میں اہل علم کی رائے یا مشاہدات مختلف ہوتے ہیں، ان میں سے کسی کو رائج، کسی مرجوح تو کہہ سکتے ہیں، مگر کسی کو جھوٹ کہنا بڑی زیادتی کی بات ہے، والسلام۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۹/۶/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۴۴/۳۰ ج)

نبوت اور وحی کی کیا حقیقت ہے؟

سوال:- برائے کرم عقلی اعتبار سے یہ سمجھا دیجئے کہ نبوت اور وحی کیا چیز ہیں؟ اور نبی اور خدا کے مابین جو رشتہ ہوتا ہے اس کا ہم کس طرح ادراک کر سکتے ہیں؟

جواب:- یہ ایک مفصل اور طویل بحث ہے جو مختصر طور سے سمجھ میں آنا مشکل ہے۔ اس موضوع پر احقر کی کتاب ”علوم القرآن“ میں مفصل بحث موجود ہے۔ یہ کتاب مکتبہ دارالعلوم کراچی ۱۴ نے شائع کی ہے، اس کا مطالعہ فرمائیں، پھر بھی کوئی شبہ رہ جائے تو پوچھ لیں۔

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۰۹/۲۷)

کیا موجودہ سائنسی تحقیقات قرآن و حدیث سے متعارض ہیں؟

سوال:- چاند، سورج اور سیاروں کے بارے میں موجودہ سائنس کی جو تحقیق ہے، کیا وہ قرآن کریم کی رو سے درست ہے؟ یہاں بعض حضرات کہتے ہیں کہ سائنس اور قرآن و حدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، لہذا اس کی ہر بات درست ہے۔ اور بعض کا کہنا ہے کہ سائنس کے نظریات قرآن سے ٹکراتے ہیں، براہ کرم اس معاملے میں اپنی جامع و مانع رائے سے مطلع فرمائیے۔

جواب:- آپ کا سوال اپنے جواب کے لئے درحقیقت ایک مبسوط مقالے کی وسعت چاہتا ہے، تاہم اصولی طور پر چند ضروری باتیں پیش خدمت ہیں۔ اُمید ہے کہ وہ آپ کی اُلجھن دُور کرنے میں مددگار ثابت ہوں گی۔

۱:- سب سے پہلے یہ بات سمجھ لیجئے کہ سائنس کا بنیادی مقصد ان قوتوں کا دریافت کرنا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کائنات میں ودیعت فرمائی ہیں۔ اگر ان قوتوں کو انسانیت کی فلاح و بہبود میں استعمال کرنے کی کوشش کی جائے تو یہ اسلام کی نظر میں نہ صرف جائز بلکہ مستحسن ہے۔ اسلام ان کوششوں کے راستے میں کوئی رکاوٹ کھڑی کرنے کے بجائے ان کی ہمت افزائی کرتا ہے، اس سلسلے میں اسلام کا مطالبہ صرف اتنا ہے کہ ان قوتوں کو ان مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے جو اسلام کی نظر میں جائز اور مفید ہیں۔ دُوسرے الفاظ میں سائنس کا کام یہ ہے کہ وہ کائنات کی پوشیدہ قوتوں کو دریافت کرے، لیکن ان قوتوں کا صحیح مصرف مذہب بتاتا ہے، وہی ان اکتشافی کوششوں کے لئے صحیح رُخ اور بہتر فضا مہیا کرتا ہے۔ سائنس اور ٹیکنالوجی اسی وقت انسانیت کے لئے مفید ہو سکتی ہے جب اسے اسلام کے بتائے ہوئے اصولوں کے مطابق استعمال کیا جائے، ورنہ شاید اس سے کسی کو انکار نہیں ہوگا کہ سائنس جس طرح انسانیت کے لئے مادی فلاح و بہبود کا باعث بن سکتی ہے، اسی طرح اگر اس کا غلط استعمال کیا جائے تو وہ ہمارے لئے تباہ کن بھی ثابت ہو سکتی ہے۔ مثال ہمارے سامنے ہے کہ ماضی میں سائنس نے جہاں انسانیت کو راحت و آسائش کے اسباب مہیا کئے ہیں، وہاں اس کے غلط استعمال نے پوری دُنیا کو بدامنی اور بے چینی کا جہنم بھی بنادیا ہے۔ سائنس ہی نے سفر کے تیز رفتار ذرائع بھی ایجاد کئے اور اسی نے ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم بھی بنائے، لہذا سائنس کا صحیح فائدہ اسی وقت حاصل کیا جاسکتا ہے جب اسے اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے اصولوں کے مطابق استعمال کیا جائے۔

۲:- دُوسری بات یہ سمجھنے کی ہے کہ سائنس کی تحقیقات دو طرح کی ہیں۔ ایک وہ جو صریح مشاہدے پر مبنی ہیں، ایسی تحقیقات نہ کبھی قرآن و سنت سے متصادم ہوئی ہیں اور نہ ہو سکتی ہیں، بلکہ مشاہدہ تو یہ ہے کہ ایسی تحقیقات نے ہمیشہ قرآن و سنت کی تصدیق ہی کی ہے، اور قرآن و سنت کی بہت سی وہ باتیں جو کچھ عرصہ پہلے لوگوں کی سمجھ میں ذرا مشکل سے آتی تھیں، سائنس کی ان تحقیقات نے ان کا سمجھنا آسان بنادیا ہے، مثلاً معراج کے موقع پر بُراق کی جس تیز رفتاری کا ذکر صحیح احادیث میں آیا ہے، قدیم زمانے کے نام نہاد عقل پرست اسے بعید از قیاس سمجھتے تھے، لیکن کیا آج سائنس نے یہ ثابت نہیں کر دیا کہ تیز رفتاری ایک ایسی صفت ہے جس کو کسی حد میں محدود نہیں کیا جاسکتا۔

دُوسری قسم کے سائنٹفک نظریات وہ ہیں جو مشاہدہ اور یقین کے بجائے ظن و تخمین پر یا کم علمی

پر مبنی ہیں، اور اس سلسلے میں سائنس داں کسی یقینی نتیجے پر ابھی تک نہیں پہنچ سکے ہیں، ایسی تحقیقات بعض اوقات قرآن و سنت کی تصریحات سے ٹکراتی ہیں، ایسے مواقع پر سیدھا اور صاف راستہ یہ ہے کہ قرآن و سنت کی تصریحات میں کوئی تاویل کئے بغیر ان پر ایمان رکھا جائے، اور سائنس کی جو تحقیقات ان سے ٹکراتی ہیں ان کے بارے میں یہ یقین رکھا جائے کہ سائنس ابھی اپنی کم علمی کی بناء پر اصل حقیقت تک نہیں پہنچی، جوں جوں انسان کی سائنسی معلومات میں اضافہ ہوگا قرآن و سنت کے بیان کئے ہوئے حقائق واضح ہوتے جائیں گے۔

مثلاً بعض سائنسدانوں کا یہ خیال ہے کہ آسمان کا کوئی وجود نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کا یہ خیال اس بناء پر قائم نہیں ہوا کہ انہیں آسمان کے موجود نہ ہونے پر کوئی دلیل قطعی مل گئی ہے، بلکہ ان کے استدلال کا حاصل صرف یہ ہے کہ ہمیں آسمان کے وجود کا علم نہیں ہو سکا، اس لئے ہم اس کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے۔ دوسرے الفاظ میں یہ خیال ”علم عدم“ کے بجائے ”عدم علم“ پر مبنی ہے..... لہذا ہم جو قرآن و سنت کی قطعیت پر ایمان رکھتے ہیں، پورے وثوق اور اعتماد کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ ان سائنسدانوں کی یہ رائے قطعی غلط ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ قرآن و سنت کی تصریح کے مطابق آسمان موجود ہے، مگر سائنس اپنی کم علمی کی بناء پر اسے دریافت نہیں کر سکی، اور اگر انسان کی سائنسی معلومات میں مسلسل اضافہ ہوتا رہا تو عین ممکن ہے کہ سائنس دانوں کو اپنی اس غلطی کا احساس ہو جائے اور وہ اسی طرح آسمان کے وجود کو تسلیم کر لیں جس طرح بہت سی ان چیزوں کو تسلیم کیا ہے جن کا پہلے انکار کیا جاتا تھا۔

مشکل یہ ہے کہ ہمارے یہاں ہر چیز کو اس کے مقام پر رکھنے کی ذہنیت ختم ہوتی جا رہی ہے، جب کسی چیز کی اہمیت ذہن پر سوار ہوتی ہے تو بسا اوقات اس میں حدود سے تجاوز ہونے لگتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ سائنس اور ٹیکنالوجی نہایت مفید اور ضروری فنون ہیں، اور دورِ حاضر میں تو مسلمانوں کے لئے از حد ضروری ہے کہ ان فنون کی طرف بطور خاص توجہ دے کر ان میں ترقی کی انتھک کوشش کریں، اس کے بغیر موجودہ دنیا میں ان کے لئے اپنا جائز مقام حاصل کرنا ممکن نہیں رہا، لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ کوئی سائنسدان اپنے ظن و تخمین سے جس کسی نظریے کا اعلان کر دے اسے وحی کی طرح درست تسلیم کر لیا جائے، اور اس کی بناء پر قرآن و سنت میں تاویل و ترمیم کا دروازہ کھول دیا جائے، یا اس کی بناء پر قرآن و سنت میں شکوک و شبہات پیدا ہونے لگیں، خاص طور پر جب یہ شب و روز کا مشاہدہ ہے کہ سائنس کے اس قسم کے نظریات آئے دن بدلتے رہتے ہیں۔

۳:- یاد رکھئے کہ اسلام کا معاملہ عیسائیت سے بہت مختلف ہے۔ عیسائی مذہب میں اتنی جان نہیں تھی کہ وہ زمانے کی نت نئی ضروریات اور انسان کی بڑھتی ہوئی سائنٹفک معلومات کا مقابلہ کر سکتی،

لہذا سائنس اس کے لئے ایک عظیم خطرہ بن کر سامنے آئی۔ اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ کلیسا کے وقار کو سلامت رکھنے کے لئے یا تو سائنس کی مخالفت کرے یا اپنے مذہب میں رد و بدل کرے۔ شروع میں رومن کیتھولک چرچ نے پہلے راستے کو اختیار کیا، اور چونکہ عوام پر اس کا اقتدار قائم تھا، اس لئے گلیلیو جیسے سائنسدانوں کو بے شمار رکاوٹوں کا سامنا کرنا پڑا، لیکن جب کلیسا کا اقتدار ڈھیلا پڑا تو اب اس کے لئے سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں رہ گیا تھا کہ وہ اپنے مذہب میں ترمیم کر کے اس کی نئی تشریح و تعبیر کریں۔ چنانچہ اہل تجدّد (Modernism) کے مکتب فکر نے یہ راستہ اختیار کر لیا۔

لیکن یہ سب کچھ اس لئے ہوا کہ عیسائی مذہب کو انتہائی غیر فطری اور غیر معقول بنیادوں پر کھڑا کیا گیا تھا۔ اسلام کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے، وہ دین فطرت ہے، اور عقل و خرد کی کوئی دلیل اسے چیلنج نہیں کر سکتی۔ اس میں زمانے کی ہر ضرورت کو پورا کرنے اور ہر دور کی تحقیقات کے ساتھ آنکھیں ملانے کی پوری صلاحیت ہے۔ لہذا ہمیں اسلام کے وقار کو سلامت رکھنے کے لئے سائنس کی مخالفت کی ضرورت ہے، نہ اسلام کو بدلنے کی، اس لئے کہ ہمارا ایمان یہ ہے کہ سائنس جس قدر ترقی کرے گی اور انسان کی سائنسی معلومات میں جتنا اضافہ ہوگا اسلام کی حقانیت اور واضح ہوتی چلی جائے گی، بشرطیکہ انسان کا نقطہ نظر صحیح معنوں میں سائنٹفک رہے، اور وہ محض قیاس و تخمین کو یقین اور مشاہدے کا درجہ نہ دے بیٹھے۔

بس یہ ہے وہ بات جو علمائے دین کہتے ہیں، اس کا حاصل اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہر چیز کو اس کے صحیح مقام پر رکھنا چاہئے، جذباتی نعروں کی رو میں آکر حدود سے تجاوز کر جانا دانشمندی کا تقاضا نہیں ہے۔

حیرت ہے کہ اس معتدل اور سوفیصد معقول بات کی وجہ سے بعض حضرات مسلسل یہ تشہیر کر رہے ہیں کہ علماء، سائنس اور ٹیکنالوجی کے مخالف ہیں، اور اس میدان میں ترقی کرنا ایک آنکھ نہیں بھاتا۔ اس الزام کے جواب میں ہم یہ دُعا کرنے کے سوا کیا کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو فکرِ سلیم عطا کرے۔

واللہ سبحانہ اعلم
(۱) آخر جمادی الاولیٰ ۱۳۸۷ھ

اہرام کے فوائد اور اثرات کی شرعی حیثیت

سوال:- اہرام کے اندر کھانے پینے کی اشیاء رکھنے سے وہ سڑتی نہیں بلکہ ٹھوس اور سکڑ جاتی ہیں، مثلاً:-

(۱) یہ فتویٰ ”ابلاغ“ کے شمارہ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب عفی عنہ)

دودھ رکھا جائے تو وہ دہی یا پنیر میں تبدیل ہو جاتا ہے۔
 گوشت رکھا جائے تو وہ سڑتا نہیں بلکہ خشک ہو جاتا ہے۔
 چائے یا تمباکو رکھنے سے ان کی تلخی یا کڑواہٹ ختم ہو جاتی ہے۔
 اہرام کے اندر اگر پانی رکھا جائے تو بعد میں وہ اہرامی پانی اگر:-
 پودوں میں ڈالا جائے تو ان کی نشوونما اور جسامت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔
 سر کے بالوں میں لگایا جائے تو بال گرنے بند ہو جاتے ہیں اور پیدائش میں اضافہ ہوتا ہے۔
 سردیوں میں جلد پر لگایا جائے تو پھٹی ہوئی جلد ٹھیک ہو جاتی ہے، اور چہرے پر لگایا جائے تو
 جھریاں ختم ہو جاتی ہیں۔

عادی شرابی کو پلایا جائے تو شراب کی طلب ختم ہو جاتی ہے۔
 مچھلی گھر میں ڈالا جائے تو مچھلیوں کی افزائش میں اضافہ ہو جاتا ہے۔
 جانوروں کے آگے اگر اہرامی پانی اور عام پانی رکھا جائے تو وہ اہرامی پانی پیتے ہیں۔
 اہرام کے اندر اگر دوا رکھی جائے تو اس کی تاثیر بڑھ جاتی ہے۔
 اہرام کے اندر اگر پھلوں اور ترکاریوں کے بیج رکھے جائیں تو ان بیجوں سے طاقت ور پھل
 زیادہ پھل پھول والے درخت اور سبزیاں پیدا ہوں گی۔
 اگر گلاب اور دوسرے درختوں کی قلمیں پانی میں ڈبو کر اہرام کے اندر رکھی جائیں تو ان قلموں
 سے جڑیں بہت جلد نکلتی ہیں۔

اگر استعمال شدہ بلیڈ اہرام کے اندر رکھا جائے تو اس کی دھار دوبارہ تیز ہو جاتی ہے۔
 زخموں اور چوٹوں کے اوپر جب اہرام رکھا گیا تو وہ بہت جلد اچھے ہو گئے۔
 سائنس دانوں نے بیماریوں کے جراثیم اہرام میں رکھے تو وہ یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ جراثیم
 یا تو مکمل طور پر ختم ہو گئے یا ان کی پیدائش و افزائش میں حیرت انگیز کمی ہوئی۔
 مختلف بیماروں کو اہرام کے اندر بٹھانے سے پہلے اور بٹھانے کے بعد ان کے خون کا تجزیہ
 کیا گیا، ڈاکٹر حیران رہ گئے کہ اہرامی قوت نے آدھے گھنٹے کے اندر خون کے اجزاء میں کافی
 تبدیلیاں کر دیں۔ اب آپ فرمائیے کہ:-

۱:- اہرام جسے انگریزی میں پائی رائڈ (Pyramid) کہتے ہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

۲:- دُنیا کے مختلف علاقوں میں بسے ہوئے اہرام خصوصاً مصر جن میں سے ایک کے اندر

فرعون کی لاش موجود ہے، چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے بھی پہلے کے ہیں، اس لئے کیا

اہرام کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ملتی ہیں یا نہیں؟ نیز یہ کہ قرآن کے اندر بھی اہرام کے متعلق کچھ مضمون بیان کیا گیا ہے یا نہیں؟

۳:- حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دور میں کیا اہرام استعمال کرنے یا اہرامی شکل کے مکانات بنانے کا رواج موجود تھا یا نہیں؟

۴:- ”اہرام کے فوائد“ جو پچھلے صفحے پر بیان کئے گئے ہیں، ان کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اگر ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے تو پھر اہرام کی پُر اسرار قوت کا راز کیا ہے؟ کیا ان فوائد کا حاصل ہونا کسی جادو وغیرہ سے تعلق رکھتا ہے یا یہ کسی دُنیاوی علوم کا نتیجہ ہیں؟

۵:- کیا یہ فوائد حاصل کرنے کے لئے اہرام سے استفادہ کرنا شرعاً جائز ہے؟

۶:- چونکہ اہرام سے دو چیزوں کا خاص تعلق ہے، جن میں سے شمال اور جنوب کا تعین کرنا، کیا ان کی بھی کوئی شرعی حیثیت ہے یا ان کا تعلق کسی دُنیاوی علوم سے ہے؟

۷:- کہا جاتا ہے کہ اکثر اہرام خیالات و خواہشات کو مادی شکل دیتا ہے، کچھ لوگوں نے قابلِ عمل خواہشات کو لکھ کر اہرام کے اندر رکھا، کچھ عرصے کے بعد ان کی خواہشات خود بخود پوری ہو گئیں، کیا ایسا ہونا شرعاً ممکن ہے؟

۸:- تجربات اور مشاہدات سے یہ بات بھی سامنے آئی ہے کہ مکمل چاند اور بعض اوقات سیاروں اور زمین کی گردش کی وجہ سے اہرام کے بعض اثرات میں زیادتی اور بعض میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ موجودہ مغربی طب نے بڑی حد تک سیاروں کے اثرات کے بارے میں واضح ثبوت فراہم کئے ہیں، مثلاً پورے چاند پر، جنون، پاگل پن، مرقی کیفیت، خودکشی، قتل اور جرائم کی واردات میں اضافہ ہوتا ہے، یہاں تک کہ عورتوں کے ایام حیض بھی چاند کی گردش سے متاثر ہوتے ہیں، اور اس بات کا بھی لوگوں کو عملی تجربہ ہے کہ پورے چاند پر سمندر چڑھا ہوا ہوتا ہے۔

کیا چاند اور سیاروں کے اثرات کی کوئی شرعی حیثیت ہے یا نہیں؟ اگر ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے تو پھر ان تمام باتوں کے ظہور ہونے کی کیا وجوہات ہیں؟ اور ان پر یقین رکھنا شرعاً جائز ہوگا یا نہیں؟

جواب:- ”اہرام“ کی حقیقت اور خواص و آثار کے بارے میں قرآن و سنت نے کوئی بات ارشاد نہیں فرمائی، اس کا تعلق خالصہً تجربے اور مشاہدے سے ہے۔ تجربے اور مشاہدے سے اگر ”اہرام“ کی شکل کے کچھ خواص یا فوائد ثابت ہو جائیں تو ان کو شریعت کے خلاف نہیں کہا جاسکتا، نہ ان خواص کو ظاہری اسباب کے درجے میں تسلیم کرنے سے کسی اسلامی عقیدے میں نقص واقع ہوتا ہے،

بشرطیکہ ان کو ظاہری سبب ہی کے درجے میں رکھا جائے، مؤثر حقیقی ہر چیز میں اللہ تعالیٰ کو سمجھا جائے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۸/۱/۱۴۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۹۱/۵۷)

اجتہاد کی شرائط اور موجودہ دور میں کسی کو مجتہد قرار دینا

سوال:- پندرہ روزہ ”قافلہ“ میں ایک مضمون ”دیوبندی بریلوی اختلاف کا پس منظر، اصلاحی تحریک (از صاحبزادہ خورشید احمد گیلانی)“ نظر سے گزرا۔ کچھ امور جو حضرت سید احمد بریلویؒ اور ان کے رفقاء کی طرف منسوب کئے گئے ہیں وہ صحیح اور غلط کا ملغوبہ محسوس ہوتے ہیں، اور ذہنی پریشانی کا باعث بنتے ہیں۔ چونکہ یہ ناچیز دیوبند مسلک، تھانوی مشرب کا حامل ہے، اس لئے ان میں سے چند تحریروں کی نشاندہی کر کے حقیقت حال سے نقاب کشائی کا طالب ہے۔ اس مضمون کی یہ پہلی قسط رسالے میں شائع ہوئی ہے، لہذا مضمون ابھی جاری ہے، اس لئے مجھے اجازت دی جائے اس سوال اور آپ کے جواب کو بھی پندرہ روزہ ”قافلہ“ میں برائے اشاعت پیش کر دوں تاکہ عامۃ المسلمین غلط فہمی سے غلط عقائد کو علمائے حق کی طرف منسوب سمجھ کر اہل حق سے مستفید ہونے سے محروم نہ رہیں بفضلہ تعالیٰ ان میں سے ایک بات یہ لکھی ہے کہ:-

”اجتہاد“ یہ ایک ایسا حق ہے جو ہر صاحب علم و بصیرت مسلمان کو حاصل ہے۔ یہ اجتہاد کسی خاص شخصیت اور خاص زمانے تک محدود نہیں بلکہ تاقیامت جاری رہے گا۔ وہابی تحریک کے ہم نوا اندھی تقلید کے حامیوں پر نکتہ چینی کرتے تھے، اس کا مطلب قطعاً یہ نہیں کہ وہ ائمہ اربعہ امام اعظمؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام مالکؒ کا احترام نہیں کرتے تھے، اور ان کے اجتہاد پر انہیں اعتماد نہیں تھا، کیونکہ اصل وہابی تحریک کے مؤسس اول شیخ محمد بن عبدالوہاب خود حنبلی مسلک رکھتے تھے اور مقلد تھے۔

جواب:- ”اجتہاد“ کی حقیقت یہ ہے کہ وہ بے شک اس لحاظ سے کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے کہ اس کے بعد کسی زمانے میں پایا جانا عقلاً ناممکن ہو بلکہ وہ ایک ملکہ ہے جس کے پائے جانے کے لئے علم کی کچھ خاص شرائط ہیں، جو اصول فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں۔ یہ شرائط پہلے زمانوں میں بکثرت پائی جاتی تھیں، اب عام طور سے ان شرائط کا آدمی نہیں ملتا، اس لئے اس دور میں کسی کو مجتہد مطلق قرار نہیں دیا گیا، البتہ اجتہاد کی کچھ خاص اقسام مثلاً اجتہاد فی المسائل کے لئے شرائط نسبتاً نرم ہیں اور آخری زمانوں میں اس کے حامل علماء ہوتے ہیں۔ مسئلہ تفصیل طلب ہے، ضرورت ہو تو حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا رسالہ ”الاقتصاد فی التقلید والاجتہاد“ اور احقر کا

رسالہ ”تقلید کی شرعی حیثیت“ ملاحظہ فرمائیں۔

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۱۰/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۱/۳۰ د)

جنگِ جمل اور جنگِ صفین کے واقعہ کا انکار کرنا

سوال:- مسئلہ مشاجرات میں جو حضرت علیؑ اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان ہوا، جنگِ صفین و جمل میں آپس میں صحابہ کرامؓ مقتول ہوئے۔ زید اس واقعے کی سخت تردید کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ”رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ“ صحابہؓ کی صفت ہے، یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ آپس میں قتل و قتال کریں؟ (نعوذ باللہ) یہ صحابہ کرامؓ پر بہتانِ عظیم ہے۔ زید کا یہ انکار دُرست ہے یا نہیں؟

جواب:- اگر جنگِ جمل اور جنگِ صفین کا وقوع صرف کسی ایک تاریخی روایت سے ثابت ہوتا تو زید کا استدلال صحیح ہوتا، لیکن ان جنگوں کا وقوع تو اتر سے ثابت ہے^(۱) اس لئے اس کا انکار دُرست نہیں۔ ”رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ“ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ کبھی ایک دوسرے سے کوئی اختلاف یا رنجش پیدا نہیں ہوتی تھی، لہذا اگر اجتہادی اختلاف رائے کی بناء پر کوئی مشاجرہ پیدا ہو تو اس کے منافی نہیں ہوگا۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۱ھ

(فتویٰ نمبر ۹۲۳/۲۸ ج)

بقدرِ ضرورتِ علمِ دین سیکھنے کے لئے ایک مطالعاتی نصاب کا خاکہ

سوال:- گزارش ہے کہ حضراتِ علمائے کرام سے سنتے رہتے ہیں کہ دین کی بنیادی اور ضروری باتوں کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے، جیسا کہ حدیثِ پاک میں ہے: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة“ لیکن دین کی بنیادی اور ضروری باتوں کی تعیین ہم جیسے عامی مسلمانوں کو معلوم نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس طرح آپ نے دینی مدارس میں پڑھنے والے علمائے کرام کے لئے ایک نصاب مقرر کر رکھا ہے، اس طرح عام مسلمانوں کے لئے بقدرِ ضرورتِ دین کا علم سیکھنے کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں۔ اگرچہ حضراتِ علمائے کرام نے دینِ اسلام کی تعلیمات کو عام کرنے کے لئے اُردو زبان میں بہت سی کتابیں اور رسالے تحریر فرمائے ہیں۔

(۱) دیکھئے: تاریخ الطبری ج: ۳ ص: ۵۲ (طبع دار الکتب العلمیۃ بیروت)، الاستیعاب ج: ۳ ص: ۱۳۷۵ (طبع دار

الجلیل بیروت)، الإصابة ج: ۶ ص: ۲۸۔

(۲) سورة الفتح: ۲۹۔

آپ سے درخواست یہ ہے کہ آپ اُردو زبان میں لکھی ہوئی کتابوں کا ایسا مجموعہ تجویز فرمادیں جو عام مسلمانوں کے لئے علم دین سیکھنے کے لئے نصاب کا درجہ رکھتا ہو، اس نصاب کو پڑھ لینے کے بعد آدمی کو دین کی بنیادی اور ضروری باتوں کا علم حاصل ہو جائے، اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی محولہ بالا حدیث پاک کا منشا بھی پورا ہو جائے، بینوا تو جروا۔

جواب:- گرامی نامہ ملا، آپ نے بہت اہم سوال پوچھا ہے۔ بقدر ضرورت دین کا علم حاصل کرنا واقعہ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ احقر کی رائے میں اس مطالعے کے دو حصے کرنے چاہئیں۔ پہلا حصہ ابتدائی ضروری معلومات پر مشتمل ہو جن کے بغیر ایک سچے مسلمان کی طرح زندگی گزارنا ممکن نہیں، اور دوسرا حصہ پہلے حصے کی تکمیل کے بعد ایسے مطالعے پر مشتمل ہو جس سے دینی معلومات میں اتنی وسعت اور استحکام پیدا ہو جائے کہ انسان گمراہ کرنے والوں سے گمراہ نہ ہو، پہلے حصے میں احقر کی نظر میں مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ ضروری ہے:-

- ۱:- حیاۃ المسلمین از حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ
 - ۲:- فروع الایمان از حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ
 - ۳:- تعلیم الدین از حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ
 - ۴:- مردوں کے لئے ”بہشتی گوہر“ اور عورتوں کے لئے ”بہشتی زیور“ از حکیم الأمت
 - ۵:- جزاء الاعمال از حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ
 - ۶:- سیرت خاتم الانبیاء از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 - ۷:- حکایات صحابہ از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب سہارنپوری مدظلہم
 - ۸:- تاریخ اسلام کامل از حضرت مولانا محمد میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 - ۹:- اُسوۂ رسول اکرم ﷺ از حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب عارفی رحمۃ اللہ علیہ
- دوسرے حصے میں مندرجہ ذیل کتب شامل ہونی چاہئیں:-

- ۱:- معارف القرآن از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
- یا تفسیر عثمانی از شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ
- ۲:- معارف الحدیث کامل از حضرت مولانا محمد منظور نعمانی صاحب مدظلہم
- ۳:- بہشتی زیور کے مسائل از حکیم الأمت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ
- یا علم الفقہ از حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ
- ۴:- عقائد اسلام از حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی
- ۵:- شریعت و طریقت از حکیم الأمت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

ان شاء اللہ ان کتابوں کے مطالعے سے دین کی اتنی ضروری معلومات حاصل ہو جائیں گی کہ ان کے بعد اپنی زندگی بھی سنور جائے اور انسان کسی باطل نظریے سے گمراہ بھی نہ ہو۔ والسلام
(۱) آخر جمادی الثانیہ ۱۴۰۲ھ

کلمہ طیبہ میں لفظ ”محمد“ پر رفع، اور اذان میں اس پر نصب کی وجہ

سوال:- کلمہ طیبہ میں لفظ ”محمد“ میں لفظ ”در“ ضمہ کے ساتھ اور اذان میں فتح کے ساتھ کیوں ہے؟ دونوں میں کیا فرق ہے؟

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۲/۸

جواب:- یہ عربی زبان کے قواعد کی وجہ سے ہے۔
الجواب صحیح
محمد عاشق الہی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۲۳/۱۹ الف)

میڈیکل کالج میں ڈاکٹری کی مخلوط تعلیم اور پوشیدہ انسانی اعضاء کے معائنے سے متعلق متعدد مسائل

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان دین متین مندرجہ ذیل مسائل کی بابت:-
(برائے مہربانی جواب لکھنے سے پہلے ایک بار تمام مسائل پڑھ لئے جائیں تاکہ تمام نکات سامنے آجائیں، اس کے بعد فرداً فرداً جواب تحریر فرمائیں، خصوصاً مندرجہ ذیل پیرا پڑھ لیں)

ہم میڈیکل کالج میں پڑھتے ہیں، ہماری تعلیم مکمل ہونے میں تقریباً ایک سال باقی ہے، مندرجہ ذیل تمام مسائل پڑھ لیں اور بعد از مکمل تحقیق، مفصل و مدلل جواب تحریر فرمائیں، ہر ایک کے لئے لکھیں کہ ۱:- جواز کی آخری حد کیا ہے؟ ۲:- جواز کی آخری حد کن شرائط پر ہے؟ ۳:- افضل کیا ہے؟ جزاک اللہ۔ پہلے یہ پڑھ لیں: یہاں میڈیکل کالج میں جتنے بھی داڑھی والے طلباء ہیں ان کو مولوی کہا جاتا ہے، تمام ”مولویوں“ کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ یہ انتہائی درجے کے نالائق ہوتے ہیں، اور ہمیں طعنے سننے پڑتے ہیں، اگر کبھی کوئی ”مولوی“ کسی سوال کا جواب دیدے تو استاد صاحب فرماتے ہیں: ”آج تو کمال ہی ہو گیا، کوئی معجزہ ہو گیا کہ مولوی صاحب نے جواب دے دیا۔“ اساتذہ اور دوست وغیرہ اکثر ہمیں ان الفاظ سے سمجھاتے ہیں: ”مولویوں کو زیادہ پڑھنا چاہئے کیونکہ اسی میں دین

(۱) یہ فتویٰ ”البلاغ“ کے شمارہ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب عفی عنہ)

کی عزت ہے، نہ پڑھ کر مولوی دین کو بدنام کرتے ہیں، اور تمام لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ جو دین پر چلتا ہے وہ کسی کام کا نہیں رہتا، لہذا تمہاری وجہ سے دین بدنام ہو رہا ہے۔“ ہم مولوی قطعاً نالائق نہیں ہیں بلکہ شرعی مجبوریوں کی وجہ سے پڑھائی اور معائنہ وغیرہ کی طرف کم سے کم توجہ دیتے ہیں، لوگ اور اساتذہ ہمیں طعن دیتے ہیں کہ: ”نہ تم کسی پارٹی وغیرہ میں آتے ہو، نہ تم پڑھتے ہو، آخر تم لوگ کرتے کیا ہو؟“ ایک طرف دین کا حکم بھی ہے کہ اپنے آپ سے لوگوں کو غلط فہمی نہ ہونے دو، نیز دین کی اور اپنی عزت کا خیال رکھو، بعض اوقات تو اساتذہ ایسی بات بھی کہہ دیتے ہیں جو صریح کفر ہوتی ہے۔

اب تک چار سال گزر چکے ہیں اور ہمیں کچھ بھی نہیں آتا، جس طرح ہم یہاں آنے سے پہلے کورے تھے، ویسے ہی اب بھی کورے ہیں، یقیناً کچھ نہیں آتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ شرعی مجبوریوں وغیرہ کی وجہ سے پڑھائی اور معائنہ وغیرہ پر توجہ نہیں دیتے۔

یہ بات بھی ہمارے سامنے کی ہے کہ ہم سے بڑے مولوی یعنی وہ مولوی صاحبان جو ہم سے پہلے یہاں سے تعلیم مکمل کر کے فارغ ہوئے ہیں، کوئی ان کے پاس جانا پسند نہیں کرتا، نہ ان کا کلینک چلتا ہے، وجہ وہی کہ انہوں نے معائنہ وغیرہ میں تجربہ حاصل نہیں کیا، لہذا ان کی تشخیص صحیح نہیں ہوتی، مریض کا حق ادا نہ کرنے کا گناہ علیحدہ ہے، اور یہ حدیث علیحدہ ہے کہ نااہل قاضی اور نااہل طبیب کا ٹھکانا جہنم کے سوا کچھ نہیں۔

وجہ یہی ہے کہ انہوں نے مریضوں پر پڑھا نہیں، اپنے ہاتھ سے کر کے نہیں دیکھا، معائنہ کر کے نہیں دیکھا، ان تمام باتوں کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل مسائل کا جواب عنایت فرمائیں۔

میڈیکل کالج میں مخلوط نظام تعلیم ہے، لڑکے لڑکیاں اکٹھے پڑھتے ہیں، پڑھانے والے اکثر مرد ہیں، بعض اوقات خواتین اساتذہ بھی پڑھانے آ جاتی ہیں اور بے پردہ ہوتی ہیں، ہماری معلومات کے مطابق پورے پاکستان میں مردوں کے لئے علیحدہ کوئی میڈیکل کالج نہیں ہے، لاہور میں، لڑکیوں کے لئے فاطمہ جناح کالج ہے، جہاں مخلوط نظام تعلیم نہیں ہے، مگر وہاں اساتذہ میں خواتین کے ساتھ مرد بھی شامل ہوتے ہیں، بہر حال ہمارے میڈیکل کالج میں مکمل بے پردگی ہے، بعض لڑکیاں ایسے کپڑے پہنتی ہیں کہ حدیث کے مطابق کپڑے پہن کر بھی نگہ رہتی ہیں، اور کپڑوں کے اندر جلد کا رنگ صاف نظر آتا ہے، اگر کپڑا باریک نہ ہو تو بھی بعض لڑکیاں تنگ لباس پہنتی ہیں جس سے جسم کے ابھار واضح ہو جاتے ہیں، تمام لڑکیاں ایسی نہیں ہیں، بعض لڑکیاں چادر سے چہرہ ڈھانپنے رکھتی ہیں مگر آنکھیں اور آس پاس کی جلد نظر آتی ہے، لڑکے اکثر تنگ پتلون پہنتے ہیں، جس سے ان کے سرین واضح رہتے ہیں، جو لڑکے شلوار قمیص استعمال کرتے ہیں ان میں سے بھی بعض کالر اور کف استعمال کرتے ہیں، ۹۹ فیصد لڑکوں کے ٹخنے

ڈھکے ہوتے ہیں، جبکہ لڑکیوں میں سے اکثر کے ٹخنے ننگے ہوتے ہیں، لڑکیوں کی آواز بھی سنائی دیتی ہے، بعض لڑکے لڑکیاں آپس میں کھلم کھلا باتیں کرتے ہیں، ہنسی مذاق کرتے ہیں۔ اساتذہ، خواتین ہوں یا مرد، وہ بھی ہنسی مذاق کرتے ہیں، یہاں مردوں کی کوئی تمیز نہیں، خصوصاً بعض اساتذہ تو یہ تک کہہ دیتے ہیں کہ ہمارے لئے کوئی لڑکا یا لڑکی نہیں ہے، ہمارے لئے سب طالب علم ہیں اور بس۔

خواتین اساتذہ کی آواز بھی سننی پڑتی ہے، مکمل طور پر احتیاط کے باوجود بھی غیر محرم کے چہرے پر نظر پڑ جاتی ہے، ورنہ کم از کم ان کی آواز تو مکمل طور پر سنائی دیتی ہے۔ یہ تمام تفصیل بتانے کا مقصد یہ ہے کہ یہاں مکمل بے دینی اور بُرائی کا ماحول ہے، آپ جانتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ اگر کسی جگہ جانے سے پہلے معلوم ہو کہ وہاں گناہ کا کام ہوگا تو وہاں جانا حرام ہے، اور اگر وہاں جا کر پتہ چلے تو اٹھ آنا واجب ہے، نیز گناہ کی طرف چل کر جانا بھی گناہ ہے، جو کام حرام میں ابتلاء کا سبب بنے وہ بھی حرام ہے اور اوپر کی تفصیل میں تقریباً سب کے سب کبیرہ گناہ ہیں، اس تمام تفصیل کو ملحوظ رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل مسائل کا جواب عنایت فرمائیں۔

مسئلہ نمبر ۱

۱/۱- اس نظام تعلیم میں علم حاصل کرنا عورتوں کے لئے کیا ہے؟

۲/۱- اس نظام تعلیم میں علم حاصل کرنا مردوں کے لئے کیا ہے؟

۳/۱- لاہور کے فاطمہ جناح میڈیکل کالج میں عورتوں کا علم حاصل کرنا کیا ہے؟ (وہاں

اساتذہ مرد و خواتین دونوں ہوتے ہیں، مگر پڑھنے والی صرف لڑکیاں ہوتی ہیں)۔

۴/۱- اگر یہ نظام تعلیم صحیح نہیں تو کیا مرد و عورت کسی کے لئے علم حاصل کرنا جائز نہیں ہے؟

۵/۱- حکومت کا کام ہے کہ وہ لڑکوں اور لڑکیوں کے لئے علیحدہ کالج بنائے اور وہ اس کے

تمام اختیارات اور سہولیات رکھتی ہے، مگر جب تک حکومت یہ کام نہ کرے تو کیا اس وقت تک کوئی جواز

نہیں کہ ہم لوگ علم حاصل کر سکیں؟ آپ جانتے ہیں کہ باقی علوم دُنیا کے مقابلے میں علم طب افضل ہے

اور اس کے بغیر چارہ نہیں، اگر ہم علم حاصل نہیں کرتے تو مردوں اور عورتوں کا علاج کون کرے گا؟ آخر

اس صورت میں کوئی نہ کوئی متبادل صورت تو ہوگی؟

۶/۱- خواتین اساتذہ پڑھانے کے لئے آئیں تو مردوں کے لئے کیا حکم ہے؟

۷/۱- مرد اساتذہ پڑھانے کے لئے آئیں تو عورتوں کے لئے کیا حکم ہے؟

مسئلہ نمبر ۲

ہمارے ہاں جتنی کتب پڑھنے کا کہا جاتا ہے تمام کی تمام دوسرے ممالک کی ہوتی ہیں، ان

کتب میں انسانی تصاویر کثرت سے ہوتی ہیں اور اکثر تصاویر عریاں ہوتی ہیں، عریاں صرف وہ حصہ نہیں ہوتا جو دکھانا مقصود ہے بلکہ پورے پورے انسان کی نگلی تصاویر ہوتی ہیں اور اس میں مردوں کا کوئی خیال نہیں رکھا جاتا، ان کے بارے میں قاعدہ تو یہ ہوا کہ ”بوقت بقدر ضرورت“ دیکھنا جائز ہے، یعنی جب تصویر کے بغیر سمجھنے کی کوئی صورت نہ ہو تو صرف وہی تصویر دیکھ لے اور صرف اتنی ہی دیکھے جتنا ضروری ہے، مگر اس بات کا فیصلہ کون کرے کہ بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت دیکھ رہا ہے یا نہیں؟ ہم یہاں پر جوان ہیں بلکہ جوانی کی بلندیوں کو چھو رہے ہیں، اس صورت میں بوقت ضرورت کا تعین اور بھی زیادہ مشکل ہے، اگر تصویر دیکھنے کی بجائے صرف پڑھنے کی غرض سے کتاب کھولی تو بھی تصاویر پر نظر پڑتی ہی ہے، نگلی تصاویر دیکھ کر شہوت آمیز خیالات بھی آتے ہیں، بعض مضامین کتاب میں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو پڑھنے سے شہوت آتی ہے، اگرچہ یہ علم حاصل کرنے کے لئے کیا جاتا ہے لیکن پوچھنا یہ ہے کہ ایسے مضامین یا ایسی کتاب کا پڑھنا، پڑھانا، سیکھنا، دیکھنا اور دوسرے دوستوں کی غرض سے دکھانا وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اس میں بھی لکھ دیں کہ افضل کیا ہے؟ جواز کی آخری حد کیا ہے؟ اور جواز کی آخری حد کن شرائط پر ہے؟

میڈیکل کالج میں پڑھائی کے پانچ سال ہوتے ہیں، سال اول و دوم میں مردہ انسانی جسم کی چیر پھاڑ کروائی جاتی ہے، اس کا متبادل تو موجود ہے کہ پلاسٹک کے بنے اعضاء سے سیکھا جائے، سال سوم سے سال پنجم تک ہمیں ہسپتال اور وارڈوں میں بھیجا جاتا ہے، خصوصاً سال پنجم میں تورات کو بھی جانا پڑتا ہے، وہاں پر ہمیں مریضوں پر پڑھایا جاتا ہے، پڑھنے کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ اُستاد ایک مریض کے بارے میں کہہ دیتا ہے کہ اس سے پوچھو کہ اسے کیا تکلیف ہے؟ اور اس کے بعد اس کا معائنہ کرو، نظام تعلیم مخلوط ہے، لہذا لڑکے، لڑکیاں اکٹھے ہوتے ہیں، جب طالب علم اپنا کام پورا کر لیتے ہیں تو اُستاد صاحب تشریف لاتے ہیں طلباء و طالبات میں سے کوئی ایک تفصیل کے ساتھ مریض کی تکلیف اور معائنے کے بارے میں بتا دیتا ہے، اُستاد صاحب اس میں سے غلطیاں نکالتے ہیں، سمجھاتے ہیں، وغیرہ۔

یہاں یہ بات یاد رہے کہ ہر بیماری مرد و عورت دونوں میں نہیں ہوتی، بعض بیماریاں صرف مردوں، اور بعض بیماریاں صرف عورتوں میں پائی جاتی ہیں، نیز کوئی جانور ایسا نہیں جو مکمل طور پر انسان کے مشابہ ہو، نیز معائنے کے دوران مختلف پٹھوں کی حرکت، دل کی دھڑکن کی مختلف آوازیں، مختلف بیماریوں میں سانس کی مختلف آوازیں وغیرہ صرف انسان کے جسم میں دیکھی جاسکتی ہیں نہ کہ پلاسٹک کے اعضاء میں، اگرچہ بعض چیزیں کمپیوٹر پر ایسی آگئی ہیں کہ ان پر آوازیں سنائی جاسکتی ہیں، مگر ہر چیز پاکستان میں نہیں ملتی اور ہر طالب علم کمپیوٹر بھی نہیں خرید سکتا، نیز میڈیکل کالج میں بھی یہ سہولت نہیں

ہے۔ سب سے پہلے مریض سے اجازت لی جاتی ہے، اگر مریض (مرد و عورت) اجازت نہ دے تو اس کا معائنہ وغیرہ طالب علم کو کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

معائنہ کرنے کے چار حصے ہوتے ہیں، ۱:- دیکھنا، ۲:- ہاتھوں سے دبا کر ٹٹول کر چیک کرنا، ۳:- اُنکلی سے ٹھونک کر دیکھنا، ۴:- کانوں کے آلے (Stethoscope) سے اس حصے کی آواز سننا۔

۱:- دیکھنا

اس کے لئے ضروری ہے کہ جو حصہ دیکھنا ہو وہ حصہ اور اس کے آس پاس کا کافی حصہ ننگا کیا جائے، مثلاً قاعدہ یہ ہے کہ اگر سینہ دیکھنا ہو تو کم از کم ناف تک قمیص اُتر والی جائے، اور اگر پیٹ دیکھنا ہے تو سینے سے لے کر گھٹنوں تک بشمول شرم گاہ ننگا کیا جائے، اگرچہ کتب کے مطابق صحیح طریقہ یہی ہے، مگر پاکستان میں شرم گاہ سب کے سامنے نہیں کھولی جاتی بلکہ علیحدہ کمرے میں پردے کے ساتھ کھولی جاتی ہے، اس میں مرد کی شرم گاہ کا زیادہ خیال نہیں رکھا جاتا، البتہ عورت کی شرم گاہ کو عورت ہی کھولتی اور دیکھتی ہے، مردوں کو اجازت نہیں، بہر حال مریض مرد ہو یا عورت یہ کرنا پڑتا ہے، مرد میں تو خاص شرم گاہ کے حصے کے علاوہ باقی جسم کو ننگا کرنا بشمول ران گھٹنوں وغیرہ کے کچھ بُرا نہیں سمجھا جاتا، عورت مریض کی صورت میں دوپٹہ اُتر والیا جاتا ہے اور پیٹ کمر وغیرہ سے قمیص بھی ہٹالی جاتی ہے، عام طور پر اس سے زیادہ نہیں کیا جاتا۔

۲:- دبا کر، ہاتھ لگا کر دیکھنا

اس میں مریض کو جس حصے کی تکلیف ہو اس کو ہاتھ لگا کر اور دبا کر دیکھا جاتا ہے، تاکہ معلوم ہو کہ اس کی جلد اور جلد کے نیچے دوسرے اعضاء اور پٹھے عام صحت مند آدمی کی طرح ہیں یا سخت ہیں یا نرم ہیں یا یہ کہ ہاتھ لگانے سے مریض کو درد ہوتا ہے یا نہیں، وغیرہ۔ یہاں بھی مرد و عورت (مریض ہو یا طالب علم) کی کوئی تخصیص نہیں۔

۳:- ٹھونک کر دیکھنا

اس میں ہاتھ اور اُنکلی کی مدد سے مریض کے جسم کے مختلف حصوں خصوصاً سینہ اور پیٹ کو ٹھونک کر دیکھتے ہیں، اور آواز کا موازنہ عام صحت مند انسان سے کیا جاتا ہے۔

۴:- کانوں والے آلے سے سننا

اس میں اگرچہ عموماً مریض کو ہاتھ نہیں لگتا، مگر جس جگہ آلہ لگایا جاتا ہے وہاں سے اکثر کپڑا ہٹالیا جاتا ہے۔

آپریشن تھیٹر

شعبہ جراحی کی پڑھائی کے دوران طلباء و طالبات کو عمل جراحی (آپریشن) دکھایا جاتا ہے، اس میں طالب علم کو ہاتھ لگانے کی اجازت نہیں ہوتی، مگر اسے دکھایا جاتا ہے، یہاں پر بھی اُستاد، شاگرد اور مریض میں مرد و عورت کا کوئی خیال نہیں رکھا جاتا۔

آؤٹ ڈور O.P.D

اس میں مریضوں کا معائنہ اُستاد کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ اس میں فلاں بیماری کی فلاں فلاں علامتیں ظاہر ہیں، چنانچہ طلباء و طالبات بیماری کی وہ علامتیں اس میں فرداً فرداً دیکھتے ہیں اور معائنہ کرتے ہیں۔

تمام میڈیکل کالجوں میں یہی طریقہ تعلیم ہے اور اسی کا امتحان لیا جاتا ہے، اس تمام تفصیل کے بعد جواب طلب امور مندرجہ ذیل ہیں، اس میں لکھ دیں کہ افضل کیا ہے؟ جواز کی آخری حد کیا ہے؟ اور جواز کی حد کن شرائط کے ساتھ ہے؟ یاد رہے کہ سب سے پہلے مریض سے اجازت لی جاتی ہے، اگر مریض (مرد و عورت) اجازت نہ دے تو اس کا معائنہ وغیرہ طالب علم کو کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳

- ۱/۳- مرد طالب علم کو مریض (مرد و عورت) سے بات کرنے کا کیا حکم ہے؟
- ۲/۳- عورت طالب علم کو مریض (مرد و عورت) سے بات کرنے کا حکم کیا ہے؟
- ۳/۳- مرد طالب علم کو مریض (مرد و عورت) کا معائنہ کرنے کا کیا حکم ہے؟
- ۴/۳- عورت طالب علم کو مریض (مرد و عورت) کا معائنہ کرنے کا کیا حکم ہے؟
- ۵/۳- اگر جواز نہیں تو اُستاد کے کہنے یا حکم کرنے کے بعد جواز کا کیا حکم ہے؟ جبکہ یہ فتنے کا دور ہے، اور طالب علم کے انکار پر اسے سالانہ امتحان میں فیل بھی کیا جاسکتا ہے۔

۶/۳- آپ جانتے ہیں کہ عمل جراحی مہارت کا کام ہے، اور مہارت ہاتھ سے کام کرنے سے آتی ہے، کالج میں عموماً ہاتھ سے کام تو نہیں کرنے دیا جاتا مگر عمل جراحی دکھایا جاتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

۷/۳- اگر ہر طرف سے بچ جائے تو دوران امتحان تو ہر طالب علم کا علیحدہ علیحدہ امتحان لیا جاتا ہے، پس دوران امتحان کیا حکم ہے؟ (افضل اور جواز مع شرائط)۔

۸/۳:- دورانِ تعلیم مرد و عورت طلباء و طالبات کو کہا جاتا ہے کہ مریض یا مریضہ کے مقعد یا اندامِ نہانی وغیرہ میں ہاتھ اور انگلیاں وغیرہ ڈال کر دیکھیں، اس کا حجم وغیرہ دیکھیں، اندر سے دبا کر دیکھیں، وغیرہ، ایسا کرنا کیسا ہے؟ (مریض اور طالب علم مرد یا عورت میں سے کوئی بھی ہو سکتا ہے) اگر جواز نہیں تو اُستاد کے کہنے یا حکم کرنے کے بعد جواز کا کیا حکم ہے؟ جبکہ یہ فتنے کا دور ہے، اور طالب علم کے انکار پر اسے سالانہ امتحان میں فیل بھی کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۴

شعبہ حادثات یعنی ایمر جنسی وارڈ میں عموماً مریض آتے ہیں جن کی حالت نازک ہوتی ہے، لہذا وہاں بعض اوقات ایک ایک مریض پر دو دو، تین تین ڈاکٹر لگے ہوتے ہیں، بعض اوقات ڈاکٹر کم ہوں یا مریض زیادہ ہوں تو طالب علم کو بھی شامل کر لیا جاتا ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ مریضوں کی جان بچانے کی کوشش کی جاسکے، اس حالت میں بوتل بھی لگائی جاتی ہے، بوتل لگانے کے لئے عام طور پر مریض کے بازو کی خون کی ورید پر سوئی لگائی جاتی ہے، اگر وہاں نہ ملے تو جسم کے دوسرے حصوں پر ورید تلاش کی جاتی ہے، بعض اوقات سارے جسم میں کہیں نہیں ملتی اور جا کر شرم گاہ کے ساتھ ران پر ملتی ہے، مریض، ڈاکٹر اور طالب علم، مرد و عورت میں سے کوئی بھی ہو سکتا ہے، یہاں پر اگر مریض کی حالت زیادہ نازک ہو تو پردہ کا زیادہ خیال نہیں رکھا جاتا بلکہ اس کی جان بچانے کی طرف زیادہ توجہ دی جاتی ہے، ایسی حالت میں ڈاکٹر اور طالب علم (مرد و عورت) کے لئے کیا حکم ہے؟ بعد جواز مع شرائط اور افضل کیا ہے؟ لکھ دیں۔

مسئلہ نمبر ۵

کالج میں تعلیم کے دوران تمام طلباء و طالبات کے لئے ضروری ہے کہ کالج و ہسپتال میں کل حاضری میں سے ۷۵ فیصد حاضری کا ہونا اور ۷۵ فیصد اسباق اُستاد سے پڑھنا ضروری ہے، ورنہ اسے امتحان میں بیٹھنے کی اجازت نہیں ہوتی، بعض اوقات سال ضائع ہونے کا احتمال بھی ہوتا ہے، لہذا ۷۵ فیصد حاضری کے لئے کالج اور ہسپتال میں جانا مجبوراً ضروری ہے، اس سے زیادہ جانا یا نہ جانا اپنے اختیار میں ہے، اس بات کو ذہن میں رکھتے ہوئے بتائیں کہ:-

۱/۵:- ایسی حالت میں کیا یہ ضروری ہے کہ ۷۵ فیصد کے بعد طالب علم کالج نہ جائیں، اس

سلسلے میں لکھا نہیں کہ افضل کیا ہے؟ اگر جواز ہے تو کیا ہے؟ اور کن شرائط پر ہے؟

۲/۵:- کالج میں زیادہ تر لوگ صرف اس لئے جاتے ہیں کہ ۷۵ فیصد حاضری ضروری ہے،

اگر یہ ضروری نہ ہو تو اکثر لوگ نہ جائیں، بعض اوقات اگر پڑھنے کا دل نہ کرے یا سبق سمجھ میں نہ آئے یا خاتون اُستاد آجائے تو بعض طالب علم دینی کتب، مواعظ اور بعض ناول وغیرہ دورانِ سبق پڑھتے رہتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ صحیح ہے؟

۳/۵:- یہاں کالج میں ابوالاعلیٰ مودودی کی جماعت بھی ہے، جن کے نزدیک داڑھی اتنی رکھنا کافی ہے کہ دُور سے نظر آئے، کچھ لڑکے ان کے اثر سے، اور کچھ فیشن کے طور پر چھوٹی سی داڑھی رکھ لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں واجب پورا ہو گیا، جب ہم انہیں کہتے ہیں کہ داڑھی پوری رکھو تو وہ کہتے ہیں کہ کیا وہ داڑھی نہیں ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں، تو وہ کہتے ہیں کہ اگر صحیح نہیں تو کیا ہم نے داڑھی جتنی رکھی ہے کٹوا دیں؟ ہم انہیں کیا جواب دیں؟ ایک مولانا صاحب نے فرمایا تھا کہ: انہیں بے شک کہہ دو کہ اس داڑھی کا کوئی فائدہ نہیں لہذا بے شک کٹوا دیں۔ بتائیں کہ ہم انہیں کیا جواب دیں؟ (ان کا پوری داڑھی رکھنے کا کوئی ارادہ نہیں اور وہ اسی کو سنت، واجب سمجھتے ہیں)۔

۴/۵:- طلباء کا کالج جانے کو دل نہیں کرتا، نیز اس کے لئے صبح صبح اُٹھنا پڑتا ہے، لہذا بعض طلباء دُوسروں کو کہہ دیتے ہیں کہ ہم نہیں جاتے مگر ہماری حاضری لگوا دینا، کیا یہ جائز ہے کہ طالب علم نہ جائے اور کوئی دُوسرا اس کی حاضری لگا دے؟ بعض اساتذہ اجازت دیتے ہیں، مگر اکثر ناراض ہوتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۶

یہاں میڈیکل کالج میں جتنے بھی داڑھی والے طلباء ہیں ان کو ”مولوی“ کہا جاتا ہے، تمام ”مولویوں“ کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ یہ انتہائی درجے کے نالائق ہوتے ہیں، اور ہمیں طعنے سننے پڑتے ہیں، اگر کبھی کوئی ”مولوی“ کسی سوال کا جواب دیدے تو اُستاد صاحب فرماتے ہیں: ”آج تو کمال ہی ہو گیا، کوئی معجزہ ہو گیا کہ مولوی صاحب نے جواب دے دیا۔“ اساتذہ اور دوست وغیرہ اکثر ہمیں ان الفاظ سے سمجھاتے ہیں: ”مولویوں کو زیادہ پڑھنا چاہئے کیونکہ اسی میں دین کی عزت ہے، نہ پڑھ کر مولوی دین کو بدنام کرواتے ہیں، اور تمام لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ جو دین پر چلتا ہے وہ کسی کام کا نہیں رہتا، لہذا تمہاری وجہ سے دین بدنام ہو رہا ہے۔“ ہم مولوی قطعاً نالائق نہیں ہیں بلکہ شرعی مجبوریوں کی وجہ سے پڑھائی اور معائنہ وغیرہ کی طرف کم سے کم توجہ دیتے ہیں، لوگ اور اساتذہ ہمیں طعنے دیتے ہیں ”نہ تم کسی پارٹی وغیرہ میں آتے ہو، نہ تم پڑھتے ہو، آخر تم لوگ کرتے کیا ہو؟“ ایک طرف دین کا حکم بھی ہے کہ اپنے آپ سے لوگوں کو غلط فہمی نہ ہونے دو، نیز دین کی اور اپنی عزت کا خیال رکھو، بعض اوقات تو اساتذہ ایسی بات بھی کہہ دیتے ہیں جو صریح کفر ہوتی ہے۔

اب تک چار سال گزر چکے ہیں اور ہمیں کچھ بھی نہیں آتا، جس طرح ہم یہاں آنے سے پہلے کورے تھے، ویسے ہی اب بھی کورے ہیں، یقیناً کچھ نہیں آتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ شرعی مجبوریوں وغیرہ کی وجہ سے پڑھائی اور معائنہ وغیرہ پر توجہ نہیں دیتے۔

یہ بات بھی ہمارے سامنے ہے کہ ہم سے بڑے مولوی یعنی وہ مولوی صاحبان جو ہم سے پہلے یہاں سے تعلیم مکمل کر کے فارغ ہوئے ہیں، کوئی ان کے پاس جانا پسند نہیں کرتا، نہ ان کا کلینک چلتا ہے، وجہ وہی کہ انہوں نے معائنہ وغیرہ میں تجربہ حاصل نہیں کیا، لہذا ان کی تشخیص صحیح نہیں ہوتی، مریض کا حق ادا نہ کرنے کا گناہ علیحدہ ہے، اور یہ حدیث علیحدہ ہے کہ نااہل قاضی اور نااہل طبیب کا ٹھکانا جہنم کے سوا کچھ نہیں۔ وجہ یہی ہے کہ انہوں نے مریضوں پر پڑھا نہیں، اپنے ہاتھ سے کر کے نہیں دیکھا، معائنہ کر کے نہیں دیکھا، ان تمام باتوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل مسائل کا جواب عنایت فرمائیں۔

۱/۶:- اس پیرے کی روشنی میں دین دار طلباء و طالبات کے لئے جواز کی آخری حد کیا ہے؟ اور کن شرائط سے ہے؟ نیز یہ بھی بتادیں کہ افضل کیا ہے؟ کیا ہمارے لئے کوئی جواز نہیں کہ ہم علم حاصل کر سکیں؟ کیا ہم پڑھائی چھوڑ دیں؟ اگر ہم پڑھائیں چھوڑ دیں گے تو ہمارے ماں باپ، دوست، رشتہ دار سخت باتیں کہیں گے، آپ جانتے ہیں کہ آج کل لوگوں کے ایمان کتنے کمزور ہیں، ہمیں یقین ہے کہ ہمارے کالج چھوڑنے پر بہت سے اپنے پرائے ایسی باتیں کریں گے کہ کافر ہو جائیں گے۔

۲/۶:- کیا ہم طلباء جو یہاں پڑھ رہے ہیں، ہم سب گناہ کبیرہ کے مرتکب اور فاسق ہیں یا نہیں؟

مسئلہ نمبر ۷

ہمارے کالج، ہسپتال اور دارالاقامہ کے قریب کم و بیش چھ مساجد ہیں، ہمارے کالج میں ایک ڈاکٹر صاحب پڑھاتے ہیں، ڈاکٹر صاحب شکل و صورت، لباس کے لحاظ سے ماشاء اللہ دین دار ہیں، ماشاء اللہ تعالیٰ حافظ قرآن بھی ہیں، آواز بھی اچھی ہے، مگر مخلوط تعلیم میں پڑھاتے ہیں، حالانکہ ڈاکٹر ہیں، اپنا کلینک بھی کھول سکتے ہیں، یہ صاحب ہسپتال کی لیبارٹری میں کام بھی کرتے ہیں، غالباً اپنی ذاتی لیبارٹری بھی ہے، ان امور کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے فرمائیں کہ:-

۱/۷:- کیا مخلوط تعلیم میں پڑھانے کی وجہ سے یہ صاحب فاسق ہیں یا نہیں؟

۲/۷:- ان کی امامت میں فرض نماز کا کیا حکم ہے؟

۳/۷:- ان کی امامت میں تراویح کی نماز کا کیا حکم ہے جبکہ قریب میں اور مساجد بھی ہیں؟

۴/۷:- اگر قریب اور مسجد نہ ہو تو ان کی امامت میں فرض و تراویح کا کیا حکم ہے؟ افضل اور

حد جواز اگر ہو تو مع شرائط بیان فرمادیں۔

برائے مہربانی مکمل تحقیق کے بعد جواب عنایت فرمائیں۔ جزاک اللہ

واللہ تعالیٰ ہو الموفق وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا بہ

سید فاتح عظمت اللہ، فرحان شہزاد،

محمد عمران، محمد ہارون محمود،

کمرہ نمبر ۲۹ جوہر ہال

(طلبہ قائد اعظم میڈیکل کالج بھاولپور)

۲۳ صفر ۱۴۲۳ ہجری)

جواب:-

مسئلہ نمبر ۱

شریعت کا اصل حکم تو یہ ہے کہ نامحرم مردوں اور عورتوں کے اختلاط سے پرہیز کیا جائے، خاص طور پر ایسا مستقل مشغلہ اختیار کرنا، جس میں نامحرم خواتین کے ساتھ مستقل میل جول ہو، بغیر ضرورت کے جائز نہیں، لہذا حکومت اور مسلم معاشرے کی شرعی ذمہ داری ہے کہ وہ مخلوط تعلیم کی بجائے لڑکوں کے لئے الگ اور لڑکیوں کے لئے الگ تعلیمی ادارے قائم کریں، لیکن جب تک ایسا انتظام نہ ہو تو چونکہ میڈیکل کی تعلیم حاصل کرنا ایک ضرورت ہے اور اس میدان میں متدین افراد کی کمی ہے جسے دور کرنے کا یہی راستہ ہے کہ متدین افراد میڈیکل کی تعلیم حاصل کریں^(۱)، اس لئے اگر اس تعلیم کے حصول کا وہ راستہ نہ ہو جو اوپر بیان کیا گیا تو اس شرط کے ساتھ تعلیم کے حصول کی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ حتی الامکان اپنے آپ کو بے پردہ نامحرم خواتین سے دور رکھیں اور جہاں کہیں ایسی خواتین کا سامنا ہو وہاں نگاہ نیچی رکھیں، اور اپنی نگاہ اور دل کی حفاظت کریں۔

خواتین کے لئے بھی میڈیکل تعلیم کا حصول اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وہ پردہ کا مکمل اہتمام کریں اور مردوں کے قریب نہ بیٹھیں، عورتوں کے لئے تعلیم کی غرض سے مردوں کو دیکھنے کی گنجائش ہے، مگر یہ گنجائش ضرورت کی حد تک ہی محدود رہنی چاہئے۔^(۲)

مسئلہ نمبر ۲

جب کتاب کا اصل مقصود تعلیم ہے اور اس میں تصویریں ضمنی طور پر آئی ہیں تو ایسی کتاب کو اس شرط کے ساتھ رکھنا اور پڑھنا جائز ہے کہ تصویروں کے جن حصوں کی تعلیم کے لئے ضرورت نہ ہو ان کو

(۳۱) وفی مقدمة رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۲ (طبع سعید) قال فی تبیین المحارم واما فرض الکفایة من العلم فهو کل علم لا یستغنی عنه فی قوام أمور الدنیا کالطب والحساب الخ. نیز دیکھئے ص: ۱۴۳ کا فتویٰ اور ص: ۱۴۴ پر اس کا حاشیہ نمبر ۱۔

یا تو منٹا دیا جائے یا کسی کاغذ وغیرہ سے چھپا دیا جائے، خاص طور پر ایسی تصویر جو شہوت کو برا بیچختہ کرے اس کو اس طرح تبدیل کر دیا جائے کہ صرف وہ حصہ باقی رہے جو تعلیم کی غرض سے ضروری ہے، ضرورت کا تعین اس موضوع سے کیا جاسکتا ہے جس موضوع کی اس تصویر کے ذریعے تعلیم دی جا رہی ہے۔

مسئلہ نمبر ۳

۱، ۲، ۵، ۶، ۷: ان تمام کاموں میں جو کام طب کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے ضروری ہیں، ان کو بقدر ضرورت انجام دینے کی گنجائش ہے، لیکن ہر کام میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے کہ مریض کے ستر کا اتنا ہی حصہ کھلے جتنا معائنے کے لئے ضروری ہے، اگر عملے کا کوئی فرد اس میں بے احتیاطی کرے تو اسے تاکید کی جائے کہ وہ ضرورت سے زیادہ نہ کھولے۔^(۱)

مسئلہ نمبر ۴

جب جان بچانے کے لئے بوتل یا انجکشن لگانا ضروری ہو اور جسم کے ظاہری حصوں پر رگ نہ ملے تو ستر والے حصے میں رگ تلاش کرنے کی گنجائش ہے، اس میں ڈاکٹر اور طالب علم کے درمیان کوئی فرق نہیں، تاہم اس میں یہ بھی ضروری ہے کہ حتی الامکان مرد مریضوں کے ساتھ یہ عمل مرد ڈاکٹر یا طلباء کریں، اور خواتین کے ساتھ یہ عمل لیڈی ڈاکٹر یا طالبات کریں۔^(۲)

مسئلہ نمبر ۵

۱، ۲: ۷۵ فیصد، حاضری کی کم سے کم مقدار ہے، ورنہ تعلیم کی تکمیل کے لئے سو فیصد حاضری ضروری ہے، لہذا ۷۵ فیصد کے بعد بھی حاضری کا اہتمام کرنا چاہئے اور حاضر ہو کر تعلیم ہی پر متوجہ رہنا چاہئے، تاہم حتی الامکان ان احتیاطوں کو ملحوظ رکھا جائے جو اوپر بیان کی گئیں۔

۳: - داڑھی کی شرعی مقدار ایک قبضہ ہے، داڑھی کا ایک قبضہ سے نیچے کٹوانا جائز نہیں^(۳)، جن لوگوں نے داڑھی ایک قبضہ سے کم رکھی ہوئی ہے، وہ اگر یہ کہیں کہ جتنی رکھی ہوئی ہے کیا وہ ہم کٹوا دیں؟

(۲، ۱) وفي الدر المختار ج: ۶ ص: ۳۷۰ (طبع سعید) ينظر الطبيب الى موضع مرضها بقدر الضرورة اذا الضرورات تنقذ بقدرها وكذا نظر قابلة وختان وينبغي أن يعلم امرأة تدوايها لأن نظر الجنس الى الجنس أنف. وفي الشامية تحته في الجوهره اذا كان الممرض في سائر بدننها غير الفرج يجوز النظر اليه عند الدواء لأنه موضع ضرورة وان كان في موضع الفرج فينبغي أن يعلم امرأة تدوايها فان لم توجد وخافوا عليها أن تهلك أو يصيبها وجع لا تحتمله يستروا منها كل شيء الا موضع العلة ثم يدوايها الرجل ويغض بصره ما استطاع الا عن موضع الجرح.

(۳) وفي الدر المختار كتاب الحظر والاباحة فصل في البيع ج: ۶ ص: ۳۰۷ (طبع سعید) والسنة فيها القبضة ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته الخ. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۸۰ (طبع رشيدية كوثله) واما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة والمخشة من الرجال فلم يباحه أحد الخ.

تو جواب یہ نہیں ہے کہ ”ہاں کٹوادیں!“ بلکہ جواب یہ ہے کہ داڑھی پوری رکھیں، اور یہ بات درست ہے کہ داڑھی کم رکھنا بالکل منڈوانے سے بہتر ہے۔

۴:- دوسرے طالب علم کی حاضری لگوانا دھوکا ہے اور بالکل ناجائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۶

اس سوال میں آپ نے جو باتیں لکھی ہیں، اکثر و بیشتر مبالغہ پر مبنی ہیں، اگر واقعہً آپ تعلیم میں کورے ہیں تو اس کی وجہ دین دار ہونا نہیں، بلکہ تعلیم کی طرف توجہ نہ دینا ہے، اور یہ بھی غلط ہے کہ جو دین دار لوگ میڈیکل تعلیم حاصل کر کے فارغ ہو چکے ہیں ان کا کلینک نہیں چلتا، ملک کے ہر خطے میں ایسے متدین ڈاکٹروں کی کمی نہیں ہے جو اپنی فنی مہارت میں مشہور ہیں، لہذا اس احساس کمتری سے نکلنے، اور اپنی بے عملی کو اپنے تدریس کے ساتھ وابستہ نہ کیجئے، اگر واقعی آپ ایسا کریں گے تو یقیناً متدین لوگ بدنام ہوں گے۔

جواز کی حدود پیچھے بیان کی جا چکی ہیں، ان حدود میں رہ کر اگر محنت سے تعلیم حاصل کی جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ مہارت حاصل نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۷

محض مخلوط تعلیم میں پڑھانے کی وجہ سے ان صاحب کو فاسق نہیں کہا جاسکتا، عین ممکن ہے کہ وہ نگاہ و دل کی حفاظت کرتے ہوئے پڑھاتے ہوں، لہذا ان کی امامت میں نماز بھی جائز ہے، اگر قریب کوئی دوسری مسجد موجود ہو تو شبہ سے بچنے کے لئے اس مسجد میں چلے جائیں، ورنہ ان کے پیچھے نماز پڑھیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۳/۴/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۵۹۵/۱۶)

(بنو ہاشم، بنو اُمیہ، جنگِ جمل، جنگِ صفین، حضرت حسینؑ،

حضرت معاویہؓ اور یزید سے متعلق متعدد سوالات اور جوابات)

کیا بنو ہاشم اپنے کو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے؟

سوال ۱:- کیا بنو ہاشم اپنے آپ کو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے؟ جیسا کہ مولانا

ابوالکلام آزاد نے اپنی کتاب ”شہادتِ حسین“ میں تحریر کیا ہے؟

قبولِ اسلام کے بعد بنو ہاشم اور بنو اُمیہ کی خاندانی رنجشوں کی کیفیت

سوال ۲:- کیا اسلام قبول کر لینے کے بعد بھی بنو ہاشم اور بنو اُمیہ نے قبلِ اسلام کی خاندانی رنجشوں کو ختم نہیں کیا تھا؟ جیسا کہ واقعہ کربلا کے پس منظر میں بیان کیا جاتا ہے، حالانکہ قرآن پاک نے مسلمان ہونے کے بعد خصوصاً صحابہؓ میں مودتِ قلبی کا ذکر کیا ہے، اثبات کی صورت میں اس تاثر کے حامل کا کامل الایمان ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

کیا حضرت علیؓ نے خلافت کے لئے خلفائے سابقہ کے اتباع کی شرط سے انکار کر دیا تھا؟

سوال ۳:- کچھ تواریخ میں ذکر آتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد انتخابی شوریٰ نے حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کے سامنے اطاعتِ خدا و رسولؐ کے ساتھ اتباعِ خلفائے اول و ثانی کی شرط بھی رکھی تھی، جسے حضرت عثمانؓ نے قبول کر لیا، لیکن حضرت علیؓ نے خلفائے سابقہ کے اتباع کی شرط کو قبول نہیں کیا، چنانچہ حضرت عثمانؓ کا انتخاب عمل میں لایا گیا، کیا یہ صحیح ہے؟ اور کیا اطاعتِ خدا و رسولؐ کے بعد خلفائے سابقین کا اتباع منتخب خلیفہ کے لئے ایک لازمی امر تھا؟

قصاصِ عثمانؓ کا مطالبہ کرنے والوں کا حقیقی مقصد قصاصِ عثمانؓ تھا یا حضرت علیؓ کو خلافت سے روکنا؟

سوال ۴:- عام تاریخوں سے یہ تاثر ملتا ہے کہ قصاصِ عثمانؓ ایک بہانہ تھا، ورنہ اصل مقصد خلافتِ علیؓ کو مرتب نہ ہونے دینا تھا، اگر یہ تاثر قبول کر لیا جائے تو اس میں حضرت عائشہؓ سے لے کر حضرت معاویہؓ تک اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ سے لے کر عمرو بن العاصؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ تک سب ملوث ہیں، اور ان کے علاوہ بہت سارے ایسے صحابہؓ بھی ملوث ہیں جن کو اکابر میں شمار کیا جاتا ہے اور جن کے ذریعہ دین کا ایک بڑا حصہ ہم تک پہنچا ہے، مذہبِ اہل السنۃ کس چیز سے انکار کرے گا؟ فسادِ ایمان سے بچنے کے لئے سکوت اختیار کرنے کا حکم ضرور دیا گیا ہے، لیکن اس سکوت کو فرار سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

حضرت معاویہؓ کے کردار کا تاریخی و شرعی جائزہ

سوال ۵:- تاریخوں سے حضرت معاویہؓ کے کردار کا مطالعہ کرنے کے بعد دو باتیں لازمی طور پر پیدا ہوتی ہیں، یا تاریخیں غلط یا حضرت معاویہؓ کا ایمان مصلحتِ وقت کا تقاضا تھا، تیسری صورت میں جیسا کہ اہل السنۃ انہیں اکابر صحابہؓ میں شمار کرتے ہیں، نبی کی تربیت اور ذاتِ محلِ نظر رہ جاتی ہے۔

کیا حضرت معاویہؓ نے اپنی زندگی میں بزور ولی عہدی کی بیعت لی تھی؟

سوال ۶:- حضرت معاویہؓ کا اپنی زندگی میں بزور ولی عہدی کی بیعت لینا ایک سیاسی مسئلہ ہے یا مذہبی؟ اگر سیاسی مسئلہ ہے اور حضرت معاویہؓ کو خلفائے راشدین میں شمار نہیں کیا جاتا تو اعتراض کس چیز کا رہ جاتا ہے؟ اس سلسلے میں دو ضمنی سوال بھی پیش ہیں:

الف:- کیا نفس ولی عہدی کی بیعت لینا صحیح نہیں ہے؟

ب:- لوگوں کو اپنے بعد کسی کو ولی عہد بنانے کی وصیت کرنے بلکہ جواب حاصل کرنے اور بیعت لینے میں کیا فرق ہے؟ حضرت ابوبکرؓ نے اپنے آخری وقت میں نہ صرف حضرت عمرؓ کو ولی عہد نامزد کیا تھا، بلکہ لوگوں سے ان کی اطاعت کا اقرار بھی کرایا تھا، اور حضرت علیؓ نے بھی اپنے آخری وقت میں حضرت حسنؓ کو اپنا جانشین نامزد کیا تھا۔

یزید کے لئے ولایت عہد کی بیعت لینے کا شرعی حکم

سوال ۷:- یزید فاسق و فاجر تھا، اور ایسے بیٹے کے لئے ولایت عہد کی بیعت لینا جائز تھا یا ناجائز؟ ناجائز کام کرنا معصیت خداوندی ہے یا نہیں؟

حضرت معاویہؓ کے عہد میں یزید پر شرعی حد کیوں جاری نہیں کی گئی؟

سوال ۸:- تاریخوں میں سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حضرت معاویہؓ کی خلافت کے زمانے میں شرعی عدالتیں موجود تھیں، جو خدا کی نافرمانیوں اور قابلِ تعزیر جرائم کا ارتکاب کرنے والوں پر حدود جاری کیا کرتی تھیں، کیوں یزید پر حد جاری نہیں کی گئی؟ جبکہ اس کا شرابی، زانی ہونا اس قدر مشہور تھا کہ بیعت ولی عہدی کے دوران اس کا بزور اظہار کیا گیا، اس مسئلے کو سامنے رکھتے ہوئے حضرت معاویہؓ کے لئے یہ ریمارکس قائم نہیں کیا جاسکتا: ”اتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ“؟

یزید کا حکم؟ اور کیا حضرت معاویہؓ کے عہد میں مجالسِ غناء عام تھیں؟

سوال ۹:- تاریخوں میں اجمالی حیثیت سے یزید کے فسق و فجور کا ذکر تو آیا ہے، لیکن کسی خاص واقعے کا ذکر کم از کم اردو ترجموں میں سامنے نہیں آیا، کیا کسی عربی تاریخ نے حضرت معاویہؓ کے عہد میں اس قسم کے واقعات کا ذکر کیا ہے؟ شاید ابنِ خلدون نے مجالسِ غناء کا ذکر کیا ہے، کیا اس قسم کی مجالسِ غناء جو خلافِ شرع ہوں حضرت معاویہؓ کے دور میں عام ہوا کرتی تھیں؟

حضرت حسینؑ کے نام کو فیوں کے خطوط میں کیا بات درج تھی؟

سوال ۱۰:- تاریخوں میں حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد حضرت حسینؑ کے ساتھ کو فیوں کی خط و کتابت کا جو تذکرہ اردو میں منتقل ہو چکا ہے، اس کے مطابق حضرت معاویہؓ کی وفات پر حضرت حسینؑ کو مبارک باد اور اپنا حق لینے کی ترغیب ہے، اس خط و کتابت میں ایک فاسق و فاجر خلیفہ کو ہٹانے کی جدوجہد کی طرف کوئی اشارہ نہیں ملتا، براہ کرم اگر عربی تاریخوں میں ایسا کوئی واقعہ ہو تو مطلع کریں، مختلف روایتوں کے مطابق تین سو خطوط یا بروایت دیگر ۳۰۰ بوریوں کی مقدار میں خطوط آنے کے بعد اور وفود آنے کے بعد حضرت حسینؑ نے مکہ مکرمہ چھوڑا۔

فاسق حکمران کے خلاف حضرت حسینؑ کے خروج و جہاد کی شرعی حیثیت

سوال ۱۱:- واقعہ کربلا کا پس منظر بتاتے ہوئے ہر تحریر و تقریر میں یہ بات وضاحت کے ساتھ آتی ہے کہ ایک فاسق و فاجر حکمران سے جہاد کی خاطر حضرت حسینؑ مکہ مکرمہ سے نکلے تھے، یہ مقصد واجب تھا یا مستحب؟ اگر واجب تھا تو دوسروں کو ترغیب دلانا ضروری تھا، کیا حضرت حسینؑ نے اس سلسلے میں دوسروں کو ترغیب دلائی؟ اور اگر مستحب تھا تو نتائج کا اندازہ کر کے حضرت حسینؑ کو ترک کر دینا چاہئے تھا، ہر صورت میں بہتر تھا کہ حضرت حسینؑ اپنے ہم نوا پیدا کرتے، پھر نظریاتی یا عملی دباؤ ڈال کر حالات کو بہتر بناتے، اور اگر یہ خیال تھا کہ تمیں ہزار کوئی تیار ہیں جیسا کہ تاریخیں لکھتی ہیں اور مسلم نے اطلاع دی تھی اور بغیر کسی مشورے کے حضرت حسینؑ ان تک پہنچنا چاہتے تھے تو بھی پورے خاندان و اسباب کو لے کر روانہ ہونا مناسب نہ تھا، اکیلے یا ایک دو ساتھی کو لے کر کسی غیر معروف راستے سے جا کر کوفہ والوں سے ملتے، بلکہ تاریخوں میں جیسے آتا ہے کہ کوفہ والوں نے کھلم کھلا یزید کے خلاف علم بغاوت بلند کیا تھا اور مسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، اور حکومت کو ان کے رجحانات کا علم تھا، لہذا حکومت کی طرف سے مزاحمت متوقع تھی، چنانچہ حضرت حسینؑ کا ایسے حالات میں خاندان والوں کو لے کر نکلنا اپنے آپ کو اور مشن کو نقصان پہنچانے کے مترادف تھا، اس لحاظ سے حضرت حسینؑ کو اپنے اس مشن میں مخلص ماننے میں تاہل پیدا ہوتا ہے یا پھر یہ مقصد ہی نہ تھا؟

کیا یزید نے اپنی مملکت میں غیر اسلامی دستور جاری کیا تھا؟

سوال ۱۲:- بتایا جاتا ہے کہ یزید قانون شریعت کو بدلنا چاہتا تھا، حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنا چاہتا تھا، کیا تاریخ و سوانح کے ذریعہ کہیں یہ نظر آتا ہے کہ اپنے خلاف ہونے والی جدوجہد کو کچلنے

کے بعد اس نے اپنی مملکت میں غیر اسلامی دستور رائج کیا تھا؟ حالانکہ اس کے بعد اسے کسی قسم کی مزاحمت کی توقع نہ تھی۔

یزید کے خلاف جدوجہد میں دیگر صحابہ کرام کیوں شریک نہیں ہوئے؟

سوال ۱۳:- یزید کے خلاف جدوجہد میں اس دور کے بقیہ صحابہ کی عدم شرکت کو کس بات پر محمول کیا جائے؟ حالانکہ حضرت حسینؑ کے مقابلے میں کوئی آدمی، درجہ کا صحابی بھی نہیں بلکہ ایک فاسق و فاجر حکمران تھا، کیا آل علیؑ کے سوا کسی پر یہ فرض عائد نہیں ہوتا تھا؟ تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ نے انہیں روکنے کی کوشش بھی کی تھی۔

حضرت حسینؑ کی طرف سے جہاد اور مقابلے کے فیصلے کی وجہ

سوال ۱۴:- مرثیہ خواں ذاکروں کی طرح سنی واعظ بھی لہک لہک کر اشعار پڑھتے ہیں کہ سر داد و نداد دست در دست یزید۔ اور بتاتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کسی صورت میں یزید جیسے فاسق و فاجر کی خلافت کو اپنی زندگی میں برداشت کرنے کو تیار نہ تھے، جان دے دی لیکن یزید کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا، حالانکہ واقعات کے اعتبار سے نہ تو حضرت حسینؑ مکہ مکرمہ سے یزید کی بیعت کے خوف سے نکلے تھے، نہ ان پر مکہ مکرمہ میں کسی نے جبر کیا تھا، بلکہ کوفیوں کی خط و کتابت پر نکلے اور راستے میں جب معلوم ہوا کہ کوفی بدعہد ہو گئے ہیں تو لوٹنے کا ارادہ فرمایا، لیکن مسلم کی شہادت پر مشتمل اعزہ و اقارب کی ضد کی وجہ سے ارادے کا ساتھ دیا اور آخر میں تین شرطیں تک پیش کر دیں، پھر مقصد کیا تھا؟ سمجھ میں نہیں آتا۔

تاریخ اسلام کو روایات کی تحقیق کے ساتھ از سر نو مرتب کرنے کی ضرورت

سوال ۱۵:- آخر میں ایک اہم سوال پیش خدمت ہے، اسلامی تاریخ قدیم کا ذخیرہ ایک عجوبہ سے کم نہیں، کہیں ایک فرشتہ ہے اور دوسری جگہ شیطان بن جاتا ہے، بد قسمتی سے تراجم کے سلسلے میں بھی کوئی احتیاط نہیں کی گئی، علمائے کرام نے اس طرف توجہ نہیں دی کہ قرآن و سنت اور آثارِ سلف کے ماہر علماء کا ایک بورڈ مقرر کر کے اختلاف روایات پر تحقیق کرتے اور کم از کم اہل سنت کو ابتدائی تاریخ ایسی ملتی جس میں اکابر صحابہؓ اور قرونِ خیر کی ایک اچھی اور متفق علیہ تصویر ہوتی، اب بھی وقت گیا نہیں، کیا آپ اس سلسلے میں کچھ کر سکتے ہیں؟ ورنہ ہو سکتا ہے کہ آئندہ آنے والی نسلیں، دوسرے مذاہب ہی نہیں بلکہ سیاسی و ملکی رہنماؤں کی تاریخوں کو بے عیب اور متفق علیہ پا کر، اور اسلامی تاریخ کے پورے ذخیرے کو اختلافات اور کشت و خون سے بھرا ہوا پا کر، خلاف اسلام مشنریز کے پروپیگنڈے میں آ کر محمدؐ

عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اور ان کے خلاف کھلم کھلا زبان درازی پر اتر آئیں، اعوذ باللہ من شر ذلک۔

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

شرمندہ ہوں کہ اب تک آپ کے سوالات کا جواب لکھنے کا موقع نہیں مل سکا، دراصل میں اس انتظار میں تھا کہ کوئی اطمینان کا وقت ملے تو مفصل جواب تحریر کروں، لیکن اندازہ یہ ہوا کہ اطمینان کا وقت ملنا بہت مشکل ہے، اب جو تھوڑی بہت فرصت ملی ہے اس میں اختصار کے ساتھ آپ کے سوالات کا جواب عرض کر دینا زیادہ مناسب ہے، اگر کسی جواب میں پھر کوئی اشکال رہ جائے تو براہ کرم آپ دوبارہ رجوع فرمائیں، اپنے ناقص علم کی حد تک میں ان شاء اللہ جواب عرض کر دوں گا۔

سب سے پہلے ایک اصولی بات عرض کر دوں، اور وہ یہ کہ ہمارے پاس علم تاریخ پر کتابوں کا جو ذخیرہ موجود ہے اس میں ایک ہی واقعے سے متعلق کئی کئی روایتیں ملتی ہیں، اور تاریخ میں روایت کی چھان پھٹک اور جرح و تنقید کا وہ طریقہ اختیار نہیں کیا گیا جو حدیث میں حضرات محدثین نے اختیار کیا ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کتب تاریخ میں ہر طرح کی روایتیں درج ہو گئی ہیں، صحیح بھی اور غلط بھی۔ کسی معاملے کی حقیقت پسندانہ تحقیق کرنی ہو تو یہ ضروری ہے کہ رطب و یابس کے اس مجموعے میں سے صرف ان روایات پر اعتماد کیا جائے جو روایت اور درایت کے اصولوں پر پوری اُترتی ہوں، اگر کوئی ایسا عالم جسے جرح و تعدیل کے اصولوں سے واقفیت ہو، ان روایتوں کو ان ہی اصولوں کے مطابق چھانٹتا ہے تو شکوک و شبہات کا ایک بہت بڑا حصہ وہیں ختم ہو جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کے آخری زمانے میں عبداللہ بن سبا کی سازش نے جو تحریک شروع کی تھی اس کے دو بڑے مقاصد تھے، ایک صحابہؓ کی عظمت کو مجروح کرنا، اور دوسرے جھوٹی روایتیں پھیلانا، چنانچہ انہوں نے بے شمار غلط سلط حکایتیں معاشرے میں پھیلانے کی کوشش کی۔ حضرات محدثین نے پوری تندہی اور جانفشانی کے بعد احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اس سبائی تحریک کے اثرات سے جدوجہد کر کے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی الگ کر دیا، لیکن علم تاریخ میں اہتمام نہ ہو سکا اور وہ روایتیں کتابوں میں درج ہوتی رہیں جو خالص سبائی پروپیگنڈے کی پیداوار تھیں۔

ہاں! محتاط مؤرخین نے اتنا ضرور کیا ہے کہ ہر روایت کی سند لکھ دی ہے، اور اب تحقیق حق کرنے والوں کے لئے یہ راستہ کھلا ہوا ہے کہ علم اسماء الرجال کی مدد سے وہ روایتوں کی تحقیق کریں اور جن روایتوں کے بارے میں یہ ثابت ہو جائے کہ وہ کسی سبائی تحریک کے فرد کی بیان کی ہوئی ہیں ان پر صحابہ کرامؓ کے بارے میں اعتماد نہ کریں، کیونکہ صحابہؓ کے فضائل و مناقب اور ان کا اللہ کے نزدیک انبیاء

کے بعد محبوب ترین اُمت ہونا، قرآن کریم اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناقابل انکار دلائل سے ثابت ہے، لہذا اس سبائی پروپیگنڈے پر کان دھر کر قرآن و سنت کے واضح ارشادات کو دریا برد نہیں کیا جاسکتا، اہل سنت کا جو عقیدہ ہے کہ مشاجرات صحابہ کی تحقیق میں پڑنا درست نہیں بلکہ اس معاملے میں سکوت اختیار کیا جائے، یہ کوئی تلخ حقائق سے فرار نہیں بلکہ اس کی وجہ یہی ہے کہ تاریخی روایات میں سے صحیح اور غلط، اور سچی اور جھوٹی کا امتیاز ہر انسان کا کام نہیں ہے، اس لئے جو شخص جرح و تعدیل کے اصولوں سے ناواقف رہ کر ان روایات کو پڑھے گا وہ ہرگز کسی صحیح نتیجے تک نہیں پہنچ سکتا، صحیح روایات میں مشاجرات صحابہ سے متعلق جو مواد آیا ہے اسے سامنے رکھ کر اہل سنت کے تمام مرکزی علماء نے متفقہ طور پر یہ عقیدہ اختیار کیا ہے کہ اگرچہ صفین و جمل کی جنگوں میں حق حضرت علیؑ کے ساتھ تھا، لیکن ان کے مقابل حضرت عائشہؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت معاویہؓ وغیرہم کا موقف بھی سراسر بے بنیاد نہیں تھا، یہ حضرات بھی اپنے ساتھ شرعی دلائل رکھتے تھے اور ان سے جو غلط فہمی صادر ہوئی وہ خالص اجتہادی نوعیت کی تھی۔ اس تمہید کے بعد آپ کے سوالات کا جواب درج ذیل ہے۔

۱:- مولانا ابوالکلام مرحوم کی کتاب میں نے نہیں پڑھی، اس لئے اس کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتا، لیکن یہ خیال غلط ہے کہ بنو ہاشم اپنے آپ کو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے، اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت تک بنو ہاشم کے کسی فرد نے خلافت کا دعویٰ نہیں کیا، صرف حضرت علیؑ کے بارے میں یہ منقول ہے کہ انہوں نے ابتداءً حضرت صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی تھی، لیکن خود انہوں نے بعد میں یہ وجہ بیان فرمائی کہ میری رنجیدگی کا اصل سبب یہ تھا کہ ہمیں مشورہ خلافت میں شریک نہیں کیا گیا، چنانچہ بعد میں انہوں نے برسرِ عام حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی اور نہ صرف حضراتِ شیعین بلکہ حضرت عثمانؓ کی خلافت کے ساتھ بھرپور تعاون فرمایا۔

۲:- اسلام کے بعد بلاشبہ بنو ہاشم اور بنو امیہ کی خاندانی رنجشیں ختم ہو گئی تھیں، اس کے بعد جو تھوڑی بہت رنجشیں ظاہر ہوئی ہیں، ان کا سبب خاندانی رقابت نہ تھی بلکہ کچھ دوسرے امور تھے، اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ ان رنجشوں کے باوجود دونوں خاندانوں میں برابر رشتے ناٹے ہوتے رہے۔

۳:- یہ غلط ہے کہ حضرت علیؑ نے انتخابی شوریٰ کی اس شرط کو ٹھکرا دیا تھا کہ وہ خلفائے سابقین کی اتباع کریں گے۔ علامہ طبریؒ نے حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد شوریٰ کا واقعہ تفصیل کے ساتھ نقل فرمایا اور اس میں صحیح و غلط ہر طرح کی روایت جمع کی ہیں، لیکن اس میں یہ بھی موجود ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ نے، جو شوریٰ کے متفقہ نمائندہ تھے، حضرت علیؑ سے پوچھا: ”علیک عہد اللہ ومیشافہ لتعلمن بکتاب اللہ وسنة رسولہ وسيرة الخلیفتین من بعده“، تم پر اللہ کی طرف سے عہد ہوگا کہ تم

کتاب و سنت اور آپ کے بعد آنے والے دو خلفاء کی سیرت پر عمل کرو گے، اس کے جواب میں حضرت علیؓ نے فرمایا: ”أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي“، مجھے اُمید ہے کہ میں اپنے علم اور اپنی طاقت کی حد تک اس پر عمل کروں گا۔ (ملاحظہ ہو تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۲۹۷، مطبعة الاستقامة قاہرہ ۱۳۵۷ھ) اسی طرح کے الفاظ ایک اور روایت میں بھی ہیں جو مذکورہ تاریخ کے صفحہ: ۳۰۱ پر منقول ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنی طاقت کی حد تک اتباع کا وعدہ کیا تھا۔

۴:- عام تاریخوں میں یہ تاثر پیدا کرنے والے وہی عبداللہ بن سبا کے افراد ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ قصاصِ عثمانؓ کا مطالبہ کرنے والے صحابہؓ پوری دیانت داری کے ساتھ یہی سمجھتے تھے کہ حضرت عثمانؓ کا قصاص اگر اس مرحلے پر نہ لیا گیا تو ایک طرف دین کا ایک اہم حکم جس پر قرآن کریم کی کئی آیات اُتری ہیں مجروح ہوگا۔ دوسری طرف فتنہ پرور لوگوں کی جراتیں بڑھ جائیں گی اور وہ جس خلیفہ کے ساتھ چاہیں گے یہی معاملہ کریں گے، جنگِ جمل میں تو یہ بات کھل کر سامنے آگئی تھی کہ فریقین کے درمیان لڑائی صرف سبائی فتنہ پردازوں نے کرائی، حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ صلح پر متفق ہو چکے تھے، رات کے وقت سبائی فتنہ پردازوں نے آپس میں مشورہ کیا اور کہنے لگے: ”رأى الناس فينا والله واحد وان يصطلحوا وعلى فعلی دماننا“^(۱) (ہمارے بارے میں ان سب لوگوں کی رائے ایک ہے، اب اگر ہم میں اور ان میں صلح ہوگئی تو وہ ہمارے خون پر ہوگی)، عبداللہ بن سبا نے یہ تجویز پیش کی کہ ”إذا التقى الناس غداً فانشبوا القتال ولا تفرغوهم للنظر“^(۲) (جب کل یہ لوگ ملیں تو لڑائی شروع کر دینا اور انہیں سوچنے کی مہلت نہ دینا)، چنانچہ ایسا ہی ہوا اور انہوں نے لڑائی چھیڑ دی اس کے نتیجے میں جنگِ جمل پیش آئی۔ (ملاحظہ ہو تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۲، ۵۰۵، ۵۰۷، اور کامل ابن اثیر ج: ۳ ص: ۲۳۳، ۲۳۶، ۲۴۱، ۲۴۲، اور البدایہ والنہایہ ج: ۷ ص: ۲۳۴ تا ۲۳۷)^(۳)

رہا حضرت معاویہؓ کا معاملہ جس وقت حضرت ابوالدرداءؓ اور حضرت ابوامامہؓ، حضرت معاویہؓ سے گفتگو کرنے کے لئے تشریف لے گئے ہیں اسی وقت حضرت معاویہؓ نے واشگاف الفاظ میں فرمایا کہ حضرت علیؓ مجھ سے بہتر اور افضل ہیں، میرا ان سے اختلاف صرف قصاصِ عثمانؓ کے معاملے میں ہے، وہ اگر حضرت عثمانؓ کا قصاص لے لیں تو اہل شام میں سب سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے والا

(۱) تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۵۰۷ (مطبعة الاستقامة، قاہرہ)۔

(۲) تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۵۰۸ (مطبعة الاستقامة، قاہرہ)۔

(۳) تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۵۰۷ (مطبعة الاستقامة، قاہرہ)۔

(۴) التاریخ الكامل لابن اثیر تحت ذکر مسیر علیؓ الى البصرة والوقعة ج: ۳ ص: ۹۲، ۹۳۔

(۵) ذکر مسیر امیر المؤمنین علی بن ابی طالبؓ من المدينة الى البصرة (طبع مطبعة السعادة بجوار محافظة، مصر)۔

نیز دیکھئے: البدایہ والنہایہ (طبع دار الفکر بیروت) ج: ۵ ص: ۳۳۴ (محمد زبیر)

میں ہوں گا، (البدایہ والنہایہ ج: ۷ ص: ۲۵۸، ۲۵۹، و ج: ۸ ص: ۱۲۹) اس کے بعد اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یہ محض بہانہ بنایا تھا تو اس کے اطمینان کے لئے شاید کوئی اور بات کافی نہ ہوگی۔

۵:- آپ کا خیال بڑی حد تک صحیح ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ تاریخ میں حضرت معاویہؓ پر جو الزامات عائد کئے گئے ہیں، وہ غلط سلط اور موضوع روایات پر مبنی ہیں، اگر صرف صحیح روایات پر بھروسہ کر کے حضرت معاویہؓ کی سیرت کا مطالعہ کیا جائے تو صورت حال بالکل مختلف ہو جاتی ہے، میں نے اپنے مضمون ”حضرت معاویہؓ“ میں اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے، یہ مضمون ”سیرت معاویہؓ“ کے اضافے کے ساتھ عنقریب کتابی صورت میں آجائے گا، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

۶:- یزید کی ولی عہدی کے مسئلے پر میں اپنے مقالے میں مفصل گفتگو کر چکا ہوں، اگر آپ نے اس کا مطالعہ فرمالیا ہوگا تو اُمید ہے کہ اس میں آپ کو تمام سوالات کا جواب مل گیا ہوگا۔

۷:- اس مسئلے پر بھی میں اپنے مضمون میں روشنی ڈال چکا ہوں۔

۸:- یزید کا شراب پینا یا زنا کرنا کسی بھی قابل اعتماد روایت سے ثابت نہیں ہے، زنا کی روایت تو میں نے کسی بھی تاریخ میں نہیں دیکھی، کئی نے جو شیعہ راوی ہے یزید کا شراب پینا وغیرہ بیان کیا ہے، لیکن کسی مستند روایت میں اس کا ذکر نہیں، اگر یزید کھلم کھلا شرابی ہوتا تو حضرات صحابہؓ کی اتنی بڑی جماعت اس کے ساتھ قسطنطنیہ کے جہاد میں نہ جاتی، اس دور کے حالات کو دیکھ کر ظن غالب یہی ہے کہ یزید کم از کم حضرت معاویہؓ کے عہد میں شراب نہیں پیتا تھا اور حد شرعی اس وقت قائم ہو سکتی ہے جبکہ دو گواہوں نے پیتے وقت دیکھا ہو، ایسا کوئی واقعہ کسی شیعہ روایت میں بھی موجود نہیں ہے۔

۹:- ابن خلدون نے صرف اتنا لکھا ہے کہ حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد یزید کا فسق ظاہر ہو گیا تھا، اس میں غالباً مجلس غناء کا تذکرہ بھی ہے۔

۱۰:- اس زمانے میں مکتوب نگاری کا اُسلوب نہایت مختصر ہوتا تھا، آپ اس دور کے کسی بھی ایسے مکتوب کی مثال نہیں پائیں گے جس میں تفصیل و اطناب سے کام لیا گیا ہو، مختصر خطوط میں سب باتوں کی رعایت ممکن نہیں، پھر کوفہ کے باشندے حضرت حسینؓ کو خواہ کس لئے بلا رہے ہوں، حضرت حسینؓ کا اپنا موقف یہ تھا کہ ایک سلطان متغلب جو، ان کی نظر میں نااہل تھا، ابھی پورے عالم اسلام پر غلبہ نہیں پاسکا، اس کے غلبے کو روکنا ان کے پیش نظر تھا، اور اسی مقصد کے لئے وہ روانہ ہوئے تھے۔ اس پہلو کو بھی میں اپنے مضمون میں واضح کر چکا ہوں۔

۱۱:- حضرت حسینؓ کے خروج کی شرعی حیثیت میرے مضمون میں موجود ہے، اُمید ہے کہ آپ نے دیکھ لی ہوگی، یہ کہنا مشکل ہے کہ آپؓ نے پورے خاندان کو لے کر جانا کس وجہ سے مناسب سمجھا

تھا؟ لیکن اگر بالفرض حضرت حسینؑ کو معاذ اللہ غیر مخلص قرار دیا جاتا تب بھی تو یہ سوال باقی رہتا ہے، درحقیقت حضرت حسینؑ کا خلوص شک و شبہ سے بالاتر ہے، انہوں نے جو کچھ کیا وہ اللہ کے لئے کیا، اب چودہ سو سال کے بعد ان کے ایک ایک جزوی اقدام کی ٹھیک ٹھیک حکمت و مصلحت معلوم کرنا ہمارے لئے نہ ممکن ہے، نہ ضروری۔

۱۲:- یزید کے بارے میں صحیح بات وہی ہے جو میں لکھ چکا ہوں، قانونِ الہی کو بدلنے کا کوئی ثبوت کم از کم مجھے نہیں ملا۔

۱۳:- جیسا کہ میں اپنے مضمون میں عرض کر چکا ہوں، یزید ایک سلطان متغلب تھا، شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ پورا کنٹرول حاصل کر چکا ہو تو اس کے خلاف خروج نہ کیا جائے گا، اور اگر اس کا غلبہ روکنا ممکن ہو تو روکنے کی کوشش کی جائے، حضرت حسینؑ سمجھتے تھے کہ اس کا غلبہ روکنا ممکن ہے اس لئے وہ روانہ ہو گئے اور دوسرے حضرات صحابہؓ کا خیال تھا کہ اب اس کے غلبہ کو روکنا استطاعت میں نہیں اور اس کو روکنے کی کوشش میں زیادہ خون ریزی کا اندیشہ ہے، اس لئے وہ خود بھی خاموش رہے اور حضرت حسینؑ کو بھی اپنے ارادے سے باز آنے کا مشورہ دیا۔

۱۴:- ”سرداد و نداد دست در دست یزید“ کوئی نقطہ نظر نہیں ہے، حضرت حسینؑ شروع میں یہ سمجھتے تھے کہ سلطان متغلب کا غلبہ روکنا ممکن ہے اس لئے روانہ ہوئے اور اہل کوفہ پر اعتماد کیا، لیکن جب عبداللہ بن زیاد کے لشکر سے مقابلہ ہوا تو کوفیوں کی بدعہدی کا اندازہ ہوا، اس وقت آپ کو یقین ہو گیا کہ اہل کوفہ نے بالکل غلط تصویر پیش کی تھی، حقیقت میں یزید کا غلبہ روکنا اب استطاعت میں نہیں ہے، اس لئے انہوں نے یزید کے پاس جا کر بیعت تک کرنے کا ارادہ ظاہر کیا مگر عبداللہ بن زیاد نے انہیں غیر مشروط طور پر گرفتار کرنا چاہا، اس میں انہیں مسلم بن عقیلؓ کی طرح اپنے بے بس ہو کر شہید ہونے کا اندیشہ تھا، اس لئے ان کے پاس مقابلہ کے سوا چارہ نہ رہا۔

۱۵:- کوئی شک نہیں کہ تاریخ کو اس طرح چھان پھٹک کر مرتب کرنا بہت ضروری ہے، لیکن آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں اس میں کام بے شمار ہیں، آدمی کم۔ کوئی شخص کیا کام انجام دے؟ آج کل ایک مفصل کتاب میرے زیرِ قلم ہے، کسی اور کام میں لگنا مشکل ہے، تاہم کوشش کروں گا کہ احباب کو اس طرف متوجہ کروں۔ میں دوبارہ معذرت خواہ ہوں کہ آپ کے جواب میں بہت تاخیر ہوئی لیکن ہجومِ مشاغل کا یہ عالم ہے کہ یہ خط بھی کئی روز میں مختلف نشستوں کے اندر پورا کیا ہے، خدا کرے کہ یہ باعثِ اطمینان ہو سکے۔ میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ مجھے اصل عربی تواریخ میں مشاجراتِ صحابہؓ کے زمانے کے واقعات پڑھنے کا موقع ملا ہے، اور شاید تاریخ کی کوئی کتاب جو آج کل

ملتی ہے چھوٹی نہیں، لیکن بحمد اللہ میرا دل و دماغ صحابہؓ کی طرف سے بالکل مطمئن ہے، پہلے میں اہل سنت کے عقائد کا تقلیداً اگر اتباع کرتا تھا، اب بحمد اللہ تحقیقاً ان کا تبع ہوں، اور تمام صحیح و سقیم روایات دیکھنے کے بعد بفضلہ تعالیٰ اس عقیدے پر اور زیادہ شرح صدر ہوا ہے، اس موضوع پر والد ماجد مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم نے ایک مقالہ ”مقام صحابہؓ“ کے نام سے لکھا ہے جو ان شاء اللہ ایک دو ماہ میں منظرِ عام پر آجائے گا، موقع ہو تو اس کا بھی مطالعہ فرمائیں۔

والسلام

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۹ ربیع الاول ۱۳۹۱ھ

(فتویٰ نمبر ۴۰۴/۲۲ الف)

کس قسم کی غلطی کو ”اجتہادی غلطی“ قرار دیا جائے گا؟

سوال:- مکرری و محترمی مولانا محمد تقی عثمانی ایڈیٹر ”البلاغ“ کراچی۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کے بعد عرض یہ ہے کہ ذوالحجہ کا خصوصی ایڈیشن ماہنامہ ”البلاغ“ نظر سے گزرا، پڑھ کر دل مطمئن ہوا لیکن ایک عبارت پر چند شکوک ذہن میں پیدا ہوئے۔ ان شکوک کو رفع کرنے کے لئے آپ کو خط لکھ رہا ہوں تاکہ آپ کا منشاء اس عبارت سے معلوم کر سکوں، عبارت درج ذیل ہے:-

”لیکن چونکہ حضرت عائشہؓ ہوں یا حضرت معاویہؓ دونوں سے یہ عمل حضرت علیؓ کی عداوت یا بغض کی وجہ سے نہیں بلکہ شبہ اور تاویل کی بنا پر صادر ہوا تھا، اور بہر حال وہ بھی اپنے پاس دلائل رکھتے ہیں جو غلط فہمی پر مبنی سہی لیکن دیانت دارانہ تھے، اس لئے اخروی احکام کے اعتبار سے ان کا یہ عمل اجتہادی غلطی کے ذیل میں آتا ہے، اس لئے ان پر طعن کرنا جائز نہیں، اس کی مثال یوں سمجھئے کہ ذبیحہ پر جان بوجھ کر بسم اللہ چھوڑ کر اسے ذبح کر دینا اور پھر اسے کھانا دلائل قطعیہ کی بناء پر گناہ کبیرہ ہے، لیکن امام شافعیؒ نے اپنے اجتہاد سے اسے جائز سمجھا، اس لئے اگر کوئی شافعی المسلمک انسان اسے کھالے تو اس کا یہ عمل دلائل شرعیہ کی رو سے گناہ کبیرہ اور فسق ہے لیکن چونکہ وہ دیانت دارانہ اجتہاد کی بناء پر صادر ہوا اس لئے اس شخص کو فاسق نہیں کہا جائے گا۔“

میرا اس عبارت پر سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن کی آیتوں کا انکار کرتا چلا جائے تو آپ اس کو دیانت دارانہ اجتہاد کہیں گے؟ اور اس کی نیت کو دیکھیں گے، حالانکہ اللہ تعالیٰ ہی دلوں کی باتوں کو جاننے والا ہے تو آپ کیسے دعوے کر رہے ہیں؟ اگر مرزائی قرآن مجید کی آیتوں کی تلاوت کرتے جائیں اور یہ کہیں کہ ہماری نیت ٹھیک ہے اور ہم دیانت داری سے کرتے ہیں، تو کیا وہ آپ کے نزدیک ٹھیک ہوگا؟ اگر کوئی یہ کہے کہ مولانا مودودی نے یہ اجتہادی غلطی کی تو آپ اس کا کیا

جواب دیں گے؟

یہ شکوک میرے ذہن میں پیدا ہوئے اس لئے ان شکوک کو دور کرنے کے لئے آپ کی طرف متوجہ ہو رہا ہوں، مہربانی فرما کر آپ میرے شبہات دور کر کے خدا کے ہاں اجرِ عظیم کے مستحق ٹھہریں۔

جواب:- محترمی و کرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

گرامی نامہ موصول ہوا، کسی شخص کی غلطی کو اجتہادی غلطی قرار دینے کے لئے میں نے جو دو شرطیں عرض کیں، وہ غالباً آپ کی نگاہ سے اوجھل رہ گئیں، اس کی وجہ سے یہ شبہ پیدا ہوا، میں نے عرض کیا تھا کہ اگر کوئی شخص اجتہاد کا اہل ہے، یعنی اس میں وہ علمی و عملی صلاحیت پائی جاتی ہے جو تمام امت نے مجتہد کے لئے ضروری قرار دی ہے، اور اپنے مسلک کی بنیاد کسی شرعی دلیل پر رکھتا ہے خواہ وہ دلیل ہمیں کمزور معلوم ہوتی ہے تو اس کا یہ عمل ”اجتہاد“ کہلائے گا، اور اگر اس میں کوئی غلطی ہو تو وہ ”اجتہادی غلطی“ ہوگی۔ امام شافعیؒ نے حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث کی بناء پر یہ مسلک اختیار کیا کہ بغیر بسم اللہ پڑھے بھی ذبیحہ درست ہے۔^(۱) اور قرآن کریم کی آیات کو ”مَا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ“ پر محمول کیا، ساری امت نے اسے اجتہادی غلطی اس لئے قرار دیا کہ ان میں اجتہاد کی شرائط پوری طرح پائی جاتی تھیں، اور یہ مسلک بہر حال ایک شرعی دلیل پر مبنی ہے جو کمزور سہی لیکن اجتہاد کی حدود میں داخل ہے۔

آپ نے یہ سوال بڑا اچھا کیا ہے کہ پھر آج کل دوسرے لوگ اگر اسی اجتہاد کو بہانہ بنا کر قرآن و سنت میں غلطیاں کرنے لگیں تو ان کو کیا کہا جائے گا؟ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص شرائط اجتہاد کا حامل ہو تو اس کی غلطی کو اجتہادی غلطی کہیں گے، لیکن جن لوگوں کی آپ نے مثال دی ہے ان میں شرائط اجتہاد مفقود ہیں، اس لئے ان کی غلطی کو اجتہادی غلطی نہیں کہہ سکتے۔ یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ایک غلطی کوئی مجتہد کرے تو باعثِ ثواب اور اگر غیر مجتہد کرے تو باعثِ ملامت، یہ بے انصافی کیوں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مثال بالکل ایسی ہے کہ اگر ایک سند یافتہ ڈاکٹر کسی مریض کو کسی غلط فہمی کی بناء پر غلط دوا دیدے اور اس سے مریض کا کام تمام ہو جائے تو اگر یہ ثابت ہو کہ اس نے اپنے پیشے کی بجا آوری میں دیانت داری سے وہ دوا دی تھی، تو دنیا کا کوئی قانون اسے مجرم قرار نہیں دیتا، اس کے برخلاف اگر وہی دوا کوئی غیر سند یافتہ عطائی کسی مریض کو دے اور اس سے اس کی موت واقع ہو جائے تو دنیا کا ہر قانون اس پر گرفت کرتا ہے۔

(۱) وفي المجموع شرح المذهب، باب الأضحية ج: ۹ ص: ۲۵۲ (طبع جدید، دار الكتب العلمية بیروت) فرع فی مذاهب العلماء فی التسمیة علی ذبح الأضحية وغیرها من الذبائح مذهبنا أنها سنة فی جمیع ذلک، فان ترکها سهواً أو عمداً حلت الذبیحة ولا اثم علیہ. نیز دیکھئے: روضة الطالبین ج: ۳ ص: ۲۰۵۰ (طبع المكتبة الاسلامی).

یہ فرق اس لئے ہے کہ غلطی سے دُنیا کا کوئی انسان محفوظ نہیں ہے، البتہ اس کے ذمہ یہ ضروری تھا کہ غلطی سے بچنے کے جتنے اسباب و وسائل ہو سکتے ہیں ان کو پوری طرح اختیار کرے، جو شخص ڈاکٹر بنا چاہتا ہے اس کے لئے اسباب یہ ہیں کہ وہ فن طب کو ماہر اساتذہ سے حاصل کر کے ان سے سند لے، اس کے بعد اس سے کوئی غلطی ہو جاتی ہے تو یہ ایسی غلطی ہے جس سے کوئی انسان محفوظ رہنے کی ضمانت نہیں دے سکتا۔ اسی طرح ایک عالم کے لئے ظاہری وسائل یہ ہیں کہ وہ قرآن و سنت کا پورا علم باضابطہ حاصل کرے، ماہر اساتذہ سے اس کی تربیت لے، اس کے بعد وہ غلطی کرے گا تو یہ ایک ماہر ڈاکٹر کی غلطی کی طرح قابلِ ملامت نہ ہوگی، اس کے برخلاف جس شخص میں اجتہاد کی اہلیت نہیں ہے اس کی مثال عطائی کی سی ہے کہ اس کی غلطی قابلِ ملامت اور موجب گرفت ہے۔

والسلام

یاد آوری کے لئے شکر گزار ہوں اور دُعا کی درخواست ہے۔

۱۳۹۱/۱/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۳۳۶ الف)

www.ahlehaq.org

﴿فصل فی تعلیم القرآن و تعظیمہ و تلاوتہ﴾

(قرآن کریم کی تعلیم، تعظیم، تلاوت اور آداب سے متعلق مسائل کے بیان میں)

قص القرآن کی فلم بندی کا شرعی حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل مسئلے کے بارے میں کہ ایک فلم قص القرآن کے نام سے جاری کی گئی ہے، جس کے اندر مختلف قرآنی واقعات کو فلم کے طور پر پیش کیا گیا ہے، مثلاً بنی اسرائیل کے ذبح کا واقعہ، فرعون کے غرق ہونے کا واقعہ اور بنی اسرائیل کے خروج کا واقعہ، فلم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شبیہ نہیں دکھائی گئی، بلکہ کسی اور شخص کی زبانی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے احکام بنی اسرائیل تک پہنچائے گئے ہیں۔

ایسی فلم کو دیکھنے اور دکھلانے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ براہ کرم مدلل بیان فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔

جواب:- قرآن کریم کے واقعات کی مصوّر فلم بنانا، دیکھنا اور دکھانا ہرگز جائز نہیں، بلکہ قرآن کریم کی بے حرمتی کی بناء پر اس عمل میں شدید وبال کا اندیشہ ہے، اس کی بہت سی وجوہات ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:-

۱:- قرآن کریم کے مضامین جس عظمت و جلال کے حامل ہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ ان مضامین کو قرآن کریم ہی کے الفاظ میں پورے ادب و احترام کے ساتھ پڑھا، یا سنا جائے، اس کے برعکس پیشہ ور اداکاروں اور بہروپیوں کو مقدس قرآنی شخصیتوں کی مصنوعی شکل میں پیش کر کے ان سے قرآن کریم کے بیان کردہ واقعات کی مصنوعی نقالی کرانا، آیات قرآنی کو کھیل تماشہ بنانے کے مرادف ہے، جو بے قرآنی حرام ہے، آیت ہے:-

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ

تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ الخ.

(سورۃ النعام: ۷۰)

۲:- کوئی فلم جانداروں کی تصاویر سے خالی نہیں ہوتی، اور جانداروں کی تصاویر بنانا، دیکھنا اور

دکھانا شرعاً جائز نہیں، لہذا قرآنی مضامین کو ایسے ذرائع سے پیش کرنا جو درجنوں احادیث کی رو سے ناجائز ہے، نہ صرف حرام بلکہ قرآن کریم کی توہین کے مترادف ہے۔

۳:- واقعات کی فلم اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک اس میں عورتوں کے کردار نہ ہوں، چنانچہ مذکورہ فلم میں بھی کردار موجود ہیں، اور خواتین کے بے حجاب مردوں کے سامنے آنا یا ان کی تصاویر کا بلا ضرورت نامحرموں کو دکھانا قرآن و حدیث کی رو سے بالکل ناجائز ہے، اور ناجائز کام کو قرآن کریم کے مضامین کو بیان کرنے کے لئے ذریعہ بنانا بھی نہ صرف حرام بلکہ معاذ اللہ قرآن کریم کی توہین کے مترادف ہے۔

۴:- کسی سچے سے سچے واقعے کو بھی جب فلم کی شکل دی جاتی ہے تو اس میں فلم ساز کے فرضی تخیلات کی آمیزش ناگزیر ہے، اس کے بغیر عموماً کوئی فلم تیار نہیں ہو سکتی، فلم ساز کو ایک مربوط فلم بنانے کے لئے لامحالہ واقعات کے خلاء کو اپنے فرضی قیاسات سے پُر کرنا پڑتا ہے، اور کچھ نہیں تو متعلقہ اشخاص کی شکل و شبہت، ان کی تعداد، ان کے انداز نشست و برخاست، ان کے ارد گرد پائے جانے والے ماحول، پس منظر اور ان کے عادات و خصائل کو لازماً قیاسی مفروضات کی بنیاد پر پیش کرنا پڑے گا، اور فلم میں ان سب باتوں کو قرآن کریم سے ممتاز نہیں کیا جاسکتا، لہذا یہ سارے قیاسات قرآن کریم ہی کی طرف منسوب کئے جائیں گے جو قرآن کریم کی معنوی تحریف کے مشابہ ہے۔

زیر بحث فلم کے بارے میں بھی ذمہ دار فلم دیکھنے والوں نے بتلایا ہے کہ اس میں قرآن کریم کے بیان کردہ واقعات کے ساتھ بہت سی اسرائیلی روایات اور فرضی تخیلات کو قرآنی واقعات کے ساتھ شامل کر دیا گیا ہے، اور جن ناواقف لوگوں کو قصص القرآن سے واقف کرانے کے موہوم شوق میں یہ فلم دکھائی جا رہی ہے، ان کے لئے قرآن اور غیر قرآن میں امتیاز کرنے کا کوئی راستہ نہیں، وہ اس سارے مجموعے ہی کو قرآنی مضامین سمجھیں گے اور ان کو قرآن کریم کے بارے میں اس سنگین غلط فہمی میں مبتلا کرنے کی ذمہ داری ان لوگوں پر ہوگی جو اس فلم کو بنانے یا دکھانے کے ذمہ دار ہیں۔

۵:- قرآن کریم کے بیان کردہ واقعات میں بہت سے مقامات پر ایسے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جن کی ایک سے زیادہ تشریحات ممکن ہیں، اور ان میں سے کسی ایک تشریح کو یقینی اور قطعی طور پر کسی دوسرے احتمال کے بغیر قرآن کریم کی حقیقی مراد قرار دینا جائز نہیں، مفسرین جب ایسی آیات کی تشریح کرتے ہیں تو عام طور سے ممکنہ احتمالات ذکر کر دیتے ہیں، ورنہ کم از کم کسی نہ کسی صورت سے یہ واضح کر دیتے ہیں کہ اتنی بات قرآن کریم کی ہے اور اتنی تفسیر کی، تاکہ قرآن کا غیر قرآن سے ملتبس ہونا

لازم نہ آئے، یہ صورت فلم میں کسی طرح ممکن نہیں، بلکہ فلم ساز کے ذہن میں مذکورہ آیت یا واقعے کی جو تفسیر ہے صرف اسی کو لازماً قرآنی مضمون کی شکل میں اس طرح پیش کیا جائے گا کہ اس میں کوئی دوسرا احتمال نہیں ہوگا اور فلم کے زور سے اسی تفسیر کا نقش ذہن پر اس طرح قائم کر دیا جائے گا کہ گویا اس فلم میں بیان کردہ تصویر عین قرآن ہے، یہ صورت بھی قرآن اور غیر قرآن کے درمیان التباس پیدا کرنے کا موجب ہے، اس لئے بھی یہ فلم بالکل ناجائز ہے۔

۶:- فلم کا اصل منشاء تعلیم و تبلیغ نہیں ہوتا، بلکہ تفریح طبع اور کھیل تماشوں سے لذت حاصل کرنا ہوتا ہے، لہذا اس فلم کو دیکھنے والے دراصل تفریح طبع کی غرض سے فلم دیکھیں گے نہ کہ علم، عبرت یا نصیحت حاصل کرنے کی غرض سے، جس کی واضح دلیل یہ ہے کہ اگر یہی مضامین اپنی اصلی صورت میں وعظ و تذکیر کے لئے بیان کئے جاتے تو یہ لوگ اس میں شریک ہونے کے لئے تیار نہ ہوتے، اور قرآنی مضامین کو سننے سنانے کا مقصد اصلی کھیل تفریح کو بنالینا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ اس کا مقصد اصلی عبرت اندوزی ہے، اس کے ضمن میں تنشیت و تفریح بھی حاصل ہو جائے تو اور بات ہے، لیکن کھیل تفریح کو اصل قرار دے کر اسی کو مقصد اصلی بنالینا ہرگز جائز نہیں۔

مذکورہ بالا وجوہ کی بناء پر، نیز دوسرے متعدد مفاسد کے پیش نظر ایسی فلم بنانا، دیکھنا، دکھانا سب ناجائز ہے، مسلمانوں کو اس سے سختی کے ساتھ پرہیز کرنا چاہئے اور حکومت کا بھی فرض ہے کہ نہ صرف یہ کہ ایسی فلمیں دکھانے سے باز رہے بلکہ آئندہ اس قسم کی فلموں کی نمائش کا مکمل طور پر سد باب کرے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۰۲/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۹۹/۳۵ د)

الجواب صحیح

اصغر علی ربانی

۱۴۰۲/۹/۱۸ھ

الجواب صحیح

بندہ عبدالرؤف سکھروی

۱۴۰۲/۹/۱۸ھ

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفی عنہ

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۴

ماہواری کی حالت میں تلاوت، کلمہ، دُرود پڑھنے کا حکم

سوال:- کیا ایام حیض میں عورت، سورت یا کلمہ اور دُرود وغیرہ پڑھ سکتی ہے؟

جواب:- قرآن کریم کی تلاوت تو بالکل نہیں کر سکتی، کلمہ، دُرود وغیرہ پڑھنے میں

مضانقہ نہیں^(۱)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۷/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۶۲/۷۱۹ الف)

قرآنی آیات والے اخبارات کی بے حرمتی کرنا

سوال:- مولانا احتشام الحق صاحب جو جمعہ کو اخبار میں آیتیں چھواتے ہیں، وہ دُکandar،

ردی میں پھینک دیتے ہیں، کیا یہ دُرست ہے؟

جواب:- جن کاغذات پر اللہ، رسول کا نام یا قرآنی آیات و احادیث لکھی یا چھپی ہوں ان

کو بے حرمتی کی جگہ ڈالنا دُرست نہیں ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۷/۵ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد عاشق الہی

جن کتابوں میں قرآنی آیات بھی ہوں انہیں حالت حیض میں پڑھنا

اور چھونا، اور حالت حیض میں تلاوت و اذکار جائز ہیں یا نہیں؟

سوال ۱:- عورت کے لئے حالت حیض میں ایسی کتابوں کو چھونا اور پڑھنا جن میں چند

آیات کلام پاک کی لکھی ہوتی ہیں جائز ہے یا نہیں؟ ان آیات کو چھوڑ کر صرف ترجمہ، تفسیر اور مطلب

پڑھ لیا جائے؟

۲:- ایسے زمانے میں زبانی کلام پاک، کلمہ جات، دُرود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب ۱:- اس معاملے میں اُصول یہ ہے کہ اگر کتاب کا اکثر یا آدھا حصہ قرآنی آیات پر

مشمول ہے تو حالت حیض و نفاس اور جنابت میں اس کا چھونا جائز نہیں، اور اگر کتاب کا اکثر حصہ

غیر قرآن ہے تو اس کو اس مقام سے چھونا جائز ہے جہاں قرآنی آیات لکھی ہوئی نہیں ہیں۔

قال الشامی: ان كان التفسير أكثر لا يكره، وان كان القرآن أكثر يكره، والأولى

الحاق المساواة بالثاني، وهذا التفصيل ربما يشير اليه ما ذكرناه عن النهر، وبه يحصل

(۱) وفي الدر المختار باب الحيض، ج: ۱ ص: ۲۹۳ (طبع ايج ايم سعيد) ويمنع قراءة قرآن ولا بأس لحائض

وجنب بقراءة أدعية ومسها وحملها وذكر الله تعالى وتسميح. مزید حوالہ جات اگلے صفحے کے حاشیہ نمبر ۲ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) تفصیل اور دلائل کے لئے آگے صفحہ نمبر ۱۹۳ کا فتویٰ اور اس کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

(۱)

التوفیق بین القولین. (شامی ج: ۱ ص: ۱۶۴ طبع استنبول)۔

۲:- قرآن کریم کی تلاوت تو بالکل ناجائز ہے، البتہ دعائیں، اذکار و اوراد اور احادیث وغیرہ

واللہ اعلم

(۲)

پڑھے جاسکتے ہیں۔

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

۱۳۸۵/۱۲/۳ھ

محمد عاشق الہی

(فتویٰ نمبر ۱۸/۱۳۸۸ الف)

شبینہ کی محفلوں میں لاؤڈ اسپیکر پر تلاوت، اس پر اجرت اور

سجدہ تلاوت وغیرہ سے متعلق چند سوالات کے جوابات

چند سال سے سہلٹ کے اطراف میں شبینہ کے نام سے ایک نئی قسم کی مجلسیں قائم ہوتی ہیں جو عموماً مغرب سے طلوع آفتاب کے دو ایک گھنٹہ بعد تک باقی رہتی ہیں..... حاضرین کی تعداد اتنی کم ہوتی ہے کہ وہاں مائیکروفون کی ضرورت ہرگز نہیں ہوتی، لیکن شاید ہی کوئی ایسی مجلس مائیکروفون سے خالی رہتی ہے، حاضرین مجلس اکثر سوتے رہتے ہیں، کوئی خراٹے لیتا ہے، کوئی اُونگھتا ہے، کوئی باہر بیڑی سگریٹ پی رہا ہے، اس کی بدبو مجلس تک آتی رہتی ہے..... گھر کے لوگوں کی حالت یہ ہوتی ہے کہ بہت کم لوگ ایسے ہوتے ہیں جو ہمہ تن متوجہ ہو کر تلاوتِ کلام پاک سنتے ہیں، اکثر لوگ اپنے خانگی امور میں مشغول رہتے ہیں، گھر کے سونے والوں کے لئے یہ آواز حرجِ عظیم ہوا کرتی ہے، واعظین حضرات تلاوتِ قرآن ہوتے وقت بھی چائے نوش کرتے ہیں، پان کھاتے ہیں، کبھی کبھار آپس میں گفتگو بھی کرتے ہیں، کوئی سوئے ہوئے، تو کوئی بیٹھے ہوئے ہیں، بانی مجلس کی طرف سے ان کو روپے ملتے ہیں، کم ہونے پر برہمی ظاہر کرتے ہیں اور کبھی پہلے سے روپے کا تصفیہ کر لیتے ہیں۔ اکثر واعظین مدارس کے مدرس ہوتے ہیں اور ان مجلسوں کا سلسلہ عموماً ماہ کا تک سے ماہ بیساکھ تک جاری رہتا ہے، سو واعظ صاحب اس تقریب کی وجہ سے مدرسہ سے غیر حاضری کے ایام کی تنخواہ بھی لیتے ہیں، علاوہ ازیں طویل

(۱) شامی ج: ۱ ص: ۱۷۷ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) فی اعلاء السنن ج: ۱ ص: ۲۶۶ (طبع ادارة القرآن) عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئاً من القرآن. أخرجه الترمذی ج: ۱ ص: ۱۹ (طبع فاروقی کتب خانہ). وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۹۳ يمنع حل (دخول المسجد) الى قوله (وقراءة قرآن) بقصدہ ومسہ الا بغلافہ. وفي الهندیة ج: ۱ ص: ۳۸ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) ومنها حرمة قراءة القرآن لا تقرأ الحائض والنفساء والجنب شیئاً من القرآن، والآية وما دونها سواء في التحريم على الأصح، الا أن لا يقصد بمادون الآية القراءة مثل أن يقول: "الحمد لله" يريد الشكر، أو "بسم الله" عند الأكل أو غيره فانه لا بأس به. وفي الدر المختار مع رد المحتار باب الحيض ج: ۱ ص: ۲۹۳ (طبع سعید) ولا بأس لحائض وجنب بقراءة أدعية ومسها وحملها وذكر الله تعالى وتسبيح.

سات مہینے میں وقتاً فوقتاً شب بیداری کی وجہ سے درسی کتابوں کا مطالعہ نہیں کر سکتے، بعض ایک ہی مدرسہ کے تین چار ایسے واعظ اساتذہ باہر رہا کرتے ہیں، اس سے مدرسہ کا جو تعلیمی نقصان ہوتا ہے وہ خارج عن البیان ہے۔

سوال ۱:- ایسی مجلس میں مائیکروفون لا کر اس کا کرایہ دینا بیجا خرچہ کہا جائے گا یا نہیں؟
جواب:- جب مجلس کے حاضرین تک بغیر لاؤڈ اسپیکر کے آواز پہنچ جاتی ہے تو لاؤڈ اسپیکر لگانا ”غیر ضروری“ بلکہ مضر ہے، لہذا یہ اسراف میں داخل ہے۔

سوال ۲:- ایسی مجلس کے مائیکروفون میں کلام پاک کی تلاوت جائز ہوگی یا نہیں؟
جواب:- اگر اس کی آواز ان لوگوں تک پہنچتی ہے جو مجلس میں حاضر نہیں اور ان کی نیند وغیرہ میں خلل اندازی ہوتی ہے یا اس سے تلاوت کلام پاک کی بے حرمتی کا امکان ہے تو مائیکروفون میں تلاوت کرنا درست نہیں۔

(۱) قال فی رد المحتار وعلیٰ هذا لو قرأ علی السطح والناس نيام یأثم. (شامی ج: ۱ ص: ۵۰۹)۔

سوال ۳:- ایسی مجلس کے مائیکروفون میں سجدے کی آیات تلاوت کرنے سے مجلس سے باہر یا گھر کے لوگوں کے سننے سے ان پر سجدہ کرنا واجب ہوگا یا نہیں؟ بر تقدیر اول وہ لوگ اگر سجدہ نہ کریں تو تلاوت کرنے والے یا بانی مجلس پر گناہ عائد ہوگا یا نہیں؟
جواب:- واجب ہوگا، اور اگر انہوں نے سجدہ نہ کیا تو اس کے ساتھ لاؤڈ اسپیکر لگانے والے بھی گناہ سے خالی نہ ہوں گے۔

سوال ۴:- کہتے ہیں کہ آداب تلاوت مجلس تلاوت کے لئے محدود ہیں، جب مائیکروفون میں تلاوت ہوگی تو مجلس کی تعریف میں اور توسیع ہوگی یا نہیں؟
جواب:- جی نہیں، مجلس تلاوت اسی جگہ کو کہا جائے گا جہاں حقیقتاً تلاوت ہو رہی ہے، لہذا بلا ضرورت مائیکروفون پر تلاوت کی جائے تو باہر سننے والے عدم استماع وغیرہ میں معذور ہوں گے اور اس کا گناہ تلاوت کرنے والوں پر ہوگا۔

یجب علی القاری احترامہ بأن لا یقرأ فی الأسواق ومواضع الاشتغال، فاذا قرأ فیہا

کان ہو المضیع لحرمتہ فیکون الاثم علیہ دون اهل الاشتغال. (رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۱۰)۔

سوال ۵:- تلاوت قرآن پاک کے وقت سامع کو چائے نوش کرنا، پان کھانا یا گفتگو کرنا،

(۱) شامی فروع فی القراءة خارج الصلوة ج: ۱ ص: ۵۴۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) شامی مطلب الاستماع للقرآن فرض کفایہ ج: ۱ ص: ۵۴۶ (طبع سعید)۔

مجلس میں لیٹنا کیسا ہے؟

جواب:- اگر تلاوت قرآن، شرائط کی رعایت کے ساتھ کی جا رہی ہو تو سامعین کا چائے پینا، پان کھانا، لیٹنا یا اور کوئی ایسا کام کرنا جس سے تلاوت کی طرف سے بے توجہی کا اظہار ہو کر اہت سے خالی نہیں۔

سوال ۶:- واعظ مدرّس کو صاحب مجلس کی طرف سے عطیہ یا وعظ کی اجرت لے لینے کے بعد مدرسہ سے غیر حاضری کے ایام کی تنخواہ لینا کیسا ہوگا؟

جواب:- اگر مدرسہ سے باضابطہ رخصت لی ہے اور وعظ پر اجرت لینے کا کوئی معاہدہ منتظمین مدرسہ سے نہیں ہوا، تو جائز ہے۔

سوال ۷:- کسی مدرّس صاحب کا ایسی مجلسوں میں ہمیشہ ہمیشہ جا کر مدرسہ سے غیر حاضر رہ کر اور اکثر اوقات بغیر مطالعہ درس دے کر مدرسہ یا طلبہ کو نقصان پہنچانا کیسا ہوگا؟

جواب:- مجلس اگر ان منکرات پر مشتمل نہ ہو جن کا ذکر سوال میں کیا گیا ہے تو کبھی کبھی اس میں چلے جانے میں کوئی حرج نہیں، لیکن اس کو اس طرح روزانہ کا معمول بنالینا اور ایسا مشغلہ بنالینا کہ مطالعے کی فرصت نہ ملے جس سے مدرسہ کا نقصان ہو درست نہیں، اس صورت میں ان کی تنخواہ حلال طیب نہ رہے گی۔

سوال ۸:- واعظ صاحب کو عطیہ یا وعظ کی اجرت لے لینے کے بعد اخروی ثواب کی اُمید باقی رہتی ہے یا نہیں؟

جواب:- وعظ اگر اجرت لینے کے مقصد سے نہیں کیا گیا، تو اللہ سے اُمید رکھنی چاہئے، خواہ منتظمین وعظ کچھ ہدیہ، عطیہ دے دیں۔

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۰/۱۹ الف)

قرآنی آیات والے اخباری تراشوں کی بے حرمتی کرنا

سوال:- جو لوگ قرآنی آیات اخباروں میں درج کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے اور اس سے قرآن کی بے حرمتی نہیں ہوگی؟

جواب:- جس کاغذ پر قرآنی الفاظ لکھے ہوئے ہوں، اس کی بے حرمتی کرنا جائز نہیں،^(۱)

اخبارات میں بہتر یہی ہے کہ صرف ترجمہ لکھا جائے۔
الجواب صحیح

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ۱۳۸۸/۲/۱۳

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۳۱ الف)

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

حفص کے علاوہ کسی اور قراءت میں تلاوت کا حکم

سوال:- آج کل قاریوں کی ایک جماعت ہے جو طرح طرح سے قرآن پڑھا کرتے ہیں، کبھی اعراب والا حرف بغیر اعراب کے پڑھتے ہیں، اور کبھی دو جملوں کو الگ الگ پڑھا کرتے ہیں، بعض لوگوں سے دریافت کیا تو کہا کہ اعراب کی غلطی کی وجہ سے نماز نہیں ہوتی۔

جواب:- یہ قاری صاحبان غالباً حفص کے علاوہ کسی اور قراءت میں پڑھتے ہوں گے، لیکن ہمارے ملک میں نمازوں میں اور عوامی محفلوں میں حفص کے علاوہ کسی دوسری قراءت میں پڑھنے کو فقہاء نے منع کیا ہے تاکہ عوام تشویش میں نہ پڑیں، اس لئے انہیں اسے نہ پڑھنا چاہئے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ۱۳۸۸/۲/۱۳

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۳۱ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

ھ۱۳۸۸/۲/۱۳

سات قراءتوں کے مطابق تلاوت قرآن کا حکم

سوال:- قرآن مجید پڑھنے کے کتنے طریقے ہیں؟ رمضان میں ایک قاری صاحب کی قراءت سے مستفید ہوا، قراءت کا طریقہ انتہائی جدا تھا، مثلاً کھڑی زبر کو وہ زیر کے طریقے سے کھینچتے تھے، مثلاً: ”مَلِکِ یَوْمَ الدِّینِ“ کو ”مَلِکِ یَوْمَ الدِّینِ“ پڑھتے تھے، اور شاید ”مَلِکِ یَوْمَ الدِّینِ“ بھی پڑھتے ہیں، مثلاً: ”مَغْضُوبٌ عَلَیْهِمْ“ کو بھی اسی طرح پڑھتے تھے یعنی ”عَلِیْهِمْ“ معلوم کرنے پر فرمایا کہ تقریباً ۷ یا ۱۰ طریقے ہیں تلاوت کلام اللہ کے، غالباً اس طریقے کی تلاوت حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی مدظلہم بھی اکثر فرماتے ہیں۔

جواب:- قرآن کریم کا سات حروف پر نازل ہونا بخاری و مسلم وغیرہ کی صحیح احادیث سے ثابت ہے،^(۱) جو معنی متواتر ہیں، ان سات حروف کے مطابق قرآن کریم کی تلاوت کے متعدد طریقے ہیں اور ان سب پر تلاوت قرآن جائز ہے۔ ”مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ میں ایک قراءت ”مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ بھی ہے، ”مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ کوئی قراءت نہیں، اسی طرح ”عَلَيْهِمْ“ کے بجائے ”عَلَيْهِمْ“ پڑھنا بھی بعض قراءتوں میں درست ہے، اس مسئلے کی مکمل تحقیق کے لئے احقر کی کتاب ”علوم القرآن“ کی طرف رجوع فرمائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۱۶/۲۸ ج)

قرآن کریم کو چومنے کا حکم

سوال:- قرآن شریف کو چومنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جائز ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۹/۱۵ھ

ٹیپ ریکارڈ پر تلاوت قرآن سننے کا حکم

سوال:- حضرت جی! عرض یہ ہے کہ بندہ تبلیغی جماعت سے وابستہ ہے، اور تمام اعمال میں جڑنے کی پوری کوشش کرتا ہے اور الحمد للہ علمائے حق دیوبند کا خدمت گزار ہے۔
مؤرخہ ۲۰۰۱/۸/۱۷ء کو علاقائی جوڑ کے سلسلے میں مرکز رائے ونڈ حاضری ہوئی، وہاں ایک مبلغ نے اپنے بیان میں فرمایا کہ ٹیپ ریکارڈ کی کیسٹ میں قرآن سننا، رنڈی کا گانا سننے جیسا ہے، اور مزید کہا کہ یہ فتویٰ حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے دیا ہے۔
عریضہ ہذا کے ذریعہ عرض یہ کرنا ہے کہ اگر حضور والا نے اس قسم کا فتویٰ دیا ہے تو اس کی فوٹوکاپی ارسال فرمائیں، جوابی لفافہ لف ہے۔

بصورت دیگر اس پورے مسئلے میں شرعی نقطہ نگاہ واضح فرمائیں، جزاکم اللہ خیراً!

(۱) وفی صحیح البخاری ج: ۲ ص: ۷۶۶ باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف، ان ابن عباس حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقرأني جبريل على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهی الى سبعة أحرف. وفيه أيضًا.... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فافروا ما تيسر منه.

(۲) فی الدر المختار ج: ۶ ص: ۳۸۴ تقبیل المصحف قيل: بدعة، ولكن روى عن عمر رضي الله عنه أنه يأخذ المصحف كل غداة ويقبله ويقول: عهد ربي ومنشور ربي عز وجل، وكان عثمان رضي الله عنه يقبل المصحف ويمسحه على وجهه. (مرتب غنى عنه)

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

استغفر اللہ! بندہ نے ایسا کوئی فتویٰ نہیں دیا، نہ یہ بات درست ہے، جن صاحب نے بھی یہ بات کہی ہے انہوں نے غیر ذمہ داری سے میری طرف غلط بات منسوب کی ہے، ان کو میرا یہ خط دکھا کر بتادیں کہ آئندہ کسی کی طرف کوئی بات منسوب کرنے سے پہلے تحقیق کر لیا کریں۔ کیسٹ میں قرآن کریم سننا بالکل جائز ہے، اور اسے معاذ اللہ گانے سے تشبیہ دینا میرے نزدیک سخت گستاخی ہے۔

والسلام

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۲۲/۶/۲۸ھ

تلاوت کے موقع پر نیند آنا

سوال:- جب بھی ہم قرآن کی تلاوت کرنے بیٹھتے ہیں تو ہمیں نیند آنے لگتی ہے، اس کے متعلق ہمیں کچھ بتائیں۔

جواب:- اگر ایسا کبھی کبھی ہوتا ہو تو نیند آنے پر تلاوت چھوڑ دیں، لیکن اگر ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہو تو نیند بھگانے کے لئے کسی طبیب سے مشورہ کر کے کوئی تدبیر اختیار کریں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۲/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۰/۲۹ الف)

قرآنی آیات والے اخبارات و کاغذات کی بے حرمتی کا حکم

سوال:- اخبارات و اشتہارات میں عبارات قرآن و احادیث کا چھاپنا اور ان کی بے حرمتی کرنا کیسا ہے؟ اور اس کی روک تھام کیسے کی جائے؟

جواب:- جن کاغذات پر اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی لکھا، یا چھپا ہوا ہو ان کو بے حرمتی کے مقامات پر رکھنا یا پھینکنا بالکل ناجائز ہے،^(۱) انسان کو چاہئے کہ خود بھی اس سے پرہیز کرے اور جس حد تک ممکن ہو دوسروں کو بھی اس سے روکے، اگر ہر شخص اپنی اس ذمہ داری کو محسوس کر کے اس بات کا اہتمام کرے تو اس فعل ناجائز کا شیوع بڑی حد تک رُک سکتا ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۰/۲۸ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۷/۱۰/۲۹ھ

قرآن کریم کے بوسیدہ اوراق کا حکم

سوال:- قرآن پاک کے ایسے نسخے جو بوسیدہ ہو چکے ہوں اور تلاوت کے لئے استعمال نہ ہوتے ہوں، اور ایسے ہی پُرانے بوسیدہ سپارے اور ان کے منتشر اوراق، اسلامی رسائل اور کتابچے جن میں قرآن پاک کی آیات اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ان کو اس نیت پر کہ ان کی بے حرمتی اور توہین نہ ہو اور ان کی راکھ کو کسی محفوظ مقام پر دفن یا سمندر برد کر دیا جائے گا، جلانا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ صحیح البخاری ج: ۲ باب فضائل قرآن ص: ۶۴ پر حدیث ہے کہ حضرت عثمانؓ نے قرآن جلانے کا حکم فرمایا ہے، شرعی حکم قرآن و حدیث اور فقہ حنفی کی رو سے عنایت فرمائیں۔

جواب:- فقہائے حنفیہ نے ترجیح اس کو دی ہے کہ قرآن کریم کے بوسیدہ اوراق کو جلانے کے بجائے یا تو کسی محفوظ جگہ پر دفن کر دیا جائے یا اگر وہ اوراق دھل سکتے ہوں تو حروف کو دھو کر ان کا پانی کسی کنویں یا ٹنکی وغیرہ میں شامل کر دیا جائے، اور دفن کرنے کے لئے بھی بہتر طریقہ یہ ہے کہ ان اوراق کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے، اگر یہ دونوں کام مشکل ہوں تو ان اوراق کو کسی دریا، سمندر یا کنویں میں بھی ڈالا جاسکتا ہے۔

فی الدر المختار الكتب التي لا ينتفع بها يمحي عنها اسم الله وملائكته ورسوله ويحرق الباقي، ولا بأس بأن تلقى في ماء جار كما هي أو تدفن وهو أحسن كما في الانبياء. وفي الشامية تحته: المصحف اذا صار خلقاً، تعذر القراءة منه لا يحرق بالنار، اليه أشار محمد وبه نأخذ، ولا يكره دفنه، وينبغي أن يلف بخرقة طاهرة ويلحد له، لأنه لو شق ودفن يحتاج الى اهالة التراب عليه. (شامی حظر و اباحت او اخر فصل البيع) (۱)

اور بعض علماء نے حضرت عثمانؓ کے عمل سے استدلال کر کے قرآن کریم کے بوسیدہ اوراق کو نذر آتش کرنے کی بھی اجازت دی ہے، لیکن دوسرے علماء نے یہ توجیہ کی ہے کہ انہوں نے جن مصاحف کو نذر آتش کیا تھا وہ تمام تر قرآن کریم نہ تھے، بلکہ ان میں تفسیری اضافے وغیرہ بھی درج

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۶ ص: ۴۲۲ (طبع ایچ ایم سعید) وفي برقة محمودية ج: ۴ ص: ۱۹۸ الكتب التي يستغنى عنها وفيها اسم الله تعالى تلقى في الماء الكثير الجاري أو تدفن في أرض طيبة ولا تحرق بالنار وفي التاتارخانية المصحف الذي خلق وتعذر الانتفاع به لا يخرق بل يلف بخرقة طاهرة ويحفر حفرة يلحد بلا شق أو يجعل سقفاً ويدفن أو يوضع بمكان طاهر لا يصل اليه الغبار والأقذار، وفي السراجية يدفن أو يحرق اھ ملخصاً، وكذا عن منية المفتي وعن المجتبى، الدفن أفضل من الإلقاء في الجاري كالانبياء وكذا جميع الكتب وفي التاتارخانية الأفضل أن يغسلها يأخذ القراطيس.... وأقول الرجح هو الدفن أو الغسل لا الإحراق.... وكذا في الهندية.

نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۵۴، کفایت المفتی ج: ۱ ص: ۱۱۷، ۱۱۹، امداد المفتین ص: ۲۳۸، و امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۱۳۷، ۱۵۷. (محمد زبیر عفی عنہ)۔

تھے، اگر وہ خالص قرآن ہوتے تو آپؐ انہیں نذرِ آتش نہ فرماتے، چنانچہ مُلاً علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

قال ابن حجر: وفعل عثمان يرجح الإحراق وحرقة بقصد صيانته بالكلية لا امتهان

فیہ بوجہ والقیاس علی فعل عثمان لا يجوز، لأن صنیعہ کان بما ثبت أنه ليس من القرآن أو مما اختلط به اختلاطاً لا يقبل الانفكاك، وإنما اختار الإحراق لأنه يزيل الشك في كونه ترك بعض القرآن، اذ لو كان قرأنا لم يجوز مسلم أن يحرقه ويدل عليه أنه لم يؤمر بحفظ رماده من الوقوع في النجاسة. (مرقاۃ المفاتیح ج: ۵ ص: ۲۹)۔^(۱)

خلاصہ یہ کہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ ایسے اوراق کو جلانے کے بجائے دفن کیا جائے، لیکن چونکہ بعض علماء نے جلانے کی بھی اجازت دی ہے اور اس کا مآخذ بھی ہے، اس لئے اگر کوئی نذرِ آتش کرے تو اسے حرام کہنا بھی مشکل ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۰/۱۰/۱۳۹۷ھ

تلاوت سننے میں قاری کی خوش الحانی کی طرف متوجہ ہونا اور

ایک ہی سانس میں کئی آیات پڑھنے کو وجہ فضیلت سمجھنا

سوال:- آج کل کراچی میں محافلِ قراءت ہو رہی ہیں، جن میں بیرون ملک سے قاری صاحبان آتے ہیں اور کلامِ پاک سناتے ہیں، اس پر زید اس طرح تبصرہ کرتا ہے: ”یہ جو آج کل کراچی میں قراءت کی محفلیں منعقد ہو رہی ہیں ان کی شکل بالکل مشاعروں کی طرح ہوتی ہے، جس طرح ایک شاعر اپنا کلام سنا کر دادِ تحسین حاصل کرتا ہے، پھر دُوسرا آتا ہے، اس طرح یہ سلسلہ چلتا ہے، جس شاعر کے کلام پر زیادہ داد ملتی ہے وہ خوشی سے پھولا نہیں سماتا، اور جس کلام پر واہ واہ نہیں ہوتی وہ منہ لٹکائے چلا جاتا ہے اور بہت دلگیر ہوتا ہے۔ کیا قرآنِ پاک جو اللہ کا کلام ہے وہ اس حد تک نعوذ باللہ اُتار دیا جائے کہ لوگ اپنے اپنے فن کا مظاہرہ کریں اور مانک پر آکر گلے بازیاں کریں اور وہ قاری جس کی آواز اچھی ہو اس پر لوگ جھومنے لگیں، اور جو سادہ پڑھے اس پر لوگ منہ بسورتے رہیں اور اس پر توجہ نہ دیں، کیا یہ قرآن کی بے حرمتی نہیں ہے؟ اگر ایسا شوق ہے تو جمعہ کے دن مساجد میں کسی قاری کو موقع دیا جائے اور لوگ سنیں، اس طرح قرآن کا احترام اور قاری کا احترام باقی رہے گا، مگر اس قسم کے مقابلوں میں لوگ مسلمان ہونے کی حیثیت سے براہِ راست قرآن کو تو کچھ نہیں کہتے مگر ان کے تاثرات سے قرآن کی عظمت کو ٹھیس پہنچتی ہے، جو ایک مسلمان کے حساس قلب کے لئے تکلیف دہ ہے۔“

اس قسم کے تبصرے پر مجلس میں بہت سے لوگ بگڑ گئے اور کہنے لگے کہ اس رائے کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور یہ سب جہالت ہے، اس سے محفلِ قراءت کی مخالفت ہوتی ہے وغیرہ، شرعی حکم کیا ہے؟

جواب:- قرآن کریم کی تلاوت اور اس کا سننا کا رِثواب ہے، البتہ اس میں صرف قاری کی خوش الحانی پر نگاہ رکھنا درست نہیں، اور نہ ایک سانس میں کئی آیتیں پڑھنے کو وجہِ افضلیت قرار دینا درست ہے، اصل نظر قرآن کے مضامین پر ہونی چاہئے، اور جو نہ سمجھ سکیں وہ اس بات کی طرف نظر کریں کہ قرآن کریم کا صحیح تلفظ کس طرح ہوتا ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

بلاشبہ داد لینے اور تعریف کرانے کے لئے تلاوت کرنا سخت منع ہے، اس نیت سے تلاوت کرنے والوں اور داد دینے والوں کے بارے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان کے قلوب فتنے میں پڑے ہوں گے۔

فقال عليه الصلوة والسلام: سيحى أقوام يقيمونه كما يقام القدر يتعجلونه ولا يتأجلونه. وفي رواية: وسيحى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم. (رواه البيهقي في شعب الإيمان) مشكوة ص: ۱۹۱۔ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔

اور قرآن شریف کو کانوں کی نمائش کا ذریعہ بنانا ہی بے ادبی ہے، نیتوں کو اللہ خوب جانتا ہے، سب اپنی اپنی نیت کا جائزہ لیں۔

کتبہ العبد الحقیر

محمد عاشق الہی بلند شہری عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

قرآن کریم کو بغیر وضو چھونے کا حکم

سوال:- کسی عدالت میں مخالف پارٹی اور ان کے ہمراہ آئے ہوئے آدمی روبرو آفسر قرآن شریف پر ہاتھ رکھ کر باری باری بیان دیں، یہ ہمارے دین اسلام میں جائز ہے یا ناجائز، جبکہ ان کا وضو نہ ہو؟ کیا قرآن شریف پر بیان دینا اور بغیر وضو قرآن شریف کو ہاتھ لگانا جائز ہے؟

(۱) وفي المرقاة شرح المشكوة ج: ۵ ص: ۱۲، ۱۳ اقرؤ القرآن بلحون العرب وأصواتها بلا تكلف النغمات من الممدات والسكنات في الحركات والسكنات بحكم الطبيعة الساذجة عن التكلفات (واياكم ولحون أهل العشق) أى أصحاب الفسق (ولحون أهل الكتابين) أى أرباب الكفر من اليهود والنصارى فان من تشبه بقوم فهو منهم. قال الطيبي: اللحن جمع لحن وهو التطريب وترجيع الصوت، قال صاحب جامع الأصول: ويشبه أن يكون ما يفعله القراء في زماننا بين يدي الوعاظ من اللحن العجمية في القرآن ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (وسيحى بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح) والمراد ترديدًا مخرجًا لها عن موضوعها اذ لم يأت تلحينهم على أصول النغمات (لا يجاوز حناجرهم) كناية عن عدم القبول الخ.

جواب:- قرآن شریف کو بغیر وضو کے چھونا بالکل ناجائز ہے،^(۱) اور حلف اٹھا کر بیان دینے کے بارے میں جو باتیں پوچھی گئی ہیں، جب تک معاملے کی پوری تفصیل معلوم نہ ہو اس کا حکم نہیں بتایا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۲/۲۲

(فتویٰ نمبر ۲۷۱/۲۸ الف)

۱:- روزے سے متعلق قرآنی آیت مبارکہ

۲:- ماہ رمضان میں پیش آنے والے اہم واقعات

۳:- حضور ﷺ کا حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ قرآن کا دور کرنا

سوال ۱:- اے ایمان والو! تم پر روزہ فرض کیا گیا، جس طرح پہلی امتوں پر فرض کیا گیا۔ اس کے متعلق قرآن کی کون سی آیت ہے؟

۲:- ماہ رمضان المبارک میں بہت سے واقعات ظہور پذیر ہوئے ہیں، ان میں سے چند واقعات تحریر فرمائیں۔

۳:- رمضان شریف میں حضرت جبریل علیہ السلام کی تشریف آوری حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں روزانہ ہوا کرتی تھی، اس کا کیا مقصد تھا؟

جواب ۱:- وہ آیت یہ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ“۔ (سورۃ بقرہ پارہ نمبر ۲ آیت: ۱۸۳)

۲:- غزوہ بدر، فتح مکہ، نزول قرآن کریم کی ابتداء، یہ اہم واقعات رمضان میں ہوئے، دوسرے بہت سے واقعات کے لئے تاریخ کی کتابیں دیکھیں۔

۳:- آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرآن کریم کا دور کرتے تھے۔^(۲) واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۸

(فتویٰ نمبر ۹۷۳/۲۸ ج)

(۱) ”لَا يَمْسُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ (سورۃ الواقعة: ۷۹) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يمس القرآن الا طاهر. اعلاء السنن ج: ۱ ص: ۲۶۸ (طبع ادارة القرآن). نیز دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۲۱، تفسیر معارف القرآن ج: ۸ ص: ۲۸۷۔

(۲) وفي صحيح البخارى ج: ۲ ص: ۷۴۷ (طبع قديمى كتب خانہ) باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم، وقال مسروق عن عائشة عن فاطمة: أسر الى النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل يعارضنى بالقرآن كل سنة وانه عارضنى العام مرتين، ولا أراه الا حضر أجلي. حدثنا يحيى بن قزعة قال: حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير، وأجود ما يكون فى شهر رمضان، لأن جبريل كان يلقاه فى كل ليلة فى شهر رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن، فاذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة. (محمد زبير حق نواز)

قرآن نہ پڑھے ہوئے شخص کے لئے الفاظ پر صرف انگلی پھیرنے کا حکم

سوال:- ہمارے صوبہ پنجاب کے علاقہ بھاولپور میں ایک مولوی واعظ صاحب نے اپنی تقریر کے دوران فرمایا کہ: جو لوگ عدیم الفرست ہیں جیسے کسان یا عوام الناس دہقان، تاجر یا سوداگر یا مزدور پیشہ لوگ ہوتے ہیں، وہ علی الصبح با وضو ہو کر قرآن مجید کھول کر ایک یا دو پارے اول سے آخر تک انگلیاں پھیرتے چلے جائیں، اس طرح قرآن مجید ختم کریں، اس کا ثواب جتنا قاری عالم کو ہوگا اس سے دُگنا اس اُمی جاہل کو ثواب ہوگا، حدیث شریف کی تمام کتابوں میں یہ حدیث درج ہے جس حدیث میں دیکھو یہ حدیث ملے گی۔ اب غضب یہ ہو گیا کہ ہمارے علاقے میں یہ رواج اتنا زور پکڑ گیا ہے کہ اکثر عورتوں اور مردوں نے قرآن مجید پڑھنا ترک کر دیا ہے، اور اتنی محنت شاقہ کون اٹھائے؟ پہلے لاکھوں میں سے ایک آدھ، سا لہا سال کے بعد فضیلت تلاوت اور ختم قرآن کا ثواب حاصل کر سکتا تھا، اب تو ماشاء اللہ مولوی واعظ نے اللہ کی رحمت کو فیض عام کر دیا ہے، کوئی اُجڈ، اُن پڑھ ہے وہ انگلیاں رکھ کر قاری عالم سے دُگنا ثواب حاصل کر رہا ہے، ایسا حدیث کی کتاب میں ہے یا نہیں؟

جواب:- ان واعظ صاحب نے یہ بات غلط انداز سے بیان کی ہے، جو لوگ قرآن کریم کی تلاوت کر سکتے ہیں ان کے لئے قرآن کریم کے حروف پر انگلی پھیر لینا کافی نہیں اور نہ ایسی کوئی حدیث ہمارے علم میں ہے، البتہ جو اُن پڑھ قرآن کریم نہیں پڑھ سکتے ان پر لازم ہے کہ قرآن کریم ناظرہ کی تعلیم حاصل کریں۔ ہاں! جب تک پڑھنا نہ آئے اس وقت تک اگر وہ قرآن کریم کھول کر بیٹھ جایا کریں اور حروف پر انگلی پھیر لیا کریں تو ان شاء اللہ تلاوت کے ثواب سے محروم نہ رہیں گے، اس کا نہ یہ مطلب ہے کہ جو لوگ قرآن کریم کی تلاوت کر سکتے ہیں وہ بھی یہی کام شروع کر دیں، اور نہ یہ کہنا درست ہے کہ اس عمل کا ثواب تلاوت سے بھی دُگنا ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۷/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۷۳۸ ب)

دینیات کی کتابوں کو بغیر وضو چھونے کا حکم

قرآنی آیات کی کثرت والی کتاب کو بغیر وضو چھونا جائز نہیں

سوال ۱:- آج کل مدارس میں دینیات و دیگر کتب کو بغیر وضو چھونا جائز ہے یا نہیں؟

۲:- ان کتب کی موجودگی میں اُستاد کرسی پر بیٹھ سکتا ہے جبکہ کتب لڑکوں کے پاس نیچے ہوتی ہیں؟
 جواب: ۱:- اگر کتاب میں لکھے ہوئے الفاظ کی اکثریت قرآنی آیات پر مشتمل ہو تو اسے بغیر وضو کے چھونا نہیں چاہئے، اور اگر قرآنی آیات کم ہیں اور دوسری عبارتیں زیادہ تو بغیر وضو چھوا جاسکتا ہے۔^(۱)
 ۲:- جن کتابوں میں اللہ رسول کا نام یا قرآنی آیات تحریر ہوں ان سے بلند ہو کر کھڑا ہونا یا بیٹھنا ان کے ادب کے خلاف ہے، اس لئے نشست میں اس کا اہتمام کرنا چاہئے کہ یہ بے ادبی نہ ہو، تاہم ضرورت کے موقع پر گنجائش ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۲/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۵۶۲ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

قرآن کریم حفظ کرنے کے بعد بھول جانے والے کا کیا حکم ہے؟

سوال:- احقر نے قرآن حفظ کیا تھا، مگر ٹی بی کی وجہ سے اس کا ورد جاری نہیں رہ سکا، اب صحت کی صورت نظر نہیں آتی، ایسی صورت میں اگر موت آئے تو کیا قیامت کے دن اندھا اٹھایا جاؤں گا؟
 جواب:- اس سلسلے میں جو حدیث وارد ہوئی ہے اس کے الفاظ میں کہ: ”ما من امرئ یقرأ القرآن ثم ینساہ إلا لقی اللہ یوم القیامۃ أجزم“^(۲) یعنی جو شخص بھی قرآن پڑھے پھر اسے بھلا دے تو وہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سے جزام کی حالت میں ملے گا۔ مثلاً علی قاریؒ ”ثم ینساہ“ کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”ان بالنظر عندنا وبالغیب عند الشافعی أو المعنی ثم یتروک قراءتہ نسی أو ما نسی.“ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۲ ص: ۶۱۵ کتاب فضائل القرآن)۔^(۳) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ وعید اس شخص پر ہے جو ناظرہ پڑھنے کی اہلیت بھی اپنی لا پرواہی سے ختم کر دے، لہذا آپ یہ عزم رکھیں کہ صحت ہونے پر قرآن کو مکمل طور پر یاد رکھوں گا اور اس کا ورد جاری رکھنے میں جو کوتاہی ہوئی ہو، اس پر اللہ تعالیٰ سے توبہ استغفار کرتے رہیں، اُمید ہے کہ ان شاء اللہ اس وعید سے اللہ تعالیٰ بچالے گا۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۱/۵ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي الشامية ج: ۱ ص: ۱۷۷ ان كان التفسير أكثر لا يكره، وان كان القرآن أكثر يكره.

(۲) مشکوٰۃ المصابيح ج: ۱ ص: ۱۹۱ (طبع قديمی کتب خانہ).

(۳) مرقاۃ المفاتيح ج: ۵ ص: ۹ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان).

پیشاب سے سورہ فاتحہ لکھنا سخت حرام ہے

سوال:- مکرم مفتی محمد تقی عثمانی صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
بعض حضرات جابجا ایسے پمفلٹ تقسیم کر رہے ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے علاج کی
غرض سے پیشاب سے سورہ فاتحہ لکھنے کے جائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور آپ اسے جائز سمجھتے ہیں۔
براہ کرم اس بارے میں وضاحت فرمائیں کہ کیا آپ نے ایسا کوئی فتویٰ دیا ہے؟

ابراہیم

۹ رجب ۱۴۲۵ھ

جواب:- میں نے ایسا کوئی فتویٰ نہیں دیا، پیشاب یا کسی بھی نجاست سے قرآن کریم کی
کوئی آیت لکھنا بالکل حرام ہے، اور میں معاذ اللہ اسے جائز قرار دینے کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ جن
لوگوں نے میری طرف یہ فتویٰ منسوب کیا ہے ان کی تردید کر چکا ہوں، جو ”روزنامہ اسلام“ کی
۱۲/ اگست ۲۰۰۴ء کی اشاعت میں شائع ہو چکی ہے، میری جس کتاب کا حوالہ میری طرف منسوب کر کے
دیا جا رہا ہے، اس کی حقیقت بھی میں نے اپنی تردید میں واضح کر دی ہے، اس کے باوجود جو لوگ اس
فتوے کو میری طرف منسوب کر رہے ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ سے، اور کسی پر بہتان لگانے سے ڈرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۹ رجب ۱۴۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۷۳۰/۴)



﴿ کتاب التفسیر وما یتعلق بالقرآن ﴾

(قرآن کریم کے ترجمہ اور تفسیر سے متعلق مسائل کا بیان)

www.ankhade.org

”أَوْتُوا نَصِيًّا مِّنَ الْكِتَابِ“ الآية کے مفہوم و معنی کی تحقیق

سوال :- سورۃ آل عمران کی آیت ۲۳ میں ہے: ”أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيًّا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ“۔

اشکال یہ ہے کہ یہاں ”أوتوا الكتاب“ کے بجائے ”أوتوا نصيًّا من الكتاب“ کیوں فرمایا گیا؟
”الكتاب“ اور ”كتاب الله“ سے کیا مراد ہے؟ کیا ”نصيا“ فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس تحریفات کے بعد کتاب کے بجائے ”نصيا من الكتاب“ ہی بچا تھا؟ یا یہ کہ ”الكتاب“ تو صرف قرآن ہے اور باقی اہل کتاب کو اس کا کچھ حصہ عطا ہوا تھا۔

حضرت سے بیان مفصل کی درخواست ہے، اس ناچیز نے ”تسہیل“ میں یوں لکھ دیا: ”كتاب الہی تو ایک ہے، (الكتاب پر الف لام جنس ہے)، اس کا ایک حصہ تورات کی شکل میں یہود کو، دوسرا حصہ انجیل کی شکل میں نصاریٰ کو، اور مکمل کتاب قرآن کی شکل میں مسلمانوں کو عطا کی گئی ہے۔“ کیا یہ تعبیر صحیح ہے؟

محتاج دُعا: محمد اسلم شیخوپوری

جواب :- مکرّمی جناب مولانا محمد اسلم شیخوپوری صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
آپ کا گرامی نامہ ملا، اس آیت کریمہ کی معروف تفسیریں دو ہیں۔ ایک یہ کہ ”نصيا من الكتاب“ میں ”من“ بیانہ ہے،^(۱) جس کا حاصل یہ ہے کہ ”أوتوا نصيًّا“ کے معنی یہ ہیں کہ ان کو نعمتوں کا ایک بڑا حصہ دیا گیا، پھر ”كتاب“ اس حصے کا بیان ہے، جس سے مراد توراۃ ہے۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ ”من“ تبعیضیہ ہے،^(۲) اور ”الكتاب“ سے مراد ”توراۃ“ ہی ہے، لیکن ”ایتاء“ سے مراد اس کی فہم عطا کرنا ہے، اور چونکہ کتاب الہی کی مکمل فہم کسی انسان کے لئے ممکن نہیں، اس لئے اس کو ”نصيا من الكتاب“ سے تعبیر کیا گیا، یعنی فہم کا ایک حصہ عطا کیا گیا ہے، البتہ ”من“ تبعیضیہ لینے کی صورت میں ”الكتاب“ سے مراد بعض حضرات نے لوح محفوظ بھی لی ہے، اور بعض

(۱، ۲) وفي تفسیر روح المعانی ج: ۳ ص: ۱۱۰ (طبع مکتبہ رشیدیہ لاہور) ومن إما للتبعيض وإما للبيان على معنى (نصيًا) هو الكتاب أو نصيًا منه لأن الوصول إلى كنه كلامه تعالى متعذر فان جعل بياناً كان المراد انزال الكتاب عليهم وان جعل تبعيضاً كان المراد هدايتهم فهم ما فيه وعلى التقديرين الأم في (الكتاب) للعهد والمراد به التوراة وهو المروى عن كثير من السلف، والتنوين للتكثير وجوز أن يكون الأم في (الكتاب) للعهد والمراد به اللوح، وأن يكون للجنس الخ. وراجع أيضًا التفسير المظهر ج: ۲ ص: ۲۷ (طبع بلوچستان بک ڈپو). (محمد بیرحق نواز)

حضرات نے جنس کتاب، اگر جنس کتاب مراد لی جائے تو اگرچہ اس میں تمام دنیا کی کتابیں شامل ہوں گی، لیکن سیاق اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا ہے۔ اس لئے آپ نے جو تعبیر اختیار کی کہ کتاب الہی تو ایک ہی ہے، اس کا ایک حصہ توراۃ کی شکل میں بنی اسرائیل کو عطا کیا گیا، یہ تعبیر بھی درست ہو سکتی ہے۔ البتہ یہ کہنا کہ چونکہ انہوں نے کتاب میں تحریفات کر لی تھیں، اس لئے کتب کے بجائے ”نصیباً من الکتب“ کہا گیا، علاوہ اس کے کہ کہیں منقول نہیں دیکھا، فی نفسہ بھی درست معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ ”ایساء“ تو غیر محرف توراۃ کا ہوا تھا، بعد میں تحریف ان کا اپنا عمل ہے، اور آیت کریمہ کے پہلے حصے میں بیان اللہ تعالیٰ کے انعام کا ہے، ان کے اپنے فعل کا نہیں۔ ان کا اپنا فعل بعد میں ”ثم يتولى“ سے مذکور ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہم

بقلم: عبد اللہ میمن

۱۴۲۲/۶/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۳۵/۴۹۲)

عالم دین کا تفسیر سنانا

سوال:- عالم محقق کا تفسیر سنانا اور سنانا درست ہے یا نہیں؟

جواب:- بلاشبہ جائز ہے۔

فقط واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۲۸/۶/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۶/۱۹ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

قیامت کے وقت کی تعیین سے متعلق قرآنی آیت پر

ایک سوال کا جواب

سوال:- اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”یہ لوگ (منکر) آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے اس کی خبر تو بس اللہ ہی کے پاس ہے۔“ اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضور کو قیامت کے متعلق کچھ نہیں بتایا گیا۔ لہذا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرب قیامت کی علامات حضور سے مروی ہیں، اور علمائے دین نے بھی قیامت کے متعلق بہت سی کتابیں تحریر فرمائی ہیں، جبکہ آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سلسلے میں علم نہیں تھا، تو قیامت کی علامات کیسے تحریر

فرمادی گئیں؟

جواب:- مذکورہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کا صحیح صحیح وقت کہ وہ کب اور کس دن آئے گی، سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا، البتہ قرب قیامت کی علامتیں خود قرآن کریم نے بتلائی ہیں اور وحی الہی کے ذریعہ باخبر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بتلائی ہیں، چنانچہ صحیحین^(۱) کی مشہور حدیث میں مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انسان کی شکل میں آکر کچھ سوالات کئے، ان میں سے ایک سوال یہ تھا کہ آپ مجھے قیامت کے بارے میں بتائیے (کہ وہ کب آئے گی)، اس کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: اس بارے میں، میں خود سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا، پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے پوچھا کہ: اچھا! مجھے قیامت کی کچھ علامتیں بتائیے، تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی علامتیں بتادیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۳۳/۲۸ ج)

پکٹھال کے انگریزی ترجمے کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل انگریزی ترجمہ قرآن کریم کے مطالعے کے متعلق کہ جسے ادارہ معارف اسلامی، اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد نے چھاپا ہے جس کے مترجم ایک انڈونیشیا کے نو مسلم ہیں جن کا نام درج ذیل ہے:

Muhammad Marmaduke Pickthall

ان کے انگریزی ترجمے کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب:- پکٹھال کے انگریزی ترجمے میں متعدد مقامات پر غلطیاں بھی ہیں، لیکن بحیثیت مجموعی اسے استعمال کیا جاسکتا ہے، البتہ اب تک کے شائع شدہ انگریزی تراجم میں لعل محمد چاولہ کا ترجمہ نسبتاً سب سے بہتر ہے جو اسلامک پبلی کیشنز لاہور نے شائع کیا ہے۔ نیز سب سے بہتر ترجمہ وہ ہے جو معارف القرآن انگریزی کے ساتھ شائع ہو رہا ہے، مگر ابھی وہ زیر تکمیل ہے۔

واللہ اعلم

۱۴۲۱/۶/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷/۴۳۵)

(۱) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب سؤال جبریل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الایمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة.... الخ ج: ۱ ص: ۱۲ (طبع قدیمی کتب خانہ کراچی).

تفسیر معارف القرآن میں ”إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا“ الآية کے ترجمے کی تحقیق

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان کرام مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ اس وقت معارف القرآن جلد نمبر ۴ پیش نظر ہے، سورہ یونس رکوع نمبر ۷ کی پہلی آیت میں: ”إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا“ کا ترجمہ ”کہ ہم نہیں حاضر ہوئے تمہارے پاس“ سمجھ میں نہیں آرہا، ناقص فہم میں یہی آتا ہے کہ اگر لفظ ”نہیں“ نہ ہو تو ترجمہ صاف اور بے غبار ہو جائے گا، جیسا کہ حضرت تھانویؒ نے بیان القرآن میں مثبت ترجمہ کیا ہے: ”ہم کو سب کی خبر رہتی ہے۔“

چونکہ معارف القرآن کا ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ کا ہے تو احقر نے تفسیر عثمانی مطبوعہ سعودی عرب کو دیکھا تو اس میں بھی وہی معارف القرآن والا ترجمہ درج ہے۔
ازراہ کرم وضاحت فرمادیں تو عنایت بے نہایت ہوگی۔

جواب:- ”وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا“ الآية۔

ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ: اور نہیں ہوتا تو کسی حال میں اور نہ پڑھتا ہے اس میں سے کچھ قرآن اور نہیں کرتے ہو تم لوگ کچھ کام کہ ہم نہیں ہوتے حاضر تمہارے پاس^(۱)۔
ترجمہ حضرت تھانویؒ: اور آپ خواہ کسی حال میں ہوں اور آپ کہیں سے قرآن پڑھتے ہوں اور تم جو کام بھی کرتے ہو، ہم کو سب کی خبر رہتی ہے۔^(۲)

حضرت شیخ الہندؒ کے ترجمے میں گو موجودہ محاورے کے اعتبار سے کچھ اغلاق ہے، لیکن ترجمہ بہر حال صحیح ہے، اس لئے کہ عربی میں استغراق پر دلالت کرنے کا ایک اسلوب یہ بھی ہے کہ پہلے نفی عام لائی جائے (جو عموماً نکرہ تحت نفی کی صورت میں ہوتی ہے)، پھر استثناء لایا جائے، جیسے یہ بتانا ہو کہ ”ہر نبی معصوم ہے“ یوں کہیں گے: ”ما من نبی الا وهو معصوم“ ایسی تعبیرات کا اردو میں ترجمہ عموماً دو طرح ہو سکتا ہے، ایک یہ کہ استغراق والا مثبت جملہ ذکر کر دیا جائے جیسے مذکورہ مثال کا ترجمہ یوں کیا جائے: ”جو نبی بھی ہوتا ہے وہ معصوم ہوتا ہے“۔ دوسرا یہ کہ استثناء سے پہلے والے جملے کا ترجمہ نفی سے کر کے استثناء کے بعد والے جملے کو بصورت نفی اس کی صفت بنا دیا جائے، جیسے: ”کوئی نبی ایسا نہیں جو معصوم نہ ہو“۔ حضرت تھانویؒ کا ترجمہ پہلے طریقے کے مطابق ہے، اور حضرت شیخ الہندؒ کا

(۱) ترجمہ شیخ الہندؒ، تفسیر عثمانی (طبع دارالاشاعت) ج: ۱ ص: ۶۱۰۔ (۲) بیان القرآن ج: ۵ ص: ۲۰ (طبع ایچ ایم سعید کمپنی)۔

دوسرے طریقے کے۔ اس میں اغلاق کی وجہ حرف نفی نہیں ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ اس ترجمے میں موصوف اور صفت کو لفظ ”کہ“ کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے، جبکہ آج کل عموماً یہ ربط ”جو“، ”جس“ وغیرہ کے ذریعہ سے کیا جاتا ہے۔ ”وَمَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا“ کے ترجمے میں لفظ ”کہ“ کی جگہ ”جس پر“ وغیرہ لفظ رکھ کر دیکھئے، انشاء اللہ بات واضح ہو جائے گی۔

باقی اگر ”ہم نہیں حاضر ہوتے“ سے حرف نفی حذف کر دیا جائے تو احقر کے ناقص فہم کے مطابق ترجمہ غلط ہو جائے گا، یہ ایسے ہی ہوگا جیسے اوپر ذکر کردہ مثال کا ترجمہ یوں کیا جائے: ”کوئی نبی ایسا نہیں جو معصوم ہو“ اسی طرح یہاں حرف نفی حذف کرنے سے ترجمہ کا حاصل یہ نکلے گا کہ تم کوئی عمل ایسا نہیں کرتے جس پر ہم حاضر ہوتے ہوں۔

واللہ اعلم بالصواب

محمد زاہد فیصل آبادی

حال وارد دارالعلوم کراچی ۱۴

یہ جواب احقر کی ہدایت پر لکھا گیا ہے، اور احقر کی نظر میں درست ہے۔ واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۱۴/۱۲/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱/۱۴۲)

مُعَوِّذَتِین کے قرآن کریم کا حصہ ہونے سے متعلق

حضرت ابن مسعودؓ کے عقیدے کی مفصل تحقیق

سوال :- ایک مشہور تفسیر قرآن میں مُعَوِّذَتِین (سورہ فلق والناس) کی قرآنیت کے متعلق بحث نے میرے ذہن کو کافی حد تک پریشان و پراگندہ کر دیا ہے، اور اس بات کا شدید خطرہ ہے کہ سرے سے قرآن ہی کے غیر محرف ہونے کا ایمان نہ متزلزل ہو جائے۔ اس تفسیر میں بے شمار روایات و احادیث کے حوالوں سے ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مُعَوِّذَتِین کو قرآن کی سورتیں نہیں مانتے تھے اور اسی لئے انہوں نے ان کو اپنے مصحف سے بھی ساقط کر دیا تھا۔ بعض روایات میں اضافہ ہے کہ وہ ان سورتوں کو نماز میں بھی نہیں پڑھتے تھے۔ مفسر محترم نے ان روایات کو صحیح قرار دیا ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہا ہے کہ یہ رائے صرف حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی رائے تھی جو اجتہادی غلطی تھی، لہذا ان کی رائے کو باقی صحابہؓ کے اجماع کے مقابلے میں رد کیا جاسکتا ہے۔ اس بحث سے کم از کم میں مطمئن نہیں ہوسکا، اس لئے مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات کا طالب ہوں :-

۱:- قرآن کی کسی آیت کا انکار کر کے آیا کوئی شخص مسلمان بھی رہ سکتا ہے؟ درآنحالیکہ یہ انکار

کتنی ہی معصومیت سے کیا جائے؟ اگر نہیں تو حضرت عبداللہؓ کے متعلق آپ کی اور دوسرے محققین کی کیا رائے ہے؟

۲:- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے آخر ان سورتوں کا کیوں انکار کیا؟ یہاں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہو سکتا ہے کہ ابن مسعودؓ کو ان کی خبر نہ پہنچ سکی ہو، کیونکہ جیسا کہ ابن حجرؒ نے بجا طور پر یہ لکھا ہے کہ یہ سورتیں دورِ اول ہی سے متواتر تھیں اور نازل بھی مکی دور میں ہوئی ہیں، اتنے عرصے تک ابن مسعودؓ بے خبر نہیں رہ سکتے، اس دور کے مسلمانوں کا یہ طریقہ بھی تھا کہ ان تک وحی خبر متواتر کے ذریعہ پہنچے، اور وہ اس بحث میں الجھ پڑیں کہ مجھے تو معلوم نہیں، لہذا یہ قرآن نہیں ہے۔ اور پھر یہ امر بھی معلوم ہے کہ حضرت عثمانؓ کے عہدِ مبارک میں تو ان سورتوں کا خبر متواتر ہونا مخفی نہیں رہ سکتا تھا اور موجودہ قرآن کی صحت پر تو صحابہ کرامؓ کا اجماع بھی ہو چکا تھا۔ ان حالات میں حضرت ابن مسعودؓ ناواقف نہیں رہ سکتے تھے، پھر انہوں نے ان سورتوں کا کیوں انکار کیا؟

۳:- عاصم، حمزہ، کسائی اور خلف جو مشہور قراء میں سے ہیں ان کی سند پر تمام اُمت کا اتفاق ہے، ان چاروں نے اسی قرآن کی سند، جسے اب ہم آپ پڑھتے ہیں اور جس میں مُعوذتین بھی شامل ہیں، ابن مسعودؓ تک پہنچائی ہے، لیکن ابن مسعودؓ سے منسوب روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ اسناد غلط ہے، کیونکہ اس قرآن میں مُعوذتین شامل ہیں اور وہ ان کے منکر تھے، اس سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ موجودہ قرآن میں یہ سورتیں الحاقی ہیں۔ ابن مسعودؓ کے شاگردوں نے کم از کم ایک دفعہ تو ان پر جھوٹ گھڑا ہے، باقی قرآن کے متعلق بھی اللہ ہی جانتا ہے کہ کتنا حصہ الحاقی ہوگا اور کتنا وہ حصہ ہے جو حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا، ان احادیث سے قرآن کی قطعیت متاثر نہیں ہو جاتی؟

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا گرامی نامہ مجھے دس بارہ دن پہلے مل گیا تھا، جواب میں تاخیر اس لئے ہوئی کہ آپ کا جواب قدرے تفصیل کا طالب تھا، اور مجھے ہجومِ مصروفیات میں اتنا وقت نہ مل سکا کہ فوراً جواب لکھوں۔ بہر کیف! اب آپ کے سوالات کا جواب پیش خدمت ہے، خدا کرے کہ یہ جواب آپ کی تشفی کر سکے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی پوری اُمت کی طرح مُعوذتین کو قرآن کا جزء مانتے تھے، اور جن روایتوں میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ان کو قرآن کا جزء نہیں مانتے تھے، وہ دُرست نہیں ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے قرآنِ کریم کی جو متواتر قراءتیں منقول ہیں ان میں مُعوذتین شامل ہیں۔

قراءتِ عشرہ میں سے عاصم کی قراءت حضرت ابو عبد الرحمن سلمیٰؒ، حضرت زر بن حبیشؒ اور

حضرت ابو عمرو الشیبانیؒ سے منقول ہے، اور یہ تینوں اسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے نقل کرتے ہیں، (دیکھئے النشر فی القراءات العشر لابن الجزری ج: ۱ ص: ۱۵۶)۔^(۱) اسی طرح حمزہ کی قراءات علقمہ، اسود، ابن وہب، عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں، (ایضاً ج: ۱ ص: ۱۶۶)۔^(۲) اس کے علاوہ قراءات عشرہ میں سے کسائیؒ اور خلفؒ کی قراءتیں بھی بالآخر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر منتہی ہوتی ہیں، کیونکہ کسائیؒ، حمزہ کے شاگرد ہیں، اور خلفؒ ان کے شاگرد کے شاگرد ہیں، اور اس بات پر اُمت کا اجماع ہے کہ قراءات عشرہ کی اسانید ساری دُنیا میں سب سے زیادہ قوی اور صحیح اسانید ہیں اور نسلاً بعد نسل متواتر کے ساتھ نقل ہوتی چلی آرہی ہیں، (فیض الباری ج: ۴ ص: ۲۶۲)۔^(۳) اُس لئے اگر کوئی خبر واحد ان متواتر قراءتوں کے خلاف ہو تو وہ یقیناً واجب الرد ہے اور اسے قبول نہیں کیا جاسکتا۔ اسی بناء پر محقق علماء اور محدثین کی اکثریت نے ان روایتوں کو ضعیف، موضوع کم از کم ناقابل قبول بتایا ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی طرف یہ باطل مذہب منسوب کرتی ہیں، چند اقوال ذیل میں پیش خدمت ہیں:-

۱:- شیخ الاسلام علامہ نوویؒ جو جلیل القدر محدثین میں سے ہیں شرح مہذب میں تحریر فرماتے ہیں:-

أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفتحة من القرآن، وإن من جحد منها شيئاً كفر، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح. (بحوالہ الاتقان ج: ۱ ص: ۸۱)۔^(۴)

”مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ معوذتین اور فاتحہ قرآن کریم کا جزء ہیں، اور اگر کوئی شخص ان میں سے کسی کا بھی انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے گا، اور اس سلسلے میں حضرت ابن مسعودؓ سے جو کچھ منقول ہے وہ صحیح نہیں۔“^(۵)

۲:- علامہ ابن حزمؒ تحریر فرماتے ہیں:-

وكل ما روى عن ابن مسعود من أن المعوذتين وأم القرآن لم تكن في مصحفه فكذب موضوع، لا يصح وإنما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود وفيها أم القرآن والمعوذتان. (المحلى لابن حزم ج: ۱ ص: ۱۳، طبع دمشق و مصر)

(۱) النشر فی القراءات العشر لابن الجزری ج: ۱ ص: ۱۵۵ (مطبع مصطفى محمد، مصر)۔

(۲) ج: ۱ ص: ۱۶۵ (مطبع مصطفى محمد، مصر)۔

(۳) وفي فیض الباری قبیل کتاب فضائل القرآن ج: ۴ ص: ۲۶۲ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور) واعلم أن سند الكسائی ينتهي الى ابن مسعود، لأنه قرأ على حمزة ومثله ينتهي سند خلف الذي من العشرة الى ابن مسعود فإنه قرأ على سليم وهو على حمزة واسناد القراء العشرة أصح الأسانيد باجماع الأمة وتلقى الأمة له بقبولها.

(۴) دیکھئے: الإتقان فی علوم القرآن ج: ۱ ص: ۲۷۲ (طبع مکتبہ نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة) وكذا في فيض الباری ج: ۴ ص: ۲۶۲ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور)۔

(۵) دیکھئے: اردو ترجمہ الاتقان فی علوم القرآن ج: ۱ ص: ۲۱۲ (طبع ادارۃ اسلامیات ۱۴۰۲ھ بمطابق ۱۹۸۲ء)

”وہ تمام روایات جن میں کہا گیا ہے کہ مُعوذتین اور سورہ فاتحہ حضرت ابن مسعودؓ کے مصحف میں نہیں تھیں، وہ جھوٹی اور من گھڑت ہیں، بلکہ ان سے قراءتِ عاصم ثابت ہے جو زر بن حبیشؓ سے منقول ہے اور اس میں مُعوذتین بھی ہیں اور فاتحہ بھی۔“

۳:- امام فخر الدین رازیؒ اور قاضی ابوبکر بن عربیؒ نے بھی اس روایت کو صحیح ماننے سے انکار کیا ہے۔
(المحلی لابن الحزم ج: ۱ ص: ۱۳ مطبوعہ دمشق سنہ ۱۳۳۷ھ)

۴:- علامہ بحر العلوم تحریر فرماتے ہیں:-

فنسبة إنكار كونها من القرآن اليه غلط فاحش، ومن أسند الانكار الى ابن مسعود فلا يعبأ بسنده عند معارضة هذه الأسانيد الصحيحة بالاجماع والملتقا بالقبول عند العلماء الكرام بل والأمة كلها كافة، فظهر أن نسبة الانكار الى ابن مسعود باطل.

”حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو مُعوذتین کے جزء قرآن ہونے کا منکر بتانا نہایت فحش غلطی ہے، اور جس شخص نے اس انکار کی نسبت ان کی طرف کی ہے اس کی سند ان اسانید کے مقابلے میں ناقابلِ اعتبار ہے جو اجماعی طور پر صحیح ہیں اور جنہیں علمائے کرام بلکہ پوری اُمت نے قبول کیا ہے۔ اس سے واضح ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی طرف انکار کی نسبت باطل ہے۔“

(۱)
(بحر العلوم شرح سلم الثبوت ج: ۲ ص: ۱۲)

۵:- مصر کے علمائے متاخرین کے سرخیل علامہ زاہد الکوشیؒ لکھتے ہیں:-

ومن زعم أنه لم يكن في مصحفه الفاتحة والمعوذتان أو أنه كان يحك المعوذتين فكاذب قصداً أو واهم من غير قصد، والمعوذتان موجودتان في قراءة ابن مسعود المتواترة عنه بطريق أصحابه. وكذلك الفاتحة وقراءته هي قراءة عاصم المتواترة التي يسمعونها لمسلمون في مشارق الأرض ومغاربها في كل حين وفي كل الطبقات، وأني يناهض خبر لأحاد الرواية المتواترة.... وقد أجاد ابن حزم الرد على تقولات المتقولين في هذا الصدد في كثير من مؤلفاته.

”اور جس شخص کا یہ خیال ہو کہ حضرت ابن مسعودؓ کے مصحف میں فاتحہ اور مُعوذتین نہیں تھیں یا وہ مُعوذتین کو مصحف سے مٹا دیا کرتے تھے تو وہ شخص یا تو جان بوجھ کر جھوٹ بولتا ہے یا غیر شعوری طور پر وہم میں مبتلا ہے، کیونکہ مُعوذتین اور اسی طرح سورہ فاتحہ حضرت ابن مسعودؓ کی اس قراءت میں موجود ہیں جو ان کے شاگردوں کی سند سے متواتراً منقول ہے، اور ان کی قراءتِ عاصم کی وہ مشہور قراءت

ہے جسے مشرق و مغرب کے تمام مسلمان ہر زمانے اور ہر طبقے میں سنتے چلے آئے ہیں، اور یہ اخبار آحاد اس متواتر قراءت کا مقابلہ کیسے کر سکتی ہیں؟ اور علامہ ابن حزمؒ نے اپنی متعدد کتابوں میں اس قسم کے اقوال کی بڑی اچھی تردید کی ہے۔“^(۱)
(مقالات الکوثری ص: ۱۶)

یہ چند اقوال صرف نمونے کے لئے پیش کئے گئے ہیں، ورنہ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے محقق علماء نے ان روایات کو صحیح ماننے سے انکار کیا ہے۔

اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حافظ ابن حجرؒ اور علامہ نور الدین ہیثمیؒ نے تصریح کی ہے کہ ان روایتوں کے تمام راوی ثقہ ہیں۔
(فتح الباری ج: ۸ ص: ۶۰۳، وجمع الزوائد ج: ۷ ص: ۱۴۹)^(۲)

پھر ان روایتوں کو غیر صحیح کیسے کہا جاسکتا ہے؟ لیکن جو حضرات علم حدیث سے واقف ہیں، ان پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ صرف راویوں کا ثقہ ہونا کسی روایت کے صحیح ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں کوئی علت یا شذوذ نہ پایا جائے۔ تمام محدثین نے ”حدیث صحیح“ کی تعریف میں یہ بات لکھی ہے کہ وہ روایت ہر قسم کی علت اور شذوذ سے خالی ہو۔ چنانچہ اگر کسی روایت میں کوئی علت یا شذوذ پایا جاتا ہو تو راویوں کے ثقہ ہونے کے باوجود اس کو صحیح قرار نہیں دیا جاتا۔ حافظ ابن الصلاحؒ اپنے مقدمے میں تحریر فرماتے ہیں:-

فالحديث المعلن هو الحديث الذي اطلع فيه على علة تقدر في صحته مع أن الظاهر السلامة منها ويتطرق ذلك إلى الإسناد الذي رجاله ثقات لجامع شروط الصحة من حيث الظاهر ويستعان على إدراكها بتفرد الراوى وبمخالفة غيره له مع قرائن تنضم إلى ذلك تنبه العارف بهذا الشأن. (بحواله مقدمة فتح الملهم ج: ۱ ص: ۵۴)^(۳)

”پس حدیث معلل وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی ”علت“ معلوم ہوئی ہو جو اس حدیث کی صحت کو مجروح کرتی ہو باوجودیکہ ظاہری نظر میں وہ حدیث صحیح سالم معلوم ہوتی ہو اور یہ ”علت“ اس سند میں بھی واقع ہو جاتی ہے جس کے راوی ثقہ ہوتے ہیں اور جس میں بظاہر صحت کی تمام شرائط موجود ہوتی ہیں، اور اس علت کا ادراک علم حدیث میں بصیرت رکھنے والوں کو مختلف طریقوں سے ہو جاتا ہے، کبھی راوی کو متفرد دیکھ کر، اور کبھی یہ دیکھ کر کہ وہ راوی کسی دوسرے راوی کی مخالفت کر رہا ہے اور اس کے ساتھ کبھی دوسرے قرائن بھی مل جاتے ہیں۔“

(۱) (مطبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) فتح الباری ج: ۸ ص: ۷۴۳ (مطبع دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور)۔

(۳) (مطبع دار الکتب العربی، بیروت لبنان)۔

(۴) فتح الملہم ج: ۱ ص: ۱۴۶ (طبع مکتبۃ دارالعلوم کراچی)۔

حدیث کی ایک قسم ”شاذ“ ہے، اس کے راوی بھی ثقہ ہوتے ہیں لیکن چونکہ وہ اپنے سے زیادہ ثقہ راویوں کی مخالفت کرتے ہیں اس لئے ان کی حدیث قبول نہیں کی جاتی۔

لہذا جن روایتوں میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی طرف یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ وہ مُعوذتین کو قرآن کریم کا جزء نہیں مانتے تھے، علامہ نوویؒ اور ابن حزمؒ وغیرہ نے ان کو، راویوں کے ثقہ ہونے کے باوجود مندرجہ ذیل تین وجوہ سے قابل قبول نہیں سمجھا:-

۱:- یہ روایتیں معلول ہیں اور ان کی سب سے بڑی علت یہ ہے کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ان قراءتوں کے خلاف ہیں جو ان سے بطریق تواتر منقول ہیں۔

۲:- مسند احمد کی وہ روایت جس میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ صریح قول نقل کیا گیا ہے کہ: ”إنهما ليستا من كتاب الله“ (معوذتین اللہ کی کتاب کا جزء نہیں ہیں) صرف عبدالرحمن بن یزید نخعیؒ سے منقول ہے، اور کسی نے صراحۃً ان کا یہ جملہ نقل نہیں کیا۔ (دیکھئے: مجمع الزوائد للہیثمی ج: ۷ ص: ۱۴۹، (۱) و الفتح الربانی ج: ۱۸ ص: ۳۵۱، (۲))

اور متواترات کے خلاف ہونے کی وجہ سے یہ جملہ یقیناً شاذ ہے، اور محدثین کے اُصول کے مطابق ”حدیث شاذ“ مقبول نہیں ہوتی۔

۳:- اگر بالفرض ان روایتوں کو صحیح مان بھی لیا جائے تب بھی بہر حال یہ اخبارِ آحاد ہیں اور اس بات پر اُمت کا اجماع ہے کہ جو خبر واحد متواترات اور قطعیات کے خلاف ہو وہ مقبول نہیں ہوتی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے جو قراءتیں تواتر کے ساتھ ثابت ہیں ان کی صحت قطعی ہے، لہذا ان کے مقابلے میں یہ اخبارِ آحاد یقیناً واجب الرد ہیں۔

اب صرف ایک سوال رہ جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر یہ روایتیں صحیح نہیں ہیں تو ان ثقہ راویوں نے ایسی بے اصل بات کیونکر روایت کر دی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایتوں کی حقیقت یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مُعوذتین کو قرآن کریم کا جزء تو مانتے ہوں لیکن کسی وجہ سے انہوں نے اپنے مصحف میں ان کو نہ لکھا ہو۔ اس واقعے کو روایت کرتے ہوئے کسی راوی کو وہم ہوا اور اس نے اسے اس طرح روایت کر دیا گویا وہ انہیں سرے سے جزء قرآن ہی نہیں مانتے تھے، حالانکہ حقیقت صرف اتنی تھی کہ مُعوذتین کو جزء قرآن ماننے کے باوجود انہوں نے اپنے مصحف میں ان کو نہیں لکھا تھا، اور نہ لکھنے کی وجہ بہت سی ہو سکتی ہیں، مثلاً علامہ زاہد الکوثریؒ نے فرمایا ہے کہ: انہوں نے مُعوذتین کو

(۱) (مطبع دار الكتاب العربی، بیروت لبنان)۔

(۲) ناشر: أحمد عبد الرحمن، البنا الساعاتی۔

اس لئے نہیں لکھا کہ ان کے بھولنے کا کوئی ڈر نہ تھا، کیونکہ یہ ہر مسلمان کو یاد ہوتی ہیں۔ (مقالات الکوثری ص: ۱۶)۔^(۱)

اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے مصحف میں سورہ فاتحہ بھی نہیں لکھی تھی، اور امام ابوبکر الانباریؒ نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ: ”لو کتبتھا لکتبتھا مع کل سورة“ (اگر میں سورہ فاتحہ لکھتا تو اسے ہر سورت کے ساتھ لکھتا)۔ امام ابوبکر فرماتے ہیں کہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز میں ہر سورت سے پہلے سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، اس لئے ہر سورت کا افتتاح فاتحہ سے ہونا چاہئے۔ لہذا حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ: میں نے اسے نہ لکھ کر اختصار سے کام لیا اور مسلمانوں کے حفظ پر اعتماد کیا۔^(۲)

بہر کیف! اگر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے مصحف میں سورہ فاتحہ اور مؤذنتین تحریر نہ فرمائی ہوں تو اس کی بہت سی معقول توجیہات ہو سکتی ہیں، اور ان سے یہ سمجھنا کسی طرح درست نہیں ہے کہ وہ ان کو قرآن کریم کا جزء نہیں مانتے تھے، جبکہ ان سے تو اتر کے ساتھ پورا قرآن ثابت ہے۔

اس تحقیق کے بعد آپ کے تمام سوالات کا جواب ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ اس قصے کو صحیح قرار دینے پر مبنی ہے۔

یہ مکتوب احقر نے حضرت والد صاحب مدظلہم کو بھی سنا دیا تھا، انہوں نے بھی اس کی تائید و تصدیق فرمائی۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۳/۷/۶

(فتویٰ نمبر ۹۱/۷۲۴ د)

”إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“ کی تفسیر

سوال:- محترمی جناب مفتی صاحب! مہربانی فرما کر اس آیت کا خلاصہ تفسیر تحریر فرمادیں:

”إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“۔

جواب:- اس آیت کا لفظی ترجمہ تو یہ ہے کہ: ”اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم)! آپ کو بھی

موت آنی ہے اور ان کو بھی۔“ آیت کا سیاق و سباق یہ ہے کہ مشرکین کے عقیدہ شرک کا ابطال کرتے

ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ آپؐ میں اور ان مشرکین میں جو اختلاف ہے اس کا فیصلہ دونوں کی وفات

(۱) (مطبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) تفسیر القرطبی ج: ۱ ص: ۱۱۳، ۱۱۵ (مطبع دار الکتب العربی للطباعة والنشر ۱۳۸۷ھ - ۱۹۶۸ء

انتشارات ناصر خسرو، ایران)۔

کے بعد یقینی طور پر ہو جائے گا، جب مؤمن و کافر سب بارگاہ الہی میں جمع ہوں گے تو ان مشرکین کو خود پتہ چل جائے گا کہ وہ کتنی غلطی پر تھے۔^(۱)

یہ اس آیت کا خلاصہ تفسیر ہے، یہ آیت حیاتِ انبیاء کے عقیدے کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ انبیاء کی اور عام انسانوں کی موت میں یہ فرق ہوتا ہے کہ انبیاء کی ارواح کا تعلق ان کے اجسام کے ساتھ عام انسانوں کے مقابلے میں زیادہ باقی رہتا ہے، اس لئے ان کی میراث تقسیم نہیں ہوتی، اور ان کی ازواجِ مطہرات سے ان کے بعد کسی کے لئے نکاح جائز نہیں ہوتا، اور اسی لئے اس آیت میں دونوں کی موت کو الگ الگ ذکر فرمایا گیا ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۹۱/۱۰/۵ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۶۰۹/۲۲ ب)

”تفہیم القرآن“ کا بغیر تنقید کے مطالعہ کرنا

سوال:- مولانا مودودی کی تفسیر ”تفہیم القرآن“ بغیر کسی تنقید کے پڑھنا پڑھانا کیسا ہے؟
جواب:- ”تفہیم القرآن“ میں بہت سی باتیں جمہور کے مُسلّمات و اقوال کے خلاف ہیں، اس لئے اسے بقولِ سائل بلا تنقید پڑھنا پڑھوانا درست نہیں ہے۔ درسِ قرآن کے لئے حضرت تھانویؒ یا علامہ عثمانیؒ کی مستند تفاسیر سے استفادہ کیا جائے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
یکم ذی قعدہ ۱۳۸۷ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰۴/۱۸ الف)

سب سے پہلی تفسیر کون سی ہے؟

سوال:- کسی صاحب نے ”البلاغ“ میں لکھا ہے کہ حضرت اُبی بن کعبؓ نے سب سے پہلے قرآنِ پاک کی تفسیر لکھی ہے۔ میں نے ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ علامہ ذہبیؒ کے بیان کے مطابق فنِ تفسیر میں سب سے پہلے حضرت سعید بن جبیرؓ نے کتاب لکھی ہے، اور مؤرخ ابنِ خلکانؒ کے بیان کے مطابق ابنِ جریجؒ متوفی سنہ ۱۵۰ھ نے سب سے پہلے تفسیر لکھی، حضرت عبداللہ بن عباسؓ متوفی سنہ ۲۸ھ نے بھی ایک تفسیر لکھی تھی۔ جناب سے گزارش ہے کہ اس سلسلے میں اپنی تحقیق

حوالے کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

جواب:- جہاں تک ہماری معلومات رہنمائی کرتی ہیں، حضرت اُبی بن کعبؓ ہی سب سے پہلے صاحب تصنیف مفسر ہیں۔ صحابہ کرامؓ میں سے بہت سے حضرات تفسیر کا درس دیا کرتے تھے، لیکن کسی کی تفسیر کا کتابی شکل میں مدون ہونا ثابت نہیں ہے، اور حضرت اُبی بن کعبؓ کے بارے میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ تحریر فرماتے ہیں:-

وأما أبا بن كعب فعنه نسخة كبيرة يرويها أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عنه وهذا اسناد صحيح، وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم منها كثيرا، وكذا الحاكم في مستدركه وأحمد في مسنده. (الاتقان ج: ۲ ص: ۱۸۹، حجازي القاهرة سنة ۱۳۶۸هـ).^(۱)
ترجمہ:- ”رہے حضرت اُبی بن کعبؓ تو ان سے ایک بڑا نسخہ منقول ہے، جسے ابو جعفر رازی، ربیع بن انس عن ابی العالیہ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں، اور یہ سند صحیح ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اس نسخے سے بہت سی روایات لی ہیں، اسی طرح حاکم نے مستدرک میں اور امام احمد نے مسند میں بھی۔“^(۲)

رہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، سو اگرچہ وہ باتفاق مفسرین کے امام ہیں، لیکن اوّل تو ان کی تفسیر کتابی شکل میں کسی صحیح سند سے ثابت نہیں ہے، آج کل ”تنویر المعباس“ کے نام سے جو نسخہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی طرف منسوب ہے اس کی سند نہایت ضعیف ہے، کیونکہ یہ نسخہ محمد بن مروان السدی الصغیر عن الکلبی عن ابی صالح کی سند سے ہے، اور اس سلسلہ سند کو محدثین نے ”سلسلۃ الکذب“ قرار دیا ہے۔^(۳)

اور اگر بالفرض حضرت ابن عباسؓ کی تفاسیر کا کوئی کتابی مجموعہ ثابت بھی ہو تب بھی اسے علم تفسیر کی پہلی کتاب قرار نہیں دیا جاسکتا، کیونکہ حضرت اُبی بن کعبؓ ان سے متقدم ہیں، حضرت ابن عباسؓ کی وفات طائف میں سنہ ۶۸ھ میں (سنہ ۲۸ھ میں نہیں، جیسا کہ سائل نے لکھا ہے) ہوئی ہے، جبکہ حضرت اُبی بن کعبؓ سنہ ۲۰ھ میں وفات پا چکے تھے۔^(۴) (مقدمہ تفسیر مراغی ج: ۱ ص: ۷)

(۱) الاتقان فی علوم القرآن ج: ۴ ص: ۱۲۱۸ (طبع مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکة المکرمہ).

(۲) اردو ترجمے کے لئے دیکھئے الاتقان ج: ۲ ص: ۳۶۵ (طبع ادارۃ اسلامیات لاہور).

(۳) وفي مقدمة تفسير المراغي ج: ۱ ص: ۶، ۷ (مطبع مصطفى، مصر) طريق أبي النصر محمد بن السائب الكلبي المتوفى سنة ۱۴۶ھ وهي أوهى الطريق، ولا سيما إذا وافقها طريق محمد بن مروان السدي الصغير المتوفى سنة ۱۸۶ھ وقد طبع تفسير ينسب الى ابن عباس برواية الفيروز آبادي صاحب القاموس سماه ”تنوير المعباس من تفسير ابن عباس“.

(۴) (مطبع مصطفى، مصر).

علامہ ذہبیؒ اور قاضی ابن خلکانؒ کے اقوال ہماری نظر سے نہیں گزرے، یہ اپنی جگہ درست ہے کہ حضرت سعید بن جبیرؒ اور ابن جریجؒ کی تفسیریں بھی کتابی شکل میں مدون ہوئی تھیں، لیکن چونکہ یہ حضرات تابعین میں سے ہیں، اور حضرت ابی بن کعبؓ کی تفسیر ان سے بہت پہلے لکھی جا چکی تھی، اس لئے اولیت کا شرف حضرت ابی بن کعبؓ ہی کو حاصل ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۲۴ محرم ۱۳۸۷ھ^(۱)

جناب مودودی صاحب کا حضرت داؤد علیہ السلام کے قصے میں

اور یاء کی بیوی کا واقعہ ذکر کرنا

سوال:- مودودی صاحب لکھتے ہیں کہ: ”مگر اس کی اصلیت صرف اس قدر تھی کہ حضرت داؤد نے اپنے عہد کی اسرائیلی سوسائٹی کے عام رواج سے متاثر ہو کر اور یاء سے طلاق کی درخواست کی تھی.... الخ“ اس عبارت پر اعتراض یہ ہے کہ کیا خدا کا نبی بڑی سوسائٹی سے متاثر ہو سکتا ہے؟ دوسری عرض یہ ہے کہ مفسرین حضرات نے اس واقعے کو نقل کیا ہے، لیکن کیا کسی مفسر نے یہ لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک باقی تمام تاویلات سے یہ تاویل ہی مرجح ہے؟

۲:- عصمت، انبیاء علیہم السلام کے لوازم ذات سے ہے یا نہیں؟

۳:- کیا انبیاء علیہم السلام کو نبوت سے قبل بھی وہی عصمت حاصل ہوتی ہے جو کہ نبی ہونے کے بعد ہوا کرتی ہے؟

جواب ۱:- اصل یہ ہے کہ محقق مفسرین نے حضرت داؤد علیہ السلام کے اس واقعے میں اور یاء کی بیوی کے قصے کو اختیار نہیں کیا، حافظ ابن کثیرؒ تحریر فرماتے ہیں کہ: اکثرہا مأخوذ من الاسرائیلیات، ولم یثبت فیہا عن المعصوم حدیث یجب اتباعہ، لکن روی ابن ابی حاتم ہنہنا حدیثاً لا یصح سندہ، لآنہ من رواۃ یزید الرقاشی عن أنس، ویزید وان کان من الصالحین لکنہ ضعیف الحدیث عند الأئمة۔^(۲)

اور یاء کا یہ قصہ درحقیقت بائبل کی کتاب سموئیل سے مأخوذ ہے، جس کے مصنف کا آج تک پتہ ہی نہیں چل سکا، لہذا بہت سے محققین نے صحیح اسے قرار دیا ہے کہ دراصل حضرت داؤد علیہ السلام نے ظالم کے بجائے مظلوم سے خطاب فرمایا، جس سے طرف داری متوہم ہوتی تھی اور اسے خلاف عدل سمجھ

(۱) یہ فتویٰ ”ابلاغ“ کے شمارہ صفر ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔

(۲) تفسیر ابن کثیر ج: ۳ ص: ۳۵۷ سورۃ ص: ۳۵۷

(۱) کر استغفار فرمایا۔ (بیان القرآن ج: ۱۰ ص: ۸)۔

(۲) امام رازی نے اسی قسم کی اور توجیہات بھی نقل کی ہیں۔ (تفسیر کبیر ج: ۱ ص: ۱۸۹)۔

لہذا آیت کی بے غبار اور محقق تفاسیر تو وہی ہیں جو امام رازیؒ یا حضرت تھانویؒ اور علامہ آلوسیؒ وغیرہ نے نقل کی ہیں۔

البتہ بعض مفسرین نے اس کو بھی اختیار کیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے میں کسی شخص سے اس کی بیوی کو طلاق دینے کی درخواست کرنا مروّت کے خلاف نہ سمجھا جاتا تھا، اور قانونی قباحت تو اس میں آج بھی نہیں ہے، اس لئے حضرت داؤد علیہ السلام نے اور یاء سے اسی قسم کا مطالبہ کیا تھا۔ فقیل: انه عليه السلام رأى امرأة رجل فسأله أن يطلقها فاستحى أن يردده ففعل فتزوجها وهي أم سليمان، وكان ذلك جائزاً في شريعته معتاداً فيما بين أمته غير مخل بالمروءة. (روح المعاني ج: ۲۳ ص: ۱۸۵)۔

لہذا یہ تفسیر جو سوال میں نقل کی گئی ہے بے اصل تو نہیں، مگر اول تو مرجوح ہے، دوسرے ”سوسائٹی کے رواج سے متاثر ہونے“ کا لفظ قدرے خلاف احتیاط ہے، اس کے بجائے ”سوسائٹی کے عام رواج کے مطابق“ کا لفظ ہوتا تو مناسب تھا، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نبی کسی بُرے کام میں سوسائٹی کے رواج سے متاثر ہو گیا، کیونکہ یہ کام نہ ناجائز تھا اور نہ خلاف مروّت۔ ہاں! نبوت کے مقام بلند کے پیش نظر حضرت داؤد علیہ السلام نے اسے بُرا سمجھ کر اس پر استغفار فرمایا۔

۲:- عصمت، انبیاء علیہم السلام کے لئے لازم ہے، اور ان سے کسی وقت بھی یہ صفت جدا نہیں ہوتی، ان کی لغزشوں کا ذکر قرآن کریم وغیرہ میں آیا ہے، وہ سب خلاف اولیٰ باتیں تھیں، جو شرعاً معصیت نہیں، مگر انبیاء علیہم السلام کو ان کی جلالت قدر کی وجہ سے ان پر بھی تنبیہ کی گئی۔

۳:- صحیح یہ ہے کہ نبوت سے قبل بھی انبیاء علیہم السلام سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۳۰۰/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) بیان القرآن ج: ۱۰ ص: ۶ (طبع سعید) نیز تفصیل کے لئے دیکھئے: معارف القرآن حضرت کاندھلوی ج: ۶ ص: ۳۱ تا ۳۱ (طبع مکتبہ عثمانیہ لاہور)۔

(۲) دیکھئے: تفسیر کبیر ج: ۱۶ ص: ۱۹۰ تا ۱۹۹۔

(۳) (طبع مکتبہ رشیدیہ لاہور)۔

”وَالْقُنْتَيْنِ وَالْقُنْتِ ... الخ“ میں قنوت کا معنی ”قراءت“ سے کرنا

سوال:- سورة الاحزاب میں پارہ ۲۲ رُکوع دوم کی آیت اول یوں شروع ہوتی ہے: ”اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقُنْتَيْنِ وَالْقُنْتِ ... الخ“ یہاں ”الْقُنْتَيْنِ وَالْقُنْتِ“ کے معنی حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے قرآن پڑھنے والے، قرآن پڑھنے والیاں کیا ہے۔ اس کا ترجمہ شیخ الہندؒ نے عاجزی کرنے والے مرد اور عاجزی کرنے والی عورتیں کیا ہے۔ یہاں سوال یہ ہے کہ قنوت کا معنی قرآن پڑھنا کیسے ہو گیا؟ دونوں بزرگ مذکورہ بالا چوٹی کے علماء ہیں، لغوی لحاظ سے قنوت، قرآن پڑھنے کے معنی میں نہیں آتا، سائل ایک طالب علم ہے اور چاہتا ہے کہ عقل و نقل سے اس ترجمے کی توجیہ اسے سمجھائی جائے، ابھی تو یہی شک گزرتا ہے کہ کاتب وغیرہ سے غلطی ہوئی ہوگی۔

جواب:- قنوت کے لغت میں بہت سے معانی آتے ہیں، جن میں سے ایک قراءت بھی ہے، حضرت شاہ رفیع الدینؒ کا ترجمہ اسی معنی کے مطابق ہے۔^(۱)

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

قرآن کریم کو رسم عثمانی کے علاوہ کسی اور رسم الخط میں لکھنا

سوال:- لوگوں کو قرآن کریم پڑھانے کے لئے قرآن کو رسم عثمانی کے سوا کسی اور رسم الخط میں لکھنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب:- قرآن کریم کو رسم عثمانی کے سوا کسی اور رسم الخط میں لکھنا باجماع ناجائز ہے،^(۲) لوگوں کو قرآن کریم پڑھانے کے لئے عربی رسم الخط سکھایا جائے، عجمی رسم الخط میں لکھنا درست نہیں،

(۱) وفي لسان العرب ج: ۱۱ ص: ۳۱۳، ۳۱۴ قنوت (قنوت) ويرد بمعان متعددة كالطاعة والخشوع والصلاة والدعاء والعبادة والقيام وطول القيام والسكوت، فيصرف في كل واحد من هذه المعاني الى ما يحتمله لفظ الحديث الوارد فيه، وفيه أيضًا بعد أسطر: القانت الذاکر لله تعالى، كما قال الله تعالى: ”اَمَنْ هُوَ قُنَيْتُ اَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا“ وكذا في المنجد ص: ۴۸۱. نیز قنوت کا ایک معنی ”عاجزی کرنا“ بھی ہے، دیکھئے: اردو منجد ص: ۴۸۱، ومصباح اللغات ص: ۷۰۹۔ (از مرتب)۔

(۲) وفي الاتقان في علوم القرآن، النوع السادس والسبعون في مرسوم الخط وآداب كتابته ج: ۴ ص: ۱۱۵۳ (طبع مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة) قال أشهب: سئل مالك: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء؟ فقال: لا إلا على الكتابة الأولى. رواه الداني في المقنع، ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأئمة. وبعد أسطر: وقال الامام أحمد: يحرم مخالفة مصحف الامام في واو أو ياء أو الف أو غير ذلك. وفي خلاصة النصوص الجلية ص: ۲۵ (بحواله جواهر الفقه) أجمع المسلمون قاطبة على وجوب اتباع رسم مصاحف عثمان ومنع مخالفته الخ، وكذا في الفرائد الحسان في بيان رسم القرآن ص: ۵۸. نیز درج ذیل کتب دیکھئے: مناهل العرفان للزرقانی ص: ۳۷۰، دليل الحيران ص: ۴۰، المقنع في رسم مصاحف الأمصار ص: ۳۴، نثر المرجان في رسم نظر القرآن ج: ۱ ص: ۴۶۹، لطائف البيان في رسم القرآن ج: ۲ ص: ۲۷، الجامع لما يحتاج اليه من رسم المصحف ص: ۵۲.

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۷۳ مؤلفہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۰/۲۸ ب)

وحی سے متعلق مقدمہ معارف القرآن کی ایک عبارت کی وضاحت

سوال:- حضرت مولانا نے معارف القرآن کے مقدمہ میں جہاں وحی کی حقیقت بیان کی ہے وہاں راقم الحروف کے ایک مقامی دوست نے ایک شبہ کی طرف توجہ دلائی۔ حضرت مولانا سے مؤذبانہ درخواست ہے کہ اس کی وضاحت فرمادیں۔ وہ یہ ہے کہ راقم الحروف نے اپنی کوتاہ نظر سے یہ عبارت لکھی ہوئی پائی: ”چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسا پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ بالا باتوں کا علم حاصل ہوتا رہے۔ ایک انسان کے حواس، یعنی آنکھ، کان، منہ اور ہاتھ پاؤں، دوسرے عقل اور تیسرے وحی“ (نیز معارف القرآن کے انگریزی ترجمے میں Has Created پایا)۔ اور دوسرے صفحہ پر یہ لکھا ہوا پڑھا: ”اسے اپنا پیغمبر قرار دے دیتا ہے اور اس پر اپنا کلام نازل فرماتا ہے، اسی کلام کو ”وحی“ کہا جاتا ہے۔“ چنانچہ راقم الحروف کی ناقص فہم میں یہ شبہ سا ہوتا ہے کہ چونکہ یہاں وحی کا لفظ عام ہے، وحی متلو اور وحی غیر متلو دونوں پر مشتمل ہے، لہذا وحی متلو پر اشکال نظر آتا ہے، لہذا رہنمائی فرمائیں۔

عبدالحفیظ خاٹن والا، کینیا

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا خط ملا، ”وحی“ کے معنی ہیں ”اللہ تعالیٰ کا کسی بندے (پیغمبر) پر اپنا کلام نازل فرمانا، یا کسی اور طرح سے اُسے خبر دینا“ اور اس معنی میں وحی مخلوق، حادث اور غیر قدیم ہے۔ جو چیز قدیم اور غیر مخلوق ہے وہ اللہ کا کلام نفسی ہے، لیکن وحی کا اس کلام نفسی سے متعلق ہونا حادث اور مخلوق ہے، لہذا اس عبارت میں کوئی اشکال نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۲/۴/۱ھ

﴿کتاب الحدیث وما يتعلق به﴾

(حدیث اور اس سے متعلق مسائل کا بیان)

www.ameerhadees.org

مرسل حدیث کی حجیت سے متعلق احناف کا موقف

سوال:- مرسل روایت کے متعلق محدثین (جمہور) کا جو مسلک ہے وہ تو معلوم ہے، اور علمائے احناف کا مسلک معلوم ہے کہ ان کے ہاں مرسل روایت مقبول و حجت ہے، لیکن دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ مرسل روایت کا مقبول ہونا اکابر علمائے حنفیہ کے نزدیک علی الاطلاق ہے یا اس کی چند صورتیں مستثنیٰ ہیں، یعنی مثلاً ایک مرسل روایت کسی صحیح متصل سند والی مرفوع روایت کے مخالف ہے اور اس کے منافی ہے، حتیٰ کہ ان میں تطبیق کی صورت بھی نہ ہو، یا مثلاً اس مرسل روایت سے کوئی عقیدہ ثابت ہو، یا کسی مسلم عقیدے کے خلاف ہو مثلاً روایۃ العرنیین، یا پھر اس مرسل روایت سے کسی صحابی کی ناموس وغیرہ پر تردید ظاہر ہو، تو کیا یہ سب صورتیں اور اس قسم کی دوسری صورتیں بھی مرسل روایت کی مقبول ہیں؟ یا یہ صورتیں اس قاعدے سے مستثنیٰ ہیں، یعنی ایسی صورت میں وہ مقبول نہیں ہوتی، اگر اس قسم کی صورتوں میں اکابر علمائے حنفیہ مرسل روایت کو قبول نہیں فرماتے، اور جناب کو ایسے حوالے معلوم ہوں تو مہربانی فرما کر اپنی اولین فرصت میں مجھے اس حوالہ و کتاب وغیرہ سے مطلع فرمائیں، نہایت شدید ضرورت ہے۔ ہاں! متقدمین اکابر حنفیہ کی کوئی قید نہیں لیکن اگر متقدمین میں سے حوالجات ہوں تو اور بھی بہتر ہے، ورنہ متاخرین اکابر حنفیہ کے بھی حوالجات کافی ہوں گے، حتیٰ کہ معاصرین علماء جید کے حوالجات ہوں تو وہ بھی تحریر فرمائیں، والسلام! پیر محبت اللہ شاہ راشدی (حیدرآباد سندھ)

جواب:- حدیث مرسل کے بارے میں عرض یہ ہے کہ اس بارے میں عام طور پر حنفیہ کے مسلک کو درست طور پر سمجھا نہیں گیا۔ حنفیہ، محدثین کی اصطلاح کے مطابق مرسل کو علی الاطلاق حجت نہیں سمجھتے، بلکہ جو مرسل حنفیہ کے نزدیک حجت ہوتی ہے اس کے لئے تین شرائط ہیں:-

۱:- پہلی شرط یہ ہے کہ مرسل قرونِ ثلاثہ مشہود لہا بالخیر میں سے کوئی ہو۔ ۲:- دوسری شرط یہ ہے کہ وہ خود جرح و تعدیل وغیرہ سے باخبر امام اور ثقہ ہو۔ ۳:- تیسری شرط یہ ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول یا فعل کو بصیغہ جزم مثلاً ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا“ روایت کرے، لہذا عنعنہ کرے گا تو اس شرط کے مفقود ہونے کی بناء پر حدیث حجت نہ ہوگی، چنانچہ محقق ابن ہمام نے ”تحریر“ میں مرسل کی یہ تعریف فرمائی ہے: ”المرسل قول الامام الثقة: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع حذف من السند“^(۱)

(۱) التقرير والتحجير على تحرير الامام الكمال ابن الهمام ”مسئلة مرسل“ ج: ۲ ص: ۲۸۸ (طبع دار الكتب العلمية بيروت).

یہ تعریف چونکہ محدثین کی تعریف سے مختلف ہے، اس لئے عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ حنفیہ ہر اس حدیث کو حجت مانتے ہیں جو محدثین کی اصطلاح کے مطابق مرسل ہو، حالانکہ صورت حال ایسی نہیں ہے۔ اس مسئلے پر حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی قدس سرہ نے مقدمہ فتح الملہم ص: ۸۰ تا ۸۲ پر مفصل بحث کی ہے، اس کو ملاحظہ فرمائیں تو انشاء اللہ حنفیہ کا اصل موقف سامنے آجائے گا۔

ان شرائط کے ساتھ جو حدیث مرسل ہو وہ بعض اوقات مسند سے بھی قوی ہو سکتی ہے، لیکن کم از کم اس کے ہم پلہ تو ضرور ہوگی، لہذا اگر کسی مسند موصول حدیث کا ایسی حدیث مرسل کے ساتھ تعارض ہو تو وہی معاملہ کیا جائے گا جو دو موصول حدیثوں میں تعارض کے وقت کیا جاتا ہے، اور اگر مرسل کی مذکورہ تین شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو وہ حنفیہ کے نزدیک حجت ہی نہیں ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ حدیث موصول صحیح اس پر رائج ہوگی، ہذا ما فہمت من مذهب الحنفیہ۔ واللہ اعلم

۱۴۰۲/۱/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۳۵/۴۹ الف)

”من جدد قبراً ومثلاً مثلاً.... الخ“ حدیث ہے یا نہیں؟

سوال:- ہماری مسجد میں سیکریٹری اور کارکن جماعت اسلامی کے ہیں، مسجد کا چبوترہ ایک شخص کو دیا ہوا تھا، میری دکان کرایہ پر سامنے تھی، صبح جب میں قرآن شریف کی تلاوت کرتا تو وہ شخص ریڈیو پر فحش فحش ریکارڈ بلند آواز سے چلاتا رہتا، مسجد کے کارکنوں سے شکایت کی، کوئی شنوائی نہ ہوئی، جماعت کے آدمی نے کہا کہ یہ سب تمہاری شہ پر ہو رہا ہے۔

محرم کے مہینے میں ان میں سے بعض ایسے لوگ آتے ہیں جو خود شیعہ ہیں، میں نے ایک حدیث پڑھی غالباً عربی الفاظ یہ ہیں: ”من جدد قبراً ومثلاً مثلاً فهو زائر لیخرج الاسلام“ یہ سن کر اس شخص نے مجھے مارا، کیا یہ حدیث صحیح ہے؟

جواب:- ان الفاظ سے کوئی حدیث ہمارے علم میں نہیں، اور حدیث کی کتابوں میں تلاش سے بھی نہیں ملی، آپ نے جس کتاب میں دیکھی ہو اس کا مفصل حوالہ لکھ کر بھیجیں تو کچھ کہا جاسکتا ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۱/۱۱/۱۵ھ

سند حدیث میں لفظ ”نا“ کا مطلب

سوال:- سند میں لفظ ”نا“ کا استعمال کرتے ہیں، اس کا کیا مطلب ہے؟

جواب:- سند میں جو لفظ ”نا“ ہوتا ہے، وہ ”حدثنا“ کا مخفف ہے، یعنی ہم سے حدیث

بیان کی۔

واللہ اعلم

ھ ۱۴۰۱/۱۱/۱۵

(فتویٰ نمبر ۱۷۱۱/۳۲ ج)

ہندوستان سے فرحت بخش ہوا آنے سے متعلق حدیث کی تحقیق

سوال:- کیا کوئی حدیث شریف اس مضمون کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو کہ: ”ہندوستان سے ایسی فرحت بخش ہوا آتی ہے“ یا یہ مضمون ہو کہ ”میرا سینہ کشادہ ہو جاتا ہے اور مجھے فرحت محسوس ہوتی ہے“ یا یہ مضمون ہو کہ ”ہندوستان کے لوگ مجھے عزیز ہیں، کیونکہ وہ مجھے دیکھے بغیر ایمان لائیں گے۔“؟

جواب:- اس مضمون کی کوئی حدیث احقر کے علم میں نہیں ہے، اور کتب حدیث میں سرسری تلاش سے ملی بھی نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۱۲/۲۱

(فتویٰ نمبر ۲۸۰۵/۲۷ و)

مطالعے کے لئے حدیث کی مستند کتب

سوال:- حدیث کی مستند ترین کتب برائے مطالعہ ارشاد ہوں۔

جواب:- ”انوار الباری“ (مکتبہ ناشر العلوم، بخارہ روڈ بجنور، یوپی)، ”الأدب المفرد“ امام بخاری، ”ریاض الصالحین“ از امام نووی اور ”مشکوٰۃ المصابیح“ کے اردو ترجمے چھپے ہوئے ہیں، لیکن فقہی احکام کے بارے میں صرف ایک آدھی حدیث کو دیکھ کر خود سے کوئی شرعی حکم نہ لگالیں، کیونکہ احادیث سے فقہی احکام مستنبط کرنے کے لئے وسیع و عمیق علم کی ضرورت ہے، جب تک تمام احادیث نگاہ کے سامنے نہ ہوں ان سے فقہی احکام کا مستنبط کرنا درست نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفا اللہ عنہ

ھ ۱۳۸۸/۲/۱۷

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۹۲ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

طوالتِ عمر کی فضیلت میں ایک حدیث

سوال:- طوالتِ عمر کی فضیلت میں ایسی کوئی حدیث موجود ہے یا نہیں؟ اس طرح کہ ”جتنی عمر بڑھتی جائے گی اس دس سال کے معاصی کی مغفرت ہوتی جائے گی“؟

جواب:- اس مضمون کی کوئی حدیث کہیں نظر سے نہیں گزری، البتہ بڑی عمر کی فضیلت میں

یہ حدیث نسائی^(۱) اور ترمذی^(۲) وغیرہ میں مروی ہے کہ: ”من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة.“ (الجامع الصغير ص: ۱۷۳)^(۳) یعنی جو شخص اسلام کی حالت میں بوڑھا ہو گیا ہو تو بڑھاپے کی سفیدی اس کے لئے قیامت کے دن نور ہوگی۔ اور ابوداؤد کی روایت میں الفاظ یہ ہیں: ”لا تنتفوا الشيب فانه نور المسلم، من شاب شيبة في الاسلام كتب الله له بها حسنة و كفر عنه بها خطيئة و رفعه بها درجة.“ رواه أبو داود. (مشکوٰۃ کتاب اللباس، باب الترجل ص: ۳۸۲)^(۴)۔ یعنی سفید بالوں کو مت نوچو کیونکہ وہ مسلمان کا نور ہے، جو شخص اسلام کی حالت میں بوڑھا ہو گیا اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کی بناء پر ایک نیکی لکھے گا اور ایک خطا معاف کرے گا اور ایک درجے میں اضافہ فرمائے گا۔ واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹۲/۲۸ الف)

اثر صحابی نقل کرنے کے بعد ”أو كما قال رضى الله عنه“ کہنا

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی پر لمبا دُرود پڑھنا

کیا حدیث کے پڑھنے پر بھی ”تلاوت“ کا لفظ بولا جاسکتا ہے؟

سوال ۱:- حدیث نقل کرنے کے بعد ”كما قال عليه السلام“ کہا جاتا ہے، اثر صحابی میں بھی کیا یہ حکم ہے؟

۲:- حدیث پڑھتے ہوئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی آتا ہے تو ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہا جاتا ہے، کیا یہ بھی درست ہے: ”صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم“؟

۳:- لفظ ”تلاوت“ جیسے عام طور پر قرآن پر بولا جاتا ہے، یعنی جیسے ”میں نے تلاوت قرآن کی“، تو حدیث پر بھی یہ لفظ بولنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب ۱:- احادیث و آثار کے نقل کرنے میں جس قدر احتیاط سے کام لیا جائے، بہتر ہے، لہذا آثار صحابہؓ میں بھی ”أو كما قال رضى الله عنه“ کہنے میں کوئی حرج نہیں۔

۲:- بلاشبہ جائز بلکہ مستحسن ہے۔

(۱) سنن نسائی ج: ۶ ص: ۲۷ (مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب)۔

(۲) جامع الترمذی، باب ما جاء في فضل من شاب شيبة في ... الخ ج: ۴ ص: ۱۷۲ (دار احیاء التراث العربی) و کذا فی صحیح ابن حبان ذکر اعطاء اللہ جل و علا نوراً فی القيامة، ج: ۷ ص: ۲۵۱ (مؤسسة الرسالة، بیروت)۔

(۳) الجامع الصغير للسيوطی رقم الحديث: ۸۷۲۳ ج: ۴ ص: ۱۷۵ (مکتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة)، و کذا فی مشکوٰۃ ص: ۳۸۰ باب الترجیل (قدیمی کتب خانہ)۔

(۴) مشکوٰۃ المصابیح (قدیمی کتب خانہ)۔

۳:- احادیث کے لئے لفظ ”تلاوت“ کے استعمال میں شرعاً تو کوئی اشکال نہیں، لیکن عرف و

محاورے کے خلاف ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۲

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی

(فتویٰ نمبر ۱۳۹۶/۱۸ الف)

ایک حدیث یا مقولہ؟

سوال:- ازراہ کرم اس حدیث کے معانی سمجھا دیجئے کہ: ”ألا ان أولياء الله لا يموتون

.... الخ“۔

جواب:- یہ الفاظ احادیث کے کسی مجموعے میں ہمیں نہیں ملے، یہاں تک کہ موضوع

احادیث کے مجموعے ”اللائلی المصنوعة فی الأحادیث الموضوعه“ (للحافظ السيوطی) اور

”الأحادیث الموضوعه للشوکانی“ بھی اس سے خالی ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی کا مقولہ ہے،

حدیث نہیں ہے۔ بہر حال اگر اس جملے کا یہ مطلب لیا جائے کہ اولیاء اللہ اپنے کارناموں کی وجہ سے

زندہ جاوید ہوتے ہیں تو درست ہے، لیکن اگر یہ مطلب لیا جائے کہ اولیاء اللہ کو موت نہیں آتی تو غلط

ہے۔ قرآن کا واضح ارشاد ہے: ”كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ“^(۱) یعنی ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے۔

واللہ اعلم

(۲) ۱۳۸۷/۳/۲۳

بظاہر دو متعارض احادیث میں تطبیق (فارسی)

سوال:- تطبیق و مطلب احادیث ذیل مطلوب است، اُمید تفصیلاً بزبان فارسی عام در قید تحریر

بر آورده بندہ را از موج خلجان رہا نمائید، جواب بزبان فارسی ضرور نیست بلکہ ام زبان کہ باشد۔

عاصم ابن کلب الجرمی عن أبيه قال: حسبته من الأنصار انه كان مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلقية رسول امرأة من قريش يدعوه الى طعام، فجلسنا

مجلس الغلمان من آبائهم، ففطن أبؤنا للنبي صلى الله عليه وسلم وفي يده أكلة فقال: ان هذه

الشاة تخبرني أنها أخذت بغير حلها، فقالت: يا رسول الله! لم يزل يعجبني أن تأكل في بيتي

وانى أرسلت الى النقيع فلم توجد فيه شاة وكان أخى اشترى شاة بالأمس فأرسلت بها الى

(۱) سورة آل عمران: ۱۸۵۔

(۲) یہ فتویٰ ”البلاغ“ کے شمارہ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب)

أهله بالثمن، فقال: أطعموها الأسارى. (مشكل الآثار للطحاوی ج: ۴ ص: ۱۳۲).^(۱)

غرض اینکه این حدیث سنداً و متناً مضطرب است۔

سنداً:- در حدیث مشکل الآثار عاصم عن أبيه عن رجل أحسبه من الأنصار أبو حنيفة عاصم بن كليب عن أبي بردة ابن أبي موسى عن أبي موسى الأشعري أبو حنيفة عاصم عن أبيه عن رجل من أصحاب النبي والحاكم والذي لم يذكر عاصم بل خالفاه في تمام السند۔
متناً: از حدیث مشکل الآثار معلوم میشود نیز از مشکوٰۃ که آنحضرت بجنّازہ رفتہ بود و بعد از رجوع عن الجنّازہ داعی زن آمدہ بود، و از حدیث ابوحنیفہ معلوم میشود کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم برائے ملاقات یک قوم رفتہ بود ایشان شاة را ذبح کرد، و از بعقل مفہوم میشود کہ کسی از صحابہ برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شان تیار کردہ بود دعوت دادند، و از حاکم معلوم میشود کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب بزنی مرور نمودند آن برائے شان شاة ذبح نمودند۔

جواب:- در احادیث مذکور بیچ اضطراب نیست، واقعہ اینست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے جنّازہ رفتہ بودند کہ بعد از فراغ زنی از انصار مردے را فرستاد و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را دعوت طعام داد، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف بردند، پس در روایت مشکل الآثار و مشکوٰۃ مکمل واقعہ بیان کردہ شدہ است، و در روایت ثالثہ کہ از امام ابوحنیفہ مروی است قصہ جنّازہ حذف کردہ، و مراد از قوم در "زاد قوما من الأنصار فی دارهم" ہماں زن است، و این مراد نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے زیارت قوم انصار رفتہ بود کہ زن ایشان را مدعو کرد و اما در روایت رابعہ کہ در آں "صنع رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم" آمدہ است پس بظاہر نسبت صنع طعام بمردم مجاز است کہ مراد از و رسول زن داعی بودند کہ داعی، و اما روایت خامسہ کہ در آن مرور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بر زن داعی مذکور است، پس بروایات سابقہ متعارض نیست، زیرا کہ ممکن است کہ وقت رفتن بجنّازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرور بر زن فرمودہ و زن ایشان را دعوت دادہ، پس بعد از فراغ آن زن دوبارہ مردے را فرستاد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را بیار د خصوصاً و قتیکہ بموجب روایت مشکوٰۃ زن داعی زن متوفی بود۔

اما اختلافیکہ در سند نظری آید اضطراب نیست بلکہ تعدّد طرق است۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۶ھ

الجواب صحیح

محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۶۶/۱۹ الف)

(۱) مشکل الآثار للطحاوی باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما یقضى بين المختلفين من الفقهاء في الشاة المغصوبة اذا ذبحت وشويت... الخ. رقم الحديث: ۳۰۰۵، ۳۰۰۶ ج: ۷ ص: ۴۵۵ (طبع مؤسسة الرسالة بیروت).

رأى الحنفية فى قبول الأحادیث الضعيفة

فى فضائل الأعمال

(فضائل اعمال میں ضعیف احادیث قبول کرنے میں حنفیہ کی رائے سے متعلق عربی فتویٰ)

الى فضيلة الشيخ الفقيه البارع والمحدث المتقن مولانا محمد تقى العثمانى

حفظه الله ونفع به

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أحمد اليكم الله الذى لا اله الا هو، ونصلى ونسلم على المبعوث رحمة للعالمين

وعلى اله وصحبه أجمعين، وبعد!

من يمن الايمان والحكمة من صنعاء أبعث اليكم بهذه الرسالة سائلا الله العلى القدير أن يحفظكم وأن يكثر فى الأمة الاسلامية من أمثالكم، ولكم حرصت على لقائكم عندما زرت مدينتكم كراتشى قبل عامين ولكن مع الأسف لم أجدكم فيها، فقد كنتم حينها خارج بلادكم الباكستان، وكاتب هذه السطور هو محبكم فى الله عادل بن حسين أمين اليماني الندوى وقد حدثنى عنكم عندما كتبت فى الهند مولانا العلم الشامح الأديب العملاق العالم الربانى سماحة الشيخ أبى الحسن الندوى حفظه الله تعالى وكذلك الأستاذ الفاضل سبحانه الحسينى الندوى، وصدق القائل "والأذن تعشق قبل العين أحيانا" وأسأل الله أن يسر لى الاجتماع والاستفادة منكم وهو على ذلك قدير.

فضيلة الشيخ، لقد أردت أن أستفسركم وأوجه اليكم هذا السؤال الهام، الا وهو ما ذكره العلامة المحقق محمد عبدالحى اللكنوى رحمه الله تعالى فى كتابه النفيس - الأجوبة الفاضلة فى صفحة: ٤٣ - عندما نقل كلام شمس الدين السخاوى فى (القول البديع فى الصلاة على الحبيب الشفيع) وذكر كلام الحافظ ابن حجر العسقلانى رحمه الله فى جواز رواية الحديث الضعيف فى فضائل الأعمال وشروطه الثالثة المذكورة هنالك؛ وقد نقل العلائى الاتفاق على الشرط الأول، وأما الشرط الثانى والثالث فقد نقلنا عن العز بن عبد السلام وعن ابن دقيق العيد.

والسؤال هنا هو: ما هو رأى علماء الحديث من السادة الحنفية فى هذه الشروط؟

هل يعتبرونها أصلا هاما فى جواز رواية الحديث الضعيف فى فضائل الأعمال أم لا؟

وهل لهم أقوال فى هذه المسئلة؟ نرجو منكم غاية الرجاء البسط الشافى الكافى فى الجواب، ولكم بذلك عظيم الأجر والثواب من الله تعالى.

وانتهز هذه الفرصة لمعرفة وقتكم المناسب حتى تتكرموا بزيارة لنا الى اليمن الميمون، وبالأخص الى جامعة الايمان التى يترأسها فضيلة الشيخ عبدالمجيد الزندانى ويدرس فيها مجموعة طيبة من أهل العلم كالشيخ الدكتور عبدالكريم زيدان وغيره، والجامعة تحرص كثيرًا على استقدام علماء من البلاد الاسلامية، وقد زار الجامعة كثير منهم ونتمنى أن تبدوا وتظهروا استعدادكم حتى يوجه شيخنا الزندانى دعوة الى فضيلتكم، وينفع الله بزيارتكم لهذه البلاد ورؤية ما فيها من الآثار والعبر، ولا أنسى أن أقول لكم: ان الأستاذ سلمان الحسنى الندوى قد زار الجامعة قبل ثلاثة أعوام، وحرص على أهمية الاتصال العلمى والثقافى بعلماء شبه القارة الهندية، وأنتم يا فضيلة الشيخ من أعلام علماء هذه القارة، ودعوتى هذه لكم هى اصالة عن نفسى ونيابة عن الجامعة التى أعمل فيها، ونأمل منكم قبول هذه الدعوة الصادقة وعدم ردّها، فهى مفتاح خير وبركة ان شاء الله تعالى.

فى الأخير! أرجو المعذرة من الاطالة، وأطلب منكم صالح دعواتكم لكاتب هذه السطور المبتلى بالعجز والتقصير - كما يعلم الله ذلك - وبلغوا سلامى على محبيكم وتلامذتكم وأنا فى انتظار جواب السؤال وجواب الدعوة.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وكتبه محبكم فى الله

عادل بن حسن أمين اليمانى الندوى

صنعاء - جامعة الايمان - اليمن

الاجابة:-

الى فضيلة الشيخ عادل بن حسن أمين اليمانى المؤقر، حفظه الله تعالى ورعاه

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

فقد تسلمت رسالتكم الكريمة، وقد تشرفت بمطالعتها والتعرف عليكم، فجزاكم الله تعالى خيراً، وأجزل لكم مثوبة.

سألتكم عن رأى الحنفية فى قبول الأحاديث الضعيفة فى فضائل الأعمال، وما ذكر

الامام اللكنوى رحمه الله تعالى من ثلاثة شروط لقبول الحديث الضعيف، فهو المختار عند

جمع کبیر من الحنفیة، ومن أهم هذه الشروط أن الحديث الضعیف لا یثبت به حکم جدید، حتی الاستحباب علی سبیل الحتم، وانما معنی قبوله أن یتأكد به حکم ثبت سابقاً بنص صحیح أو حسن، أو أن يعمل به علی سبیل الاحتیاط والاحتمال، دون الحتم بالقول بسنیته أو استحبابه، وهناك جمع من العلماء الحنفیة یقبلون الحديث الضعیف، حتی لاثبات حکم جدید فی الفضائل، وان مشائخی الذین شرفنی الله بالتلمذ علیهم، كانوا یختارون الرأی الأول، فمثلاً: حدیث صوم السابع والعشرين من رجب، لم یثبت فی حدیث صحیح،^(۱) ولذلك أنکر الشیخ أشرف علی التهانوی رحمه الله سنیة هذا الصوم أو استحبابه، ولكن أجاز أن یصوم أحد علی سبیل احتمال الاستحباب.

أما اذا تأید الحديث الضعیف بتعامل العلماء فانه یمکن عند الحنفیة أن یثبت له حکم جدید، وهذا مثل فضل صلاة التسیح و احیاء لیلة النصف من شعبان، وأمثلة ذلك كثيرة. وانی أشکرکم علی ما دعوتموننی الی جامعة الایمان بالیمن، وکم یسعدنی أن أتشرف بزیارة العلماء وطلبة العلم هناك، وانی أقبل هذه الدعوة بكل اعتزاز وسرور، ولكن الأشهر الثلاثة القادمة مرهقة بالأسفار الأخری، فلعل ذلك انما یتیسر بعد الحج، فی بداية شهر محرم الحرام ان شاء الله تعالی، وان وصلت الی الدعوة الرسمية فی خلال شهر ذی الحجة، فسوف أحدد التاریخ بالضبط ان شاء الله تعالی.

والسلام علیکم ورحمة الله وبرکاته

محمد تقی عثمانی

من الریاض ۹ من شوال ۱۴۱۹ھ

وعنوانی الدائم: دار العلوم کراتشی ۱۴،

الرمز البریدی ۷۵۱۸۰ پاکستان

(فتویٰ نمبر ۶۳/۳۳۷)

”لن تجتمع أمتی علی الضلالة“ کے بعد ”فان أجمعت أمتی

علی الضلالة.... الخ“ کے الفاظ حدیث میں ہیں یا نہیں؟

سوال:- ”لن تجتمع أمتی علی الضلالة“ کے بعد ”فان أجمعت أمتی علی الضلالة

(۱) وفی عون المعبود ج: ۷ ص: ۶۰ (طبع دار الکتب العلمیة بیروت) ولم یثبت فی صوم رجب نهی ولا ندب ولا نهی لعینه، ولكن أصل الصوم مندوب الیه.

فأنا برئ منهم“ کے الفاظ بھی حدیث میں ہیں یا نہیں؟

جواب:- ”لن تجتمع أمتی على الضلالة“^(۱) کے بعد ”فان أجمعت أمتی على الضلالة“

واللہ اعلم بالصواب

فأنا برئ منهم“ کے الفاظ کسی مستند کتاب میں ہمیں نہیں ملے۔

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

۱۳۸۷/۱۲/۳۰ھ

محمد عاشق الہی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۹ الف)

حدیث ”بعثت الی الأسود والأحمر“ کی تحقیق؟

سوال:- ”بعثت الی الأسود والأحمر“ کی حدیث کس کتاب اور کس مقام پر ہے؟

جواب:- ان الفاظ کے ساتھ کوئی حدیث نظر سے نہیں گزری، اور مراجعت کتب کی اس

وقت فرصت نہیں، البتہ مضمون صحیح ہے اور صحیح احادیث سے ثابت ہے۔^(۲)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

۱۳۸۸/۱/۱۶ھ

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۸۵/۱۹ الف)

(۱) دیکھئے: مجمع الزوائد للہیثمی ج: ۵ ص: ۲۱۸ (طبع دار الریان للتراث قاہرہ، و دار الکتب العربی بیروت) نیز اس معنی کی اور احادیث دیکھئے: مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة ج: ۱ ص: ۳۰ (طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۲) سائل نے اپنے سوال میں ”بعثت الی الأسود والأحمر“ کے الفاظ ذکر کئے ہیں جبکہ ان الفاظ کے بجائے ”بعثت الی الأحمر والأسود“ کے الفاظ مختلف کتب احادیث میں موجود ہیں، چنانچہ مجمع الزوائد للہیثمی ج: ۸ ص: ۲۵۸ (طبع دار الریان للتراث، دار الکتب العربی قاہرہ و بیروت) میں ہے: باب عسوم بعثتہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی موسیٰ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أعطیت حمسا بعثت الی الأحمر والأسود وجعلت لی الأرض طهورا وأحلت لی الغنائم ولم تحل لمن کان قبلی ونصرت بالرعب شهرا وأعطیت الشفاعة وليس من نبی الا وقد سأل شفاعة وانی اختبات شفاعة ثم جعلتها لمن مات لا یشرک باللہ شیئا۔ رواہ أحمد متصلا ومرسلا والطبرانی ورجاله رجال الصحیح۔ وعن ابن عباس أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: أعطیت حمسا لم یعطھن نبی قبلی ولا أقولن فخرًا بعثت الی الأحمر والأسود ونصرت بالرعب الخ۔ اس کے علاوہ بعض دیگر صحابہؓ سے بھی دیگر روایات میں یہ الفاظ ثابت ہیں جن میں سے بعض طرق ضعیف اور بعض صحیح ہیں۔ دیکھئے: صحیح ابن حبان ج: ۴ ص: ۳۷۵ (طبع مؤسسة الرسالة بیروت) رقم الحدیث: ۶۴۶۲۔ معجم الأوسط طبرانی ج: ۷ ص: ۲۵۷ (طبع دار الحرمین قاہرہ)۔ موارد الظمآن ج: ۱ ص: ۷۵ (طبع دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ سنن دارمی ج: ۲ ص: ۲۹۵ (طبع دار الکتب العربی بیروت) و مجمع الزوائد ج: ۸ ص: ۳۶۹ (طبع دار الکتب العربی بیروت)۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۶ ص: ۳۰۳، ۳۰۴ (طبع مکتبۃ الرشد، ریاض)۔ مسند أحمد ج: ۱ ص: ۲۵۰ (طبع مؤسسة قرطبة)۔ (محمد بیرحق نواز)

عمامہ کی فضیلت میں حدیث

سوال:- کسی حدیث میں عمامہ کی خصوصی فضیلت موجود ہے یا نہیں؟

جواب:- عمامہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور یہی اس کی فضیلت ہے، اس کے علاوہ ایک حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان ایک امتیازی علامت یہ ہے کہ مسلمان ٹوپی پر عمامہ پہنتے ہیں۔ ”فرق ما بین المسلمین والمشرکین العمام علی القلائس“^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۱۰/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۰۸/۳۰ د)



www.ahlehaq.org

(۱) وفی جامع الترمذی باب العمام علی القلائس رقم الحدیث: ۱۷۸۴ ج: ۴ ص: ۲۴۷ (طبع دار احیاء التراث العربی بیروت) قال رکانة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ثم ان فرق ما بيننا وبين المشرکین العمام علی القلائس. وكذا فی سنن أبی داؤد رقم الحدیث: ۴۰۷۸ ج: ۴ ص: ۵۵ (طبع دار الفکر).

﴿کتاب ما يتعلق بالدعوة والتبلیغ﴾
(دعوت و تبلیغ کے مسائل)

www.arte-hayat.org

تبلیغ اور جہاد کے فرض عین اور فرض کفایہ سے متعلق تحقیق اور مروجہ تبلیغی جماعت اور اس میں اوقات لگانے کی شرعی حیثیت

سوال :- سیدی حضرت اقدس حضرت مولانا جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ، مزاج گرامی! دل سے دعائیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت کو ہمیشہ صحت و
عافیت کے ساتھ خدمت دین کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

حضرت! اس ناکارہ کے دل میں حضرت کی جو محبت و عظمت ہے، اس کے اظہار میں طوالت
ہو جائے گی، مختصراً عرض ہے کہ حضرت کے لئے دل و جان سے، دل کی اتھاہ گہرائیوں سے دعائیں نکلتی
رہتی ہیں۔

حضرت کی مصروفیات تو واقعی ہوتی ہیں، تاہم ایک مسئلہ میں حضرت کی رائے مطلوب ہے،
دوسری کسی جگہ سے حضرت جیسی تسلی متوقع نہیں تھی، اُمید ہے جواب سے بہر مند فرمائیں گے۔
حضرت! اکابر کی کتابوں سے اور حضرت کے ایک مستقل وعظ ”دین کی حقیقت تسلیم و رضا“
سے یہ بات دل میں بیٹھ گئی ہے کہ دین شوق پورے کرنے کا نام نہیں بلکہ اس وقت جو حکم اور وقت کا
تقاضا ہو، اس کے پورے کرنے کا نام دین ہے۔ لیکن دوسری طرف اپنے اکابر تبلیغی جماعت والوں کے
ہاں دین کی حقیقت کو ”قربانی“ کے نام سے پیش کیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے تردد ہوتا ہے کہ صحیح طرز
عمل کیا ہونا چاہئے؟

مثلاً ہمارے پاکستان کے سابقہ امیر..... صاحب مدظلہم کا جس ہفتے کا سہ روزہ متعین تھا،
اسی ہفتے ان کے سر کا انتقال ہو گیا، اب وہ سوچ میں تھے کہ کیا کریں؟ تسلیم و رضا کے پیش نظر تو سہ
روزہ کو اس ہفتے مؤخر بھی کیا جاسکتا تھا، تا کہ غمزدہ بیوی کو شوہر کے ساتھ رہنے سے تسلی ہو، لیکن امیر
صاحب پاکستان نے سہ روزہ کو مقدم رکھا اور چلے گئے، واپسی پر فکر مند تھے کہ بیوی ضرور خفا ہوگی، لیکن
بیوی خلاف توقع بہت محبت سے پیش آئی، اور عرض کیا کہ: رات اباجی خواب میں ملے تھے، انہوں نے
کہا کہ..... آئے تو اس پر خفا نہ ہونا، اس کے سہ روزہ پر جانے سے اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت
فرمادی ہے۔ اب تسلیم و رضا کے تحت نہ نکلتے تو یہ مغفرت کا بہانہ کیسے بنتا؟

اکثر اکابر تبلیغ والوں سے سنتے ہیں کہ انتظامی چلوں اور سالوں سے ثواب تو ہوتا ہے لیکن کفر
نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس کے لئے ”قربانی“ شرط ہے کہ گھر میں بیوی بیمار ہے، کھیت میں فصل تیار ہے،

جیب میں رقم نہیں، حالات خراب ہیں، تب نکلے گا تو ہدایت عام ہوگی۔ اب تسلیم و رضا کے پیش نظر جب بیوی بیمار ہے تو اس کی دلجوئی ضروری ہے، فصل تیار ہے تو کٹائی ضروری ہے، اب اس میں تسلیم و رضا کو دیکھا جائے یا قربانی کو؟ غالباً غزوہ تبوک میں کھجور بالکل پکی ہوئی تھیں، لیکن دین کی حقیقت قربانی کے پیش نظر صحابہؓ، اللہ کے راستے میں نکل گئے۔

ایک صاحب نے ایک عالم سے پوچھا کہ ایک شخص اللہ کے راستے میں نکلنا چاہتا ہے لیکن اس کا بوڑھا والد نابینا ہے، جوان بیوی ہے اور آس پاس ماحول بھی سازگار نہیں، اور اس کے چھوٹے چھوٹے بچے بھی ہیں۔ اس عالم نے کہا کہ صورتِ مسئلہ میں یہ شخص اگر نکلتا ہے تو بڑا ظالم ہے۔ اس عالم کو بتایا گیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر کی یہی حالت تھی جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تھے۔ اب تسلیم و رضا کے تحت تو نہ نکلنا سمجھ میں آتا ہے، لیکن بزرگ کہتے ہیں کہ جب اسی حالت میں نکلے گا تو جہاں کفر ٹوٹے گا وہاں اس کا یقین بھی بنے گا اور گھر والوں کا یقین بھی بنے گا کہ حقیقی محافظ اور رازق تو اللہ ہے۔

بعض لوگوں سے یہ بھی سنتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وقت چونکہ بلوغ اسلام نہیں ہوا تھا، اس لئے ان پر یہ ذمہ داری بڑھی ہوئی تھی، اب تو بلوغ اسلام ہو گیا ہے، اب ویسی ذمہ داری نہیں، جبکہ تبلیغ والے کہتے ہیں کہ جب بے دینی اور دین سے دُوری اسی دور کے مثل عود کر آئی ہو تو کیا حکم وہی عود کر نہیں آئے گا؟

اکابر اہل علم، تبلیغ میں نکلنے کی شرعی حیثیت کو فرضِ کفایہ کہتے ہیں، جبکہ تبلیغ کے بزرگ کہتے ہیں کہ کفایہ کا مطلب تو یہ ہے کہ وہ فرض کی ادائیگی میں کفایت بھی کر جائے، اب اربوں انسان دین سے دُور ہیں، تو کیا سینکڑوں اور ہزاروں کا نکلنا اس فرض کی ادائیگی میں کفایت کر رہا ہے؟

بعض ساتھیوں سے یہ بھی سنتے ہیں کہ ایک سفر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے تو افطار کروادئے تھے لیکن تبلیغی سفر موقوف نہیں فرمایا۔ اسی طرح حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ کو جب غسلِ جنابت کی حاجت تھی، وقت کا تقاضا تو غسل تھا، لیکن انہوں نے اسی ناپاکی کی حالت میں اللہ کے راستے کو مقدم رکھا۔

حضرت! اُمید ہے کہ میں نے اپنے اشکال کی وضاحت کافی حد تک کر دی ہے، مزید طوالت مناسب نہیں لگتی۔ حضرت اپنی فقیہانہ بصیرت و خداداد فہم کے تحت اس بات کی کسی قدر تفصیل سے وضاحت فرمادیجئے کہ بعض اوقات جب دین کا تقاضا تبلیغ والے پیش کرتے ہیں تو اس وقت کوئی نہ کوئی شرعی تقاضا بھی درپیش ہو جائے تو تسلیم و رضا کے تحت اس تقاضے کو پورا کیا جائے یا صحابہ کرامؓ کی طرح

قربانی کر کے ان تقاضوں کو مؤخر کر دیا جائے؟

حضرت! مذکورہ اشکال کے ساتھ ایک بات ضمناً عرض کرتا چلوں کہ بعض امور میں اکابر اہل علم اور اکابر اہل تبلیغ کے زوایہ نگاہ میں کچھ فرق محسوس ہوتا ہے، مثلاً عام اہل علم تبلیغ میں نکلنے کو فرض کفایہ اور تبلیغ والے فرض عین بتلاتے ہیں، جیسے آج سے نصف صدی قبل حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے صحبت اہل اللہ کے فرض عین ہونے کا فتویٰ دیا تھا، کیونکہ بدون صحبت اہل اللہ اس وقت اصلاح ظاہر و باطن قریب قریب ناممکن تھی۔ اب یہ بات بھی مشاہدہ ہے کہ نکلنے سے نہ صرف عوام بلکہ علمائے کرام کی دینی حالت میں جو انقلاب آتا ہے اس کا خود مشاہدہ ہے اور ناقابل انکار حقیقت ہے، تو اگر مقدمۃ الواجب واجب کے تحت نکلنے کو فرض عین بتلایا جائے تو اس کی کیا شرعی حیثیت ہوگی؟ والسلام
بندہ محمد راشد

جواب:- مکرری و محترمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا گرامی نامہ ملا، آپ احقر ناکارہ کے لئے جس طرح دُعائیں کرتے ہیں، اس پر کس زبان سے شکر ادا کروں، اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا بہترین صلہ دُنیاء و آخرت میں عطا فرمائیں، آمین۔
آپ نے تبلیغی جماعت کے بارے میں جو باتیں پوچھی ہیں، ان کے بارے میں چند اصولی باتیں عرض کرتا ہوں، خدا کرے کہ وہ باعث اطمینان ہوں۔

۱:- جب جہاد فرض عین ہو جائے تو اس وقت ایک ایمر جنسی کی حالت ہوتی ہے، اس وقت نہ تجارت جائز ہے، نہ بیوی بچوں کے عام حقوق اس طرح باقی رہتے ہیں جیسے امن کی حالت میں ہوتے ہیں، اور نہ جہاد کے سوا کوئی اور ایسا کام جائز ہوتا ہے جو جہاد کے منافی یا اس کی راہ میں رکاوٹ بننے والا ہو۔^(۱) آپ نے صحابہ کرامؓ کے عہد مبارک کی جتنی مثالیں پیش کی ہیں، وہ سب اسی حالت سے متعلق ہیں، غزوہ تبوک میں جہاد کے فرض عین ہونے کا اعلان خود قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا تھا،^(۲) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دو ٹوک الفاظ میں واضح فرما دیا تھا، لہذا پکی ہوئی کھیتیاں یا گھر والوں کے مسائل اس فرض عین کی ادائیگی میں مانع نہیں ہو سکیں۔ اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ جیسے جانباز صحابی کو حکم دیا کہ وہ مدینہ منورہ میں رہ کر کمزوروں کی دیکھ بھال کریں۔ حضرت علیؓ کی خواہش تو یہ تھی کہ وہ جہاد کی فضیلت حاصل کریں، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی وجہ سے تسلیم و

(۱) تفصیل کے لئے حضرت والا دامت برکاتہم کی تصنیف ”تکملہ فتح الہم“ کتاب الامارۃ، مسئلۃ فرضیۃ الجہاد ج: ۳ ص: ۳۷۴ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ”مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ“ الآية۔ سورة التوبة: ۱۲۰۔

رضا کی خاطر مدینہ منورہ میں رہے، اور کمزوروں کی دیکھ بھال کی^(۱)۔ حضرت حنظلہؓ کا واقعہ بھی ایسے ہی وقت کا ہے جب دشمن حملہ آور ہو چکا تھا اور جہاد فرض عین تھا۔^(۲) حضرت صدیق اکبرؓ پر بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت فرض ہو چکی تھی، اور انہوں نے اسی فریضے کو ادا فرمایا، ورنہ عام حالات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدین کی خدمت کو جہاد پر مقدم قرار دیا، اور ایسے صحابہؓ کو لوٹا دیا جو والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر جہاد کے لئے آئے تھے۔^(۳)

اگر سہ روزہ یا چلے پر نکلنا اسی درجے میں فرض عین قرار دیا جائے جس درجے میں جہاد نفیر عام کے وقت فرض ہوتا ہے تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ تجارت، صنعت، زراعت کچھ جائز نہ ہو، بلکہ ہر انسان ہر وقت تبلیغی سفر پر ہی رہے، جیسا کہ جہاد کے فرض عین ہونے کے وقت دوسرا کوئی کام جائز نہیں ہوتا۔ سوال یہ ہے کہ اگر سہ روزہ یا چلے لگانا فرض عین ہے تو اس کی حد کیا ہے؟ کتنے سہ روزوں اور کتنے چلوں سے یہ فرض عین ادا ہو جائے گا؟ تو اول تو یہ تعین کس بنیاد پر کی گئی؟ کیا قرآن و حدیث کا کوئی حکم اس کی تعین کرتا ہے؟ دوسرے سہ روزہ لگانے کے بعد جب آدمی پورے مہینے تجارت یا زراعت میں مصروف ہوگا تو کیا اس وقت تبلیغی سفر فرض عین نہیں ہوگا؟ اگر نہیں ہوگا تو وہ فرض عین کہاں رہا؟ اور ہوگا تو تجارت اور کسب معاش کیسے جائز ہوا؟

۲:- آپ نے لکھا ہے کہ: ”ایک سفر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے تو افطار کرادیئے، لیکن تبلیغی سفر موقوف نہیں فرمایا۔“ اولاً تو یہ تبلیغی سفر نہیں تھا، فتح مکہ کے جہاد کا سفر تھا۔^(۴) دوسرے روزے، مشقت شدیدہ کی وجہ سے افطار کرائے گئے،^(۵) سفر موقوف کرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی، زیادہ سے

(۱) وفی صحیح البخاری باب من حبسہ العذر عن الغزو ج: ۱ ص: ۳۱۸ حدثنا أحمد بن یونس ثنا زہیر ثنا حمید أن أنسا حدثهم قال: رجعنا عن غزوة تبوک مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ. و ثنا سلیمان بن حرب ثنا حماد هو ابن زید عن حمید عن أنس أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزاة فقال: ان أقواما بالمدينة خلفنا ما سلکنا شعبا ولا وادیا الا وهم معنا فیہ حبسہم العذر الخ. و کذا فی صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۲۱ (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۲) وفی المغنی لابن قدامة ج: ۹ ص: ۱۷۳ (طبع دار الفکر بیروت) مسئلة قال و واجب علی الناس اذا جاء العدو أن ینفروا المقل منهم والمکثر ولا یخرجوا الی العدو الا باذن الأمير الا أن یفجأهم عدو غالب یخافون کلبه فلا یمکنهم أن یتأذنوه أن النفر یعم جمیع الناس ممن کان من أهل القتال حین الحاجة الی نفیرهم لمجئ العدو الیهم ولا یجوز لأحد التخلف الا من یحتاج الی تخلفه لحفظ المکان والأهل والمال ومن یمنعه الأمير وذلك لقول الله تعالى: اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا. التوبة. وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اذا استنفرتم فانفروا وقال بعد أسطر وقد نفر من أصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وهو جنب یعنی غسیل الملائكة حنظلہ بن الراهب الخ.

(۳) دیکھئے: الصحیح لمسلم ج: ۲ ص: ۳۱۳ (طبع قدیمی کتب خانہ) و جامع الترمذی ج: ۱ ص: ۲۰۰ (طبع فاروقی کتب خانہ).

(۴، ۵) وفی الترمذی ج: ۱ ص: ۸۹ (طبع فاروقی کتب خانہ) باب ما جاء فی کراهية الصوم فی السفر، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی مكة عام الفتح فصام حتی بلغ کراع الغمیم وصام الناس معه فقیل له: ان الناس شق علیهم الصیام، وأن الناس ینظرون فیما فعلت، فدعا بقدر من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیه، فافطر بعضهم وصام بعضهم الخ. (باقی اگلے صفحے پر)

زیادہ شدید گرمی تھی، صرف اتنی بات سے جہاد کو ترک کرنا ضروری نہ تھا، کیونکہ اس مشقت کا اثر زیادہ سے زیادہ اپنی ذات پر تھا، کسی کا حق یا مال تلف نہیں ہو رہا تھا۔

۳:- آپ نے فرض کفایہ کا جو مطلب لکھا ہے، اگر کفایہ کا یہی مطلب ہے تو پوری تاریخ اسلام میں جہاد کو کبھی ”فرض کفایہ“ نہ ہونا چاہئے تھا، کیونکہ غیر مسلموں کی تعداد تاریخ کے ہر دور میں مسلمانوں کے تین گنے سے بھی ہمیشہ زائد رہی ہے۔ کروڑوں انسان ہر دور میں دین سے دُور رہے ہیں، لہذا جب فقہائے اُمت نے جہاد کو فرض کفایہ قرار دیا تو کیا اس وقت دُنیا کی اکثریت مسلمان ہو گئی تھی؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دُنیا سے تشریف لے گئے تو صحابہ کرامؓ کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی جاتی ہے، جو ظاہر ہے کہ اس وقت کی دُنیا کی آبادی کا بہت مختصر حصہ تھا۔ لیکن کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغی سفر کو فرض عین قرار دے کر کبھی صحابہ کرامؓ کو یہ حکم دیا کہ وہ سب اپنے حقوق واجبہ ترک کر کے دُوسرے شہروں اور ملکوں میں جائیں؟ واقعہ یہ ہے کہ ”فرض کفایہ“ کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اگر مسلمانوں کی معتد بہ جماعت یہ کام کر رہی ہے تو اس کا یہ عمل دُوسروں کے فریضے کی ادائیگی کے لئے بھی کافی ہو جاتا ہے۔

۴:- ”تسلیم و رضا“ اور ”قربانی“ میں کوئی تعارض نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت قربانی چاہتی ہے، کبھی یہ قربانی جان کی ہوتی ہے، کبھی مال کی، کبھی خواہشات کی، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو تبوک جانے سے روکا اور انہوں نے سر تسلیم خم کر دیا تو یہ تسلیم و رضا بھی تھی اور خواہش کی قربانی بھی، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ کو جنگ بدر میں شرکت سے روکا اور انہوں نے اطاعت کی تو یہ بھی خواہش کی قربانی تھی۔ جب جہاد فرض عین ہو جائے اس وقت جان، مال اور دُنیوی خواہشات کی قربانی دی جاتی ہے۔ اور جب فرض کفایہ ہو، اور انسان کے لئے شرعاً جانا جائز ہو تب بھی وہ انہی چیزوں کی قربانی پیش کرتا ہے، لیکن جب تک فرض عین نہ ہو، یہ قربانی اپنی ذات کی حد تک محدود رہتی ہے، دُوسرے اصحاب حقوق کی قربانی نہیں کی جاتی۔ ہاں! اگر اصحاب حقوق اپنے حقوق خوشی سے چھوڑ دیں تو ان کے لئے باعث اجر ہے، اور اس صورت میں جہاد یا دعوت کے کام میں شرکت باعث اجر عظیم ہے۔ آپ نے جن بزرگ کی مثال دی کہ ان کے سر کا انتقال ہو گیا تھا، پھر بھی وہ سہ روزہ پر چلے گئے، ان کے بارے میں عرض یہ ہے کہ اگر ان کی اہلیہ کو ان کے جانے

(گزشتہ سے پیوستہ)..... ونفی جامع الترمذی، أبواب فضائل الجہاد، باب فی الفطر عند القتال ج: ۱ ص: ۲۰۱، ۲۰۲ (طبع مذکور) عن ابی سعید الخدری قال: لما بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح مرّ الظہران فاذننا بقاء العدو فأمرنا بالفطر فافطرونا أجمعین. هذا حدیث حسن صحیح. مزید احادیث اور تفصیل کے لئے دیکھئے: درر ترمذی ج: ۲ ص: ۵۵۵۔ (محمد زہیر حق نواز)

سے کوئی ناقابل برداشت تکلیف نہیں ہوئی تو شرعاً ان کا یہ عمل ناجائز نہیں تھا، البتہ افضل ہونے میں رائیں مختلف ہو سکتی ہیں۔ اور خواب کوئی شرعی حجت نہیں ہے جس سے کسی حکم شرعی پر استدلال کیا جائے۔

۵:- یہ بات احقر کی فہم ناقص سے بالاتر ہے کہ تبلیغ میں نکلنے پر ہمیشہ صحابہ کرامؓ کے جہاد کے واقعات سے استدلال کیا جاتا ہے، لیکن عملاً جہاد کے بارے میں طرز عمل یہ ہے کہ گویا جہاد کوئی شرعی فریضہ ہی نہیں ہے، بلکہ اسے عملاً منسوخ سمجھا جاتا ہے اور جہاد کی بعض اوقات مخالفت بھی کی جاتی ہے۔

۶:- مذکورہ بالا گزارشات کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ میں تبلیغی جماعت کا مخالف ہوں، یا یہ کہ تبلیغ کے کام کو اہمیت نہیں دیتا۔ حقیقت یہ ہے کہ تبلیغ کا کام نہایت اہمیت کا حامل ہے، خاص طور پر تبلیغی جماعت نے بفضلہ تعالیٰ مجموعی حیثیت سے بڑا قابل تعریف کام کیا ہے اور اس سے امت کو بہت فائدہ پہنچا ہے، لیکن کسی کام کی اہمیت واضح کرنے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اسے ہر قیمت پر فرض عین قرار دیا جائے۔ دوسرے، جہاں تبلیغی جماعت کے ساتھ تعاون و تناصر ضروری ہے، وہاں بعض غلو آمیز باتوں کی اصلاح بھی ضروری ہے جو بعض نووارد یا حدود کی رعایت نہ رکھنے والے حضرات سے سرزد ہوتی رہتی ہیں، اور اب بعض اوقات احکام شرعیہ میں تصرف کی حد تک پہنچ رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے دین کی صحیح فہم اور اس پر عمل کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ والسلام واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۱۸/۳/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۶/۴۵)

عورتوں کے لئے تبلیغی اجتماع میں شرکت کا حکم

سوال:- جس طرح مرد مسجد میں تبلیغ کرتے ہیں، اسی طرح عورتیں بھی مبلغ ہیں، محلے کی عورتوں کو دعوت دیتی ہیں، ان کی طرف سے مرد، مسجد میں اعلان کرتے ہیں کہ فلاں جگہ عورتوں کا اجتماع ہے، آپ حضرات اپنی ماں، بہنوں کو وہاں بھیجیں۔ عورتوں کا اس قسم کے اجتماع کے لئے غیر محرم کے گھر جانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- اگر عورتیں پردے کے اہتمام کے ساتھ تبلیغی اجتماع میں جائیں تو جائز ہے، بلکہ بحالات موجودہ ایسے اجتماعات میں عورتوں کی شرکت مفید ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۵۲/۵۲)

جو خود دین کا پابند نہ ہو، کیا وہ تبلیغ کر سکتا ہے؟

سوال:- ایک شخص خود تو دین کا پابند نہیں ہے، لیکن وہ تبلیغ کرتا ہے، تو کیا وہ ایسا کر سکتا ہے؟
جواب:- کر سکتا ہے، لیکن خود بھی دین کی پابندی کی پوری کوشش کرنی واجب ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۸/۲۸ الف)

ایک حدیث کی رو سے تبلیغ کو ترک کرنے کا حکم

سوال:- جب تم دیکھو کہ حرص کی اطاعت کی جا رہی ہے، خواہش نفس کی پیروی کی جا رہی ہے، دُنیا کو آخرت پر ترجیح دی جا رہی ہے، اور ہر شخص اپنی رائے کو اچھا سمجھتا ہے تو اپنی فکر کرو اور عوام کی فکر چھوڑ دو۔ کیا وہ وقت اس وقت موجود ہے؟ اگر موجود ہے تو ”عوام کی فکر“ اس میں کون سے امور شامل ہیں؟ کیا تبلیغ ترک کر دی جائے؟

جواب:- حدیث مذکور^(۱) میں جس زمانے کا ذکر ہے، بظاہر ابھی وہ دور نہیں آیا، ابھی تبلیغ

واللہ سبحانہ اعلم

دین کا فریضہ ساقط نہیں ہوا، بحالات موجودہ تبلیغ فائدے سے خالی نہیں۔

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۳۲۹/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

والدین کی اجازت کے بغیر تبلیغ یا کسی اور سفر پر جانے کا حکم

سوال:- بندہ ثوبہ ٹیک سنگھ میں رہتا ہے، ایک نہایت معتبر عالم نے بیان کیا کہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے معارف القرآن میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ والدین کی اجازت کے بغیر تبلیغی جماعت کے ساتھ جانا جائز ہے، لیکن معارف القرآن میں تلاشِ بسیار کے بعد بھی نہیں ملا۔ غالباً ان کو کتاب کے نام

(۱) تفصیل کے لئے معارف القرآن ج: ۷ ص: ۴۲۴، ۴۲۵ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) وفی التفسیر للطبری ج: ۷ ص: ۹۷ (طبع دار الفکر بیروت) عن ابی امیة الشعبانی قال: سألت أبا ثعلبة الخشنی: کیف نضع بهذه الآية: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ“ فقال أبو ثعلبة: سألت عنها خبيراً سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: انتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيتم شخاً مطاعاً وهوى متبعاً واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخويصة نفسك وذروهم فان وراءكم أياماً أجر العامل فيها كأجر خمسين منكم.... الخ. اور حدیث مذکور کے آخری الفاظ کے ہم معنی ”انفوسکم“ ”نفسیک“ ہاں امر خاصہ نفسک ودع امر العامة“ جامع الترمذی بحوالہ مشکوٰۃ کتاب الفتن ص: ۲۶۳ (طبع قدیمی کتب خانہ) میں بھی موجود ہیں۔ (مرتب عفی عنہ)

میں مغالطہ ہوا، آپ کی طرف رُجوع فرمانے کا انہوں نے مشورہ دیا، اس بنا پر آنجناب سے درخواست ہے کہ اگر مفتی محمد شفیع صاحب نے یہ فتویٰ تحریر فرمایا ہو تو اس کا متن معہ استفتاء تحریر فرمادیں اور ساتھ ہی کتاب کا نام اور صفحے کا حوالہ بھی تحریر فرمائیں، کیونکہ تبلیغی حضرات بڑی شدت کے ساتھ اس چیز کو بیان فرماتے ہیں کہ اس وقت ان حضرات کا جماعتوں میں جانا تبلیغ کے لئے نہیں ہے بلکہ اس وقت ان کا گھر سے نکلنا اس بات کے لئے ہے کہ مسلمان کو اس کی کھوئی ہوئی دولت، جس کو دعوت الی اللہ کہتے ہیں، دوبارہ مل جائے اور ہر مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کے غم اور جذبے کو اپنا غم اور جذبہ بنائے، اور اسی چیز کو یہ حضرات دین کی اساس کہتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ اس کے نہ ہونے کی وجہ سے آج سرِ عام اللہ کے احکام کو توڑا جا رہا ہے اور سنتوں کو پامال کیا جا رہا ہے۔

اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ان حالات کی بناء پر کسی شخص کا والدین اور بیوی بچوں کے حقوق کی وجہ سے گھر میں بیٹھے رہنا ناجائز ہے، اور اپنی بات کے حق میں یہ دلائل پیش کرتے ہیں کہ وہ تمام صحابہ کرامؓ جو اپنے والدین کو، اپنے بیوی بچوں کو فاقوں میں چھوڑ کر گھروں سے نکلے، کیا انہوں نے غلط کیا؟ اور اس سلسلے میں بے شمار واقعات پیش کرتے ہیں۔ اور یہاں تک کہتے ہیں کہ کیا نعوذ باللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں غلط حکم دیا؟ اس سلسلے میں قرآن پاک کی آیتیں پیش کرتے ہیں، مثال کے طور پر: ”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ... الخ“، ”انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا....“، ”قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ“ وغیرہ وغیرہ۔

میرے جیسے حضرات ان کے یہ بھاری بھر کم دلائل سن کر خاموش ہو جاتے ہیں، ابھی پچھلے دنوں ایک صاحب نے بیان کیا کہ مسلمان کا دعوت نہ دینا ساری انسانیت پر ظلم ہے، مطلب یہی ہے کہ جن چیزوں کی وجہ سے یہ دعوت دینے سے رُکے گا وہ بھی ظلم کہلائے گا۔ براہِ کرم اس کی وضاحت فرمائیں، نیز یہ کہ اگر یہ کام حق ہے تو کس درجے کا حق ہے؟ یعنی نفلی عبادت کے زمرے میں ہے یا سنت و واجب؟ یا موجودہ حالت میں سارے فرائض سے بڑھ کر سب سے بڑا فرض ہے؟

جواب:- والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کا کوئی فتویٰ اس اطلاق کے ساتھ احقر کے علم میں نہیں، ویسے مسئلہ یہ ہے کہ اگر والدین تنگ دست ہوں اور بیٹے کے سفر پر جانے کی صورت میں ان کے خرچ کا انتظام نہ ہو، یا ضعیف اور بیمار ہوں اور ان کی خدمت اور خبر گیری کے لئے اور کوئی موجود نہ ہو، تب تو ان کی اجازت اور مرضی کے خلاف کسی بھی سفر میں جانا جائز نہیں، خواہ وہ سفر تبلیغ کا ہو، یا تحصیلِ علم کا، یا حج و عمرہ کا، لیکن اگر ان کے خرچ کا بھی انتظام ہے اور خبر گیری کرنے والے بھی موجود ہیں تو ایسی صورت میں فقہاء نے ایسے سفر کی اجازت دی ہے جس میں ہلاکت کا

گمان غالب نہ ہو، اس حال میں اگر والدین کی اجازت کے بغیر بھی کوئی شخص تبلیغ کے سفر پر چلا جائے تو ان شاء اللہ گناہ نہ ہوگا۔

قال محمد في السير الكبير: اذا اراد الرجل أن يسافر الى غير الجهاد لتجارة أو حج أو عمرة وكره ذلك أبواه فان كان يخاف الضيعة عليهما بأن كانا معسرين ونفقتهما عليه، وما له لا يفي بالزاد والراحلة ونفقتهما فانه لا يخرج بغير اذنهما وان كان لا يخاف الضيعة عليهما بأن كانا موسرين لم تكن نفقتهما عليه.

ان كان سفرا لا يخاف على الولد الهلاك فيه كان له أن يخرج بغير اذنهما وكذا الجواب فيما اذا خرج للفقہ. (عالمگیریہ ج: ۵ ص: ۳۶۵ کتاب الحظر والاباحۃ باب: ۲۶)۔^(۱)

البتہ اگر یہ سفر ایسا خطرناک ہو کہ اس میں ہلاکت کا اندیشہ ہو، مثلاً جہاد (بشرطیکہ نفیر عام نہ ہو) یا شدید گرمی یا سردی میں پیدل صحراؤں، پہاڑوں کا سفر ہو تو اس میں والدین کی اجازت ضروری ہے۔ شمس الائمہ سرخسیؒ تحریر فرماتے ہیں: لأن بر الوالدین وترك ما يلحق الضرر والمشقة بهما فرض عليه عينا والجهاد فرض على الكفاية اذا لم يقع النفير عاما فعليه أن يقدم الأقوى، وفي خروجه الضرر والمشقة بهما فان المجاهد على خطر في التمكن من الرجوع. (شرح السير الكبير ج: ۴ ص: ۲۸)۔^(۲) اس صورت کے لئے علامہ سرخسیؒ نے یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ: ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”میں آپ کے ساتھ جہاد کرنے کے لئے آیا ہوں اور والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں“، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”واپس جاؤ اور جس طرح انہیں روتا چھوڑ کر آئے ہو اب جا کر انہیں ہنسائو“ (ایضاً ص: ۱۲۸)۔^(۳)

اور جو صحابہ کرامؓ والدین کو چھوڑ کر جہاد کے لئے جاتے تھے وہ یا تو نفیر عام کی بناء پر یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی حکم سے یا والدین کی اجازت اور رضامندی سے جاتے تھے، اور عام سفروں میں جانا ہوتا تو ان کی خبر گیری کا انتظام کر کے جاتے تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ نہ علی الاطلاق یہ کہا جاسکتا ہے کہ تبلیغی سفر کسی بھی حال میں والدین کی اجازت کے بغیر جائز نہیں، اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہر حال میں جائز ہے، بلکہ اس کی تفصیل وہی ہے جو

(۱) (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲، ۳) شرح السير الكبير رقم المسئلة: ۲۱۶، ۲۱۷ ج: ۱ ص: ۱۹۲ (ناشر مولانا نصر اللہ منصور)۔

وفي الدر المختار كتاب الجهاد ج: ۴ ص: ۱۲۳، ۱۲۵ (طبع سعيد) لا يفرض على صبي وبالع لہ أبوان أو أحدهما لأن طاعتهم فرض عين وقال عليه الصلوة والسلام للعباس بن مرداس لما أراد الجهاد: ”الزم أمك فان الجنة تحت رجل أمك.“ سراج، وفيه لا يحل سفر فيه خطر الا باذنهما وما لا خطر فيه يحل بلا اذن. وفي الشامية (قوله فيه خطر) كالجهاد وسفر البحر والخطر الخ. (قوله وما لا خطر) كالسفر للتجارة والحج والعمرة يحل بلا اذن الا ان خيف عليهما الضيعة. سرخسی۔

اوپر گزری۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ نے بھی حقوق الوالدین^(۱) میں یہی تفصیل بیان فرمائی ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۶۲۲/۲۸ الف)

تبلیغ میں وقت لگانے کے ساتھ حقوق العباد ادا کرنا لازم ہے

سوال:- تبلیغی جماعت میں وقت لگانے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور اس کا کام کیسا ہے؟ نیز تبلیغ دین کی شرائط کیا ہیں؟ اور حقوق العباد کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟

جواب:- تبلیغی جماعت کا کام مفید ہے، البتہ تبلیغ دین کی شرائط کسی عالم دین سے معلوم کر لی جائیں، ان کے مطابق عمل کیا جائے، اور حقوق العباد کی ادائیگی کا پورا اہتمام کیا جائے۔

واللہ اعلم بالصواب

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰۰/۱۸ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

بعض تبلیغی واعظوں کی طرف سے غیر محتاط باتوں کی بناء پر تبلیغی جماعت کو ترک کرنا

سوال:- تبلیغ جو خاکسار کے نزدیک صحیح بھی ہے، اس میں چند لوگ (واعظ) وعظ کے درمیان شرک کی باتیں کہہ دیتے ہیں، چونکہ جماعت میں اکثر ان پڑھ ہوتے ہیں، ایسی حالت میں ان کے ساتھ جانا چاہئے یا نہیں؟

جواب:- تبلیغی جماعت سے دین کو مجموعی طور پر بڑا نفع پہنچ رہا ہے، اس میں شریک ہونا بہتر ہی بہتر ہے، البتہ بعض اوقات چونکہ جماعت کے امراء عالم نہیں ہوتے، اس لئے ان کے منہ سے غیر محتاط باتیں نکل جاتی ہیں، ایسے موقع پر ان کو نرمی اور محبت سے سمجھا دینا چاہئے، اور وہ بات نہ سمجھیں تو جماعت کے اکابر میں سے کسی کی طرف رجوع کر کے ان کے ذریعہ فہمائش کر دینی چاہئے، لیکن اس بناء پر جماعت کو نہ چھوڑیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۵۵/۲۷ د)

﴿کتاب التصوّف والكشف والالهام والرؤیاء﴾
(تصوّف، کشف، الہام اور خوابوں سے متعلق مسائل کا بیان)

www.ahleaq.org

شیطان کا خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں نہ آ سکتا

سوال :- شیطان، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل مبارک میں نہیں آ سکتا، لیکن کیا شیطان کسی اور صورت میں آ کر یہ کہنے کی طاقت رکھتا ہے کہ نعوذ باللہ یوں کہہ دے کہ میں رسول ہوں یا یہ کہنے کی طاقت نہیں رکھتا؟ اس کی وضاحت فرمادیں۔

جواب :- شیطان، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت اور حلیہ مبارکہ میں نہیں آ سکتا، لیکن کسی اور کی صورت میں آ کر دھوکا دے سکتا ہے، یعنی یہ جھوٹا دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں یا فلاں شخص رسول ہوں۔ ان الشیطان قد یأتی النائم فی صورة ما من معارف الرائی و غیرہم فی شیر لہ الی رجل آخر: هذا فلان النبی وهذا الملك الفلانی أو من أشبه هؤلاء ممن لا یمثل الشیطان به فیوقع اللبس علی الرائی بذلك. (الاعتصام للشاطبی ج: ۱ ص: ۲۱۲)۔^(۲) واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۵۹۱/۲۸ ب)

بزرگ سے ملاقات کے موقع پر خود اپنے ہاتھ کو چومنا

سوال :- کسی عالم دین یا بزرگ سے ملاقات کرنے کے بعد خود اپنے ہاتھ کو چومنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- فی الدر المختار: وكذا ما یفعله الجہال من تقبیل ید نفسه اذا لقی غیرہ فهو مکروه فلا رخصة فیہ۔ (شامی حذر و اباحت ج: ۵ ص: ۳۳۷)۔^(۳) اگر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی دوسرے سے ملاقات کے وقت اپنے ہاتھ کو چومنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ کسی بزرگ کے ہاتھ کو کبھی کبھی

(۱) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من رانی فی المنام فقد رانی فان الشیطان لا یمثل بی، وفی رواية: فی صورتی. متفق علیہ مشکوٰۃ المصابیح ج: ۲ ص: ۳۹۳. وانظر فی جامع الترمذی، باب ما جاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من رانی فی المنام فقد رانی. ج: ۲ ص: ۵۲ (طبع میر محمد کتب خانہ). نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۲۳۳-۲۳۵.

(۲) الاعتصام للشاطبی ج: ۱ ص: ۲۶۳ (طبع دار المعرفة بیروت).

(۳) الدر المختار، حذر و اباحت ج: ۶ ص: ۳۸۳، وفی مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر ج: ۴ ص: ۲۰۵ (طبع دار الکتب العلمیۃ بیروت) کتاب الکراہیۃ وتقبیل ید العالم. وفی الدر المنقی تحتہ ان لنیل الدنیا کرہ کتقبیل ید نفسه أو ید صاحبه.

بقصد تبرک چوم لئے جائیں تو مضائقہ نہیں۔ کما فی الدر۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۹ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۹ الف)

کشف قبور اور انوار و تجلیات کے مشاہدے کی شرعی حیثیت

سوال:- صاحب نے اپنے خلیفہ صاحب کو نوشکی ضلع چاغی بھیجا ہے، یہ ان کے پرانے مرید ہیں، صاحب کا مسلک مختصر ادرج ذیل ہے۔ ۱:- تصوف میں نقشبندی اولیٰ سلسلہ، ۲:- کشف قبور، دعویٰ کے ساتھ فرماتے ہیں چھ مہینے کے اندر ان کو سب کچھ ہم دکھاتے ہیں اور روحانی طور پر براہ راست نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات وغیرہ، ۳:- کشف قبور کو اس وقت ایک سنت مردہ قرار دے دیا گیا ہے، کوئی اس کے احیاء کی کوشش کرے گا تو اسے سوشہیدوں کا ثواب ملے گا۔ اس طریق میں شمولیت اختیار کرنا کیسا ہے؟ کیا روحانی تربیت حضرت اولیس قرنی رحمۃ اللہ علیہ سے شریعت مطہرہ میں جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- کشف قبور اور بعض انوار و تجلیات کا مشاہدہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے کسی بندے کو کرا دیا جائے تو ممکن بھی ہے اور اس میں کوئی بات خلاف شرع بھی نہیں، البتہ یہ چیزیں شریعت و طریقت میں مقصود نہیں^(۲)، مقصود اتباع سنت و شریعت اور اصلاح اعمال و اخلاق ہے، اس قسم کے کشف وغیرہ کو مقصود بنانا یا سنت قرار دینا، بدعت ہے، اور جو لوگ اس کو مقصود سمجھ کر کریں ان کی صحبت سے پرہیز کرنا چاہئے، ان کے بجائے ایسے شیخ کو اختیار کریں جو تبع سنت ہوں اور اعمال و اخلاق کی اصلاح کی فکر کرتے ہوں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۱۰/۱۰/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۱۱/۳۲ ج)

بغیر عمل کے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا حسن ظن رکھنا

سوال:- اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا حسن ظن بلا عمل رکھنے کا کیا حکم ہے؟ بالخصوص فرائض شرعیہ مثل نماز جس کا ہر ایک مکلف ہے، چھوڑ کر حسن ظن رکھنا درست ہے یا نہیں؟ ایسا نظریہ رکھنے والے شخص کا کیا حکم ہے؟ اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ اللہ کو ہماری عبادت کی ضرورت نہیں، وہ ویسے ہی

(۱) وفی الدر المختار مع رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۳ (ولا بأس بتقبیل ید) الرجل (العالم) والمتوزع علی سبیل التبرک الخ.

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: شریعت و طریقت ص: ۲۷۷، شریعت و تصوف ص: ۲۷۱، کشف الحقیقہ ص: ۶۵ تا ۱۱۰، تعلیم الدین ص: ۷۰، ۷۵۔

معاف کر دے گا۔

جواب:- اللہ کی ذات سے مغفرت کا حسن ظن رکھنا اچھی بات ہے، لیکن اس کا حق اس شخص کو پہنچتا ہے جو اللہ کے احکام کی پابندی کرتا ہو،^(۱) اس لئے اس خیال سے فرائض شرعیہ کا چھوڑنا گناہ عظیم ہے۔^(۲) اللہ عبادت کا محتاج نہیں، لیکن انسان اپنی نجات اور فائدے کے لئے اس کی عبادت کا محتاج ہے، اگر صرف یہ حسن ظن کافی ہوتا تو اللہ کو قرآن اور حدیث کے ذریعہ اتنے احکام بھیجنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی تاکید کیوں فرماتے تھے؟ اس شخص کو چاہئے کہ اپنے ان خیالات سے توبہ کرے۔

واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۰/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

شیخ طریقت کے لئے کیا شرائط ہیں؟

سوال:- شیخ طریقت کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور مجتہد کی کیا شرائط ہیں؟

جواب:- شیخ طریقت ہونے کے لئے بہت سی شرائط ہیں، جن کی تفصیل یہاں مشکل ہے، مختصر یہ ہے کہ کسی کامل شیخ طریقت نے اسے بیعت کرنے کی اجازت دی ہو، تفصیل کے لئے دیکھئے ”قصد السبیل“ از حضرت تھانویؒ و ”آداب الشیخ والمرید“ از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ، اور مجتہد کے لئے بھی بہت سی شرائط ہیں جن کی تفصیل اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

سوال ۲:- شریعت، طریقت، حقیقت و معرفت کی کیا تعریف ہے؟

جواب:- اس کا جواب بھی تفصیل طلب ہے، ”تعلیم الدین“ یا ”قصد السبیل“ یا ”شریعت و

(۱) (۲) وفي جامع الترمذی ج: ۳ ص: ۶۳۸ (طبع دار احیاء التراث العربی بیروت) باب ۲۳۵۹ عن شداد بن اوس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الکس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله. قال هذا حديث حسن ومعنى قوله من دان نفسه يقول حاسب نفسه في الدنيا قبل ان يحاسب يوم القيامة. وفي الترمذی أيضا ج: ۲ ص: ۶۳ (طبع ایچ ایم سعید) باب ما جاء في حسن الظن بالله تعالى، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الله تعالى يقول: انا عند ظن عبدي بي، وانا معه اذا دعاني. هذا حديث حسن صحيح. وفي تحفة الأحمدي ج: ۳ ص: ۵۳ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) أي انا أعامله على حسب ظنه بي، وأفعل به ما يتوقعه مني من خير أو شر، والمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف وحسن الظن بحسن الظن بالله. وقال القرطبي في المفهم معنى ظن عبد بي ظن الاجابة، ثم الدعاء وظن القبول ثم التوبة وظن المغفرة ثم الاستغفار وظن المجازاة، ثم فعل العباداة بشروطها تمسكا بصادق وعده، قال: ويؤيده قوله في الحديث الآخر: ادعوا الله تعالى وأنتم موقنون بالاجابة، قال: لذلك ينبغي للمرء أن يجتهد في القيام بما عليه موقنا بأن الله يقبله ويغفر له، لأنه وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد.... قال وأما ظن المغفرة مع الاصرار فذلك محض الجهل والغفلة وهو يجر الى مذهب المرجئة.... الخ. (محمد زبير)

طریقت، تصانیف حضرت تھانویؒ کا مطالعہ فرمائیے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۱۲/۲۳

(فتویٰ نمبر ۲۸۲۶/۲۷ د)

خواب کی وجہ سے قبر کو اُکھاڑنا

سوال:- میری بیٹی جس کا نام عظیمہ عرف ”چھوگڑیا“ تھا، جس کو لائڈھی مل ایریا کے قبرستان میں دفن کر دیا ہے، اس کو بڑی تکلیف اٹھانی پڑی، خیر یہ تو خدا کی مرضی ہے، اس کی عمر ۵ سال تھی، مجھ سے بہت پیار کرتی تھی، ۱۰ دن فوت ہوئے ہوئے ہیں، مگر میرے خواب میں برابر آتی ہے، میرے کانوں میں دن کے وقت یہ آواز گونجتی رہتی ہے کہ: ”بابا میں زندہ ہوں، مجھے باہر نکالو۔“ آج مورخہ ۲۱ شعبان کو میں نے کچھ ساتھیوں کے ساتھ قبر کے سرہانے کا پتھر نکال کر دیکھا تو وہ ویسے ہی سو رہی تھی، میرے سوا کسی نے اس کا چہرہ نہیں دیکھا، کیا اس کا کچھ کفارہ ادا کرنا ہوگا؟

جواب:- اس قسم کے خوابوں کی وجہ سے قبر کو اُکھاڑنا شرعاً بالکل ناجائز ہے،^(۱) اور ایسا کرنے سے آپ نے گناہ کا ارتکاب کیا، اب اس کا کفارہ یہی ہے کہ صدقِ دل کے ساتھ توبہ و استغفار کریں۔

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۸/۲۳

(فتویٰ نمبر ۱۶۶/۲۸ ج)

خواب کی قسمیں اور خواب میں شیطانی خیالات و اوہام اور رؤیائے صادقہ میں فرق کی تدبیر

سوال:- انسان عالم خواب میں کچھ نظارے دیکھتے ہیں، دو حال سے خالی نہیں، رُوحانی یا تخلیقی، اگر شقِ اول ہے تو کسی اجنبی یا جان پہچان بزرگوں کو دیکھنا اور کلام کرنا۔ کسی اجنبی مردہ بمع قبر یا جان پہچان کو لین دین، خوشی یا غمی میں دیکھنا، کلام کرنا کسی اجنبی عورت یا جان پہچان کو اجنبی مقام یا جانی پہچانی جگہ میں دیکھنا، کلام کرنا، صحبت کرنا کیسا ہے؟ نیز بچہ، جوان، بوڑھی میں تو فرق نہیں ہے؟ اور کیا یہ واقعہ ایسا ہوتا ہے؟

دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر واقعی رُوح کو اپنے جسم سے نکل کر کہیں جانا درست ہے تو رُوح کی صحبت سے جسم میں حرارت و لذت محسوس ہونا کیسا ہے؟

(۱) وفي الاعتصام للشاطبي ج: ۱ ص: ۲۶۰ (طبع دار المعرفة بيروت) ان الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعاً على حال إلا أن تعرض على ما في أيدينا من الأحكام الشرعية فإن سوغتها عمل بمقتضاها، والأوجب تركها والاعراض عنها وإنما فائدتها البشارة أو النذارة خاصة، وأما استفادة الأحكام فلا... الخ. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۴۰۔

اگر شق آخر ہے تو انسان جاگتے وقت کتنا ہی اپنا خیال دوڑائے لیکن اسے اجنبی عورت، اجنبی مقام اور اجنبی بزرگوں کا تو خیال آتا ہی نہیں اور نہ ہی کوئی چیز کھانے سے یا صحبت کرنے سے حرارت و لذت محسوس ہوتی ہے، اگر خواب نبوت کے چالیس حصوں میں سے ایک ہے تو بعض خواب شیاطین و جنات کی طرف سے بھی ہوتے ہیں، ان میں فرق کرنے کی کوئی معقول تدبیر تحریر فرمائیں۔

جواب:- بعض خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں، اور رؤیائے صادقہ ہوتے ہیں، ان کو حدیث میں نبوت کا چھیا لیسواں حصہ قرار دیا ہے،^(۱) بعض شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں جن میں عموماً فسق و فجور یا گندگیاں نظر آتی ہیں، بعض محض خیالات ہوتے ہیں،^(۲) اور چونکہ ان تینوں کے درمیان فرق کرنے کی کوئی یقینی صورت موجود نہیں، اس لئے دین میں خواب حجت نہیں ہیں،^(۳) اور خواب میں روح کا تعلق جسم سے باقی رہتا ہے اس لئے روحانی لذت والے خواب کا اثر جسم بھی محسوس کرتا ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵۴/۲۸ ب)

کیا بینک ملازم رہتے ہوئے شیخ کامل بن سکتا ہے؟

سوال:- ایک شخص کسی شیخ کامل سے منسلک ہے، وہ کسی بینک یا از قسم بینک میں ملازمت کرتے ہوئے اللہ کا مقرب بندہ بن سکتا ہے؟ اور اس کے ذمہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے رشد و ہدایت کی کوئی دینی خدمت سپرد کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

جواب:- بینک کی ملازمت ناجائز ہے،^(۴) دوسری ملازمت تلاش کی جائے اور جب تک

(۱) وفی جامع الترمذی باب ان رؤیا المؤمن جزء من ستة وأربعین جزءاً من النبوة ج: ۲ ص: ۵۱ (میر محمد کتب خانہ) عن عبادة بن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: رؤیا المؤمن جزء من ستة وأربعین جزءاً من النبوة.
(۲) اور خواب کی ان تینوں قسموں (یعنی رؤیائے صادقہ اور شیطان کی طرف سے آنے والے خواب اور محض خیالات) کا ذکر اس حدیث شریف میں آیا ہے: عن أبی ہریرة قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اذا اقترب الزمان لم تكد رؤیا المؤمن تكذب، وأصدقهم رؤیا أصدقهم حدیثاً، ورؤیا المسلم جزء من ستة وأربعین جزءاً من النبوة، والرؤیا ثلاث: فالرؤیا الصالحة بشرى من اللہ، والرؤیا من تحزین الشیطان، والرؤیا مما یحدث الرجل نفسه، فاذا رای أحدکم ما یكره فلیقم ولیتفل ولا یحدث به الناس. قال وأحب القید فی النوم وأكره الغل. القید ثبات فی الدین. هذا حدیث صحیح. جامع الترمذی، باب ان رؤیا المؤمن جزء من ستة وأربعین جزءاً من النبوة ج: ۲ ص: ۵۱ (طبع میر محمد کتب خانہ).
(۳) وفی الاعتصام للشاطبی ج: ۱ ص: ۲۶۰ (طبع دار المعرفة بیروت) ان الرؤیا من غیر الأنبیاء لا یحکم بها شرعاً علی حال الا أن تعرض علی ما فی أیدینا من الأحکام الشرعیة فان سوغتها عمل بمقتضاها، والأوجب ترکها والاعراض عنها وانما فائدتها البشارة أو النذارة خاصة، واما استفادة الأحکام فلا.... الخ. نیز دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۴۰ سوال نمبر ۲۶۰۔

(۴) بینک ملازمت کی اقسام اور ان کے حکم سے متعلق فتویٰ ان شاء اللہ ”کتاب الاجارة“ میں اپنے مقام پر آئے گا۔ (محمد زبیر)

دوسری ملازمت باوجود کوشش کے نہ ملے اس ملازمت کو بُرا سمجھتے ہوئے اس میں لگے رہیں، اور جو نہی ملازمت ملے چھوڑ دیں، اس دوران میں عام دینی خدمات انجام دے سکتے ہیں، مگر مرشد و مربی کا منصب اس ملازمت کو باقی رکھتے ہوئے حاصل نہیں ہو سکتا۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۶/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۶۴۹/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

ایک خواب کی حقیقت

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ میرے والد کو کثرت سے رؤیائے صادقہ ہوتے تھے اور میرے والد کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بے انتہا محبت، عشق اور تعلق ہے، جس کی مثال عالم میں کم ملے گی، والد بیمار ہو گئے تو خواب دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ تم بیمار جوتے ہو تو میں بھی بیمار ہو جاتا ہوں، تمہارے سر میں درد ہوتا ہے تو میرے سر میں بھی درد ہوتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسے خواب یقین کرنے کے قابل ہیں؟ اور یہ الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرنا شریعت میں کیا حکم رکھتا ہے؟ عند اللہ جواب سے مطلع فرما کر اس ذہنی الجھن سے نجات دلائیں۔

جواب:- نہ یقین کرنے کی ضرورت ہے، نہ انکار کرنے کی، اگر کسی مسلمان کو اس قسم کا خواب نظر آئے تو اس میں کوئی بُعد نہیں۔ رہا یہ معاملہ کہ واقعہ ایسا خواب کسی کو نظر آیا ہے یا نہیں؟ اس کو معلوم کرنے کا کوئی یقینی ذریعہ بجز دیکھنے والے کے قابل اعتماد ہونے کے، کوئی نہیں۔ اگر قابل اعتماد ہو تو تصدیق بھی کی جاسکتی ہے اور یہ کوئی ایسا مسئلہ بھی نہیں ہے جس پر ایمان لانا واجب ہو، اس لئے اگر کوئی شخص اس پر یقین نہ کرے تب بھی اس کو ہدف ملامت نہیں بنا سکتے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۹/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۵۹/۳۰ د)

قطب اور ابدال کی حقیقت

اور کیا زمین میں چار قطب ہوتے ہیں؟

سوال:- چند لوگ کہتے ہیں کہ زمین کے چار قطب ہیں جو کہ زمین کے چار برابر حصوں میں رہتے ہیں اور یہی سلسلہ چلتا رہتا ہے، یہ قطب زمین کی حفاظت کرتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

جواب:- اقطاب و ابدال تکوینیات کی اصطلاحیں ہیں، جن کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے، قرآن و حدیث میں بھی ان کی تفصیلات موجود نہیں ہیں، البتہ صوفیائے کرام اور بزرگانِ دین کے مکاشفات و تجربات ہیں^(۱)، جن کی تردید بھی نہیں کی جاسکتی، لیکن دین کے کسی مسئلے پر عمل یا عقیدہ ان اصطلاحات کو جاننے یا تسلیم کرنے پر موقوف نہیں ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲۸
(فتویٰ نمبر ۲۷۵۵/۲۷ و)

سلسلہ قادریہ کے افراد میں شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی روح کے حلول کا عقیدہ

سوال:- کیا حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کی روح، سلسلہ قادریہ کے آدمیوں کے اندر حلول کر کے بات کر سکتی ہے؟ اگر نہیں کر سکتی تو ایسا بولنے اور عقیدہ رکھنے والوں کا کیا حکم ہے؟

جواب:- حلول کا یہ عقیدہ اسلام کے قطعی طور پر خلاف ہے، ایسا عقیدہ رکھنے والا گمراہ ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۲
(فتویٰ نمبر ۶۳۰/۲۸ ب)



(۱) قطب اور ابدال وغیرہ القاب سے متعلق تحقیق و تفصیل کے لئے علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا رسالہ ”الخبر الدال علی وجود القطب والاولاد والنساء والابدال“، اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”معارف لدنیہ“ ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر)

﴿کتاب الذکر والدعاء والتعویدات﴾

(ذکر، دُعا اور تعویدات کے بیان میں)

www.ahnabaa.org

دُعا کس قسم کی عبادت ہے؟

سوال:- دُعا عبادت ہے، اگر عبادت ہے تو کس قسم کی ہے؟ دُعا کو تمام عبادتوں کا مغز بتلاتے ہیں، حدیث کی رُو سے تمام عبادتوں کا نچوڑ ہے، کوئی نا سمجھ انسان عبادتوں کا نچوڑ سمجھ کر دُعا کو ہی عبادت نہ تصور کرنے لگے؟

جواب:- دُعا عبادت بھی ہے،^(۱) اور عبادتوں کا مغز بھی،^(۲) لہذا اسے عبادت سمجھنا درست ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ دُوسری عبادتیں انجام نہ دی جائیں بلکہ جتنی عبادتیں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی ہیں ان سب پر حسبِ مراتب عمل کرنا چاہئے، انہی میں سے دُعا بھی ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰/۲۸ الف)

عزت حاصل کرنے کے لئے ”یا عزیز“ کا وظیفہ پڑھنا

سوال:- مجموعہ وظائف کے صفحہ ۱۵۵ پر درج ہے الاسم الخاص عزیز اس کو ایک لاکھ مرتبہ پڑھے توجہ سے یعنی مطلب اس کا اصطلاح تصوف میں یہ ہے کہ اے اللہ! مجھ کو اپنی عزت کے واسطے سے عزت والوں میں داخل کر، عزت والوں کا کام مجھے عطا کر، مجھ کو عزت دے، عزت والے بندوں میں داخل کر، اگر یا کے ساتھ پڑھے تو یا عزیز بلاتونین پڑھے۔ مندرجہ بالا وظیفہ پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟ اگر میں ایک ہی مرتبہ ایک لاکھ مرتبہ نہ پڑھ سکوں تو کوئی متبادل طریقہ ہو سکتا ہے؟ وظیفہ پڑھنے کے درمیان کیا احتیاطی تدابیر اختیار کی جائیں؟

جواب:- مذکورہ بالا مقاصد کے لئے ”یا عزیز“ کا وظیفہ پڑھنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، اور شرعی اعتبار سے اس کی کوئی خاص مقدار مقرر نہیں، عملیات کے نقطہ نظر سے ایک لاکھ مرتبہ

(۱) الدعاء هو العبادة، صحيح ابن حبان ج: ۲ ص: ۱۲۴ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) و مشکوة المصابيح ج: ۱ ص: ۱۹۴ (طبع قديمي كتب خانہ).

(۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الدعاء مخ العبادة. رواه الترمذی، مشکوة المصابيح كتاب الدعوات ج: ۱ ص: ۱۹۴.

پڑھا جائے تو مضائقہ نہیں، اور اس کے طریقے کے بارے میں کسی عامل سے رجوع کریں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۵۶۳/۲۸ ب)

ذکر جہراً افضل ہے یا سراً؟

سوال :- تیرہ محرم الحرام کے رسالہ ”خدام الدین“ (لاہور) میں یہ لکھا ہے کہ ذکر جہری مبتدیوں کے لئے ہے اور اس کے کئی فائدے ہیں، مثلاً زبان، دماغ، دل متوجہ ہو جاتا ہے اور خیال غیر کی طرف نہیں جاتا، کیونکہ اللہ کھیلنے والوں کا ذکر قبول نہیں فرماتا، اور منتہی دو طرح کے ذکر کرتے ہیں، مگر مبتدیوں کے لئے یہی ایک طریقہ ہے، کیونکہ ابتداء میں یکسوئی حاصل نہیں ہوتی، بعد میں تربیت کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ اس پر میرے ایک دوست نے کہا کہ یہ بدعت ہے، میں نے بڑے بڑے علماء کا ثبوت دیا مگر اس نے کہا یہ بدعت ہندوستان، پاکستان ہی میں ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ چیزیں نہ تھیں؟ کیا ذکر جہراً و سراً دونوں طرح جائز ہے اور اس میں افضل کون سا ہے؟

جواب :- اس معاملے میں محقق علماء کا مسلک یہ ہے کہ ذکر دونوں طرح جائز ہے، سراً بھی اور جہراً بھی، پھر مختلف حالات و مواقع کے اعتبار سے افضلیت بدلتی رہتی ہے، کہیں آہستہ ذکر کرنا افضل ہے اور کہیں جہراً، لہذا کسی پابند شریعت شیخ کامل نے مرید کے حالات کے پیش نظر ذکر جہر کے لئے کہا ہو تو اسے جہراً ذکر کرنا جائز ہے، لیکن دو شرطوں کے ساتھ، ایک یہ کہ اس کا یہ ذکر جہر کسی شخص کی نیند میں خلل یا کسی اور معقول تکلیف کا موجب نہ ہو، دوسرے یہ کہ جہراً ذکر کو عبادت مقصودہ نہ سمجھا جائے بلکہ اسے علاج کے طور پر اختیار کیا جائے۔ آپ کے دوست کا ذکر جہر کو بدعت کہنا درست نہیں، قرآن و حدیث میں ذکر جہر کا بھی ثبوت ملتا ہے، قرآن کریم میں ہے: ”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ۔“ (سورۃ البقرہ: ۱۱۴)

ظاہر ہے کہ ذکر جہر سے منع کرنا، اطلاع ذکر کے بغیر ممکن نہیں۔ اور اس کے علاوہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد بلند آواز سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ (۱) پڑھا کرتے

تھے، اس طرح اور بھی کئی روایات سے ذکر جہر کا ثبوت ملتا ہے، تفصیلی دلائل حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ نے امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۱۵۹ مطبوعہ کراچی^(۱) میں کتاب السلوک کے تحت بیان فرمائے ہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۵/۱۹ الف)

الجواب صحیح
محمد عاشق الہی عفی عنہ

”لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ أَحَدًا صَمَدًا“ والی حدیث صحیح ہے یا نہیں؟

سوال:- کیا یہ حدیث صحیح ہے: ”لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ أَحَدًا صَمَدًا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ“؟ اور کون سی کتاب میں ہے؟

جواب:- مندرجہ بالا الفاظ حافظ عبد العظیم منذری نے الترغیب والترہیب^(۲) میں بحوالہ طبرانی نقل کئے ہیں، راوی حدیث حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی ہیں، اور اس روایت میں ہے اس کو گیارہ بار

(۱) امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۱۵۱ تا ۱۵۵ اور دونوں طرح ذکر کے جواز اور ذکر جہر کی شرائط سے متعلق چند فقہی عبارات یہ ہیں: وفي رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۹۸ (الحظر والاباحة) وقد حرر المسئلة في الخيرية وحمل ما في فتاوى القاضي على الجهر المضمر وقال: ان هناك احاديث اقتضت طلب الجهر واحاديث طلب الاسرار والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فالاسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين أو النيام، والجهر أفضل حيث خلا مما ذكر لأنه أكثر عملاً ولتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد النشاط. وكذا في فتاوى شامية ج: ۱ ص: ۶۶۰. وفي الفتاوى الخيرية ج: ۲ ص: ۱۸۱ (طبع بولاق، مصر) والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال كما جمع بين الأحاديث الطالبة للجهر بالقراءة والطالبة للاسرار بها ولا يعارض ذلك خير الذكر الخفي لأنه حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين أو النيام والجهر ذكر بعض أهل العلم أنه أفضل حيث خلا مما ذكر لأنه أكثر عملاً ولتعدى فائدته الى السامعين الخ. وفي حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح ج: ۱ ص: ۳۳۱ (طبع مكتبة الأسد، دمشق، وفي طبع ”قديمى كتب خانہ“ ص: ۱۷۴) اختلف أهل الاسرار فى الذكر أفضل؟ فقل نعم لأحاديث كثيرة تدل عليه منها خير الذكر الخفى وخير الرزق ما يكفى ولأن الاسرار أبلغ فى الاخلاص وأقرب الى الاجابة وقيل الجهر أفضل لأحاديث كثيرة منها ما رواه ابن الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الأعلى: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وتقدم وقد كان صلى الله عليه وسلم يأمر من يقرأ القرآن فى المسجد أن يسمع قراءته وكان ابن عمر يأمر من يقرأ عليه وعلى أصحابه وهم يستمعون، ولأنه أكثر عملاً وأبلغ فى التدبر ونفعه متعدد لإيقاظ قلوب الغافلين فمتى خاف الرياء أو تأذى به أحد كان الاسرار أفضل اهـ. نيز دیکھئے: امداد المفتين ص: ۲۳۵، ۲۳۷، وعزیز الفتاویٰ ص: ۱۵۰۔

(۲) الترغیب والترہیب ج: ۲ ص: ۴۲۰ (طبع مصطفى البابى، مصر). (محمد زبير)

واللہ اعلم

۱۳۸۷/۱۲/۱۲ھ

(۱) پڑھنے پر بیس لاکھ نیکیاں ملیں گی، لیکن حدیث ضعیف ہے۔

ایک مہمل وظیفہ

سوال:- وظیفہ ہے: ”جل تو جلال تو آئی بلا کو ٹال تو قدرت ہے کمال تو نبی جی کی جھولی

بھرے بیچ میں ہے قرآن تو“ کیا یہ جائز ہے؟

جواب:- یہ مہمل قسم کا وظیفہ ہے، اس کے بجائے اندیشے کے موقع پر ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ

بِکَ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَاُحَاذِرُ“ (۲) پڑھنا چاہئے۔

وسیلہ اختیار کر کے دُعا کرنا کیسا ہے؟

سوال:- وہابی کسی کے لئے کسی درمیانی واسطے کی شفاعت کے قائل نہیں، خواہ وہ اللہ کا کتنا

ہی مقبول کیوں نہ ہو، وہ کہتے ہیں جس طرح ہر شخص پر لازم ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے اور کسی کے

واسطے کے بغیر بجالائے، اسی طرح وہ اپنی حاجات و مشکلات کو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے

اور امداد کا طالب ہو۔ کیا درمیانی طور پر وسیلہ اختیار کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب:- بے شک اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ دُعا مانگنا بھی جائز ہے، لیکن اگر کوئی شخص اس

طرح تو سل کرے کہ یا اللہ! آپ کا فلاں بندہ آپ کا مقبول بندہ ہے، مجھے اس سے محبت ہے؛ اور اس

محبت کی بناء پر میں اس کا وسیلہ پیش کر کے آپ سے فلاں چیز مانگتا ہوں تو اس میں بھی کوئی شرعی قباحت

(۱) عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قال احدى عشرة مرة لا اله الا الله وحده لا شریک له، احدا صمدا لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوًا احد، کتب الله له الف حسنة. أخرجه ابن عساکر فی تاریخ دمشق فی ترجمة علی بن الحسین ابن عبدالرزاق ابی الحسن الشعرانی ج: ۴۱ ص: ۳۵۸ (طبع دار الفکر) وقال فی المجمع ج: ۱۰ ص: ۸۵ (طبع دار الکتاب بیروت)، رواه الطبرانی وفيه فايد الورقاء وهو متروک. وقال البوصیری فی اتحاف الخیر المہرۃ ج: ۶ ص: ۴۱۲ (طبع دار الوطن، ریاض) رواه الطبرانی (وعبد بن حمید وأبو یعلیٰ الموصلی) قلت مدار هذه الطرق علی ابی ورقاء واسمه فائد العطار وهو ضعیف، ضعفه أحمد بن حنبل وابن معین وأبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان والبخاری وأبو داود والترمذی والنسائی والساجی والعقيلي والدارقطني وغيرهم وقال الخاکم ابو عبد الله الحافظ روى عن ابن ابی اوفی احادیث موضوعة.

(۲) دیکھئے: سنن ابی داود، باب کیف الرقی ج: ۲ ص: ۱۸۷ (طبع مکتبہ حقانیہ ملتان) وجامع الترمذی، باب ما جاء فی الرقی اذا اشتكى. (محمد زبیر حق نواز)

واللہ اعلم

(۱) نہیں ہے، بلکہ اس کے جواز پر قرآن و سنت سے دلائل موجود ہیں۔

۱۳۹۹/۱۰/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۱/۳۰ د)

فرض نماز کے بعد سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھی جانے والی دعا کا حکم

سوال :- فرضوں کے بعد سر پر ہاتھ رکھ کر جو ”بسم اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم، اللہم اذهب عنی الهم والحزن“ پڑھتے ہیں، کیا یہ کسی حدیث میں ہے یا مستحب ہے یا بزرگ پڑھتے آئے ہیں؟ اس پر بعض لوگ اعتراض بھی کرتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

جواب :- ابن السنی نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوتے تھے تو اپنے داہنے ہاتھ سے اپنی پیشانی پر مسح فرماتے اور یہ الفاظ پڑھتے تھے: ”أشهد ان لا اله الا الله هو الرحمن الرحيم، اللہم اذهب عنی الهم والحزن“۔
(کتاب الأذکار للنووی ص: ۳۵)۔^(۲)

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

۱۳۸۸/۵/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۵۸۹/۱۹ الف)

(۱) وفي جامع الترمذی ج: ۲ ص: ۱۹۸ (طبع سعید) عن عثمان بن حنیف، ان رجلاً ضریر البصر أتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم.... یدعوا بهذا الدعاء اللہم انی أسئلك وأتوجه الیک بنبیک محمد نبی الرحمة. وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۹۷ (طبع سعید) یراد بالحق الحرمة والعظمة، فیکون من باب الوسيلة وقد قال تعالیٰ: وَابْتَغُوا إِلَیْهِ الْوَسِيلَةَ. وقد عد من آداب الدعاء التوسل علی ما فی الحصن.... وقال بعد أسطر: نعم ذکر العلامة المناوی فی حدیث اللہم انی أسئلك وأتوجه الیک بنبیک نبی الرحمة، عن العز بن عبدالسلام أنه ینبغی کونه مقصوراً علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم.... وقال السبکی یحسن التوسل بالنبی الی ربہ ولم ینکره أحد من السلف ولا الخلف الا ابن تیمیة فابتدع ما لم یقله عالم قبله اھ. ونازع العلامة ابن امیر حاج فی دعوی الخصوصية وأطال الکلام علی ذلك. توسل بالانبياء والصالحين کی مختلف صورتوں اور شرائط سے متعلق تفصیلی بحث کے لئے حضرت والا دامت برکاتہم کی تصنیف تکملة فتح الملہم ”مسئلة التوسل“ ج: ۵ ص: ۶۲۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

(۲) ص: ۹۲ (مطبع مصطفى محمد، مصر) وفي مسند البزار والأوسط للطبرانی كان صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی وفرغ من صلواته مسح بيمينه علی رأسه وقال: بسم الله الذی لا اله الا هو الرحمن الرحيم، اللہم اذهب عنی الهم والحزن. بحوالہ حصن حصین مع اردو ترجمہ ص: ۲۲۳ (طبع دارالاشاعت) وفي مجمع الزوائد ج: ۱۰ ص: ۱۱۰ (طبع دار الكتاب بیروت) وفيه زيد العمی وقد وثقه غير واحد وضعفه الجمهور وبقية رجال احد اسنادی الطبرانی ثقات وفي بعضهم خلاف. وراجع أيضاً كشف الأستار عن زوائد البزار ج: ۴ ص: ۲۲ (طبع مؤسسة الرسالة بیروت). وكذا فی مجمع البحرين ج: ۸ ص: ۳۴ رقم الحدیث: ۳۶۶۳ و ۳۶۶۴ (طبع مكتبة الرشيد، ریاض). (محمد بیرحق نواز)

اسمِ اعظم سے کیا مراد ہے؟

سجدے کی حالت میں دُعا مانگنے کا حکم

سوال ۱:- اسمِ اعظم سے کیا مراد ہے؟ جن آیات میں اسمِ اعظم کا گمان غالب ہے ان کی نشاندہی کر دیں تو مہربانی ہوگی۔

۲:- سجدے کی حالت میں دُعا مانگنا کیسا ہے؟

جواب ۱:- اسمِ اعظم عام طور سے اللہ تعالیٰ کے اس مبارک نام کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ دُعا کرنا زیادہ اُمید قبولیت رکھتا ہے، اس نام مبارک کی تعیین میں مختلف احادیث و روایات اور علماء کے مختلف اقوال منقول ہیں، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ان الفاظ سے دُعا شروع کی: ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَنَّ لَکَ الْحَمْدُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْحَنَّانُ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ یَا حَیُّ یَا قَیُّوْمُ اَسْأَلُکَ“۔

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”دعا اللہ باسمہ الاعظم الذی اذا دُعیٰ بہ اُجاب واذا سئل بہ اُعْطِی“۔^(۱) ”اس شخص نے اللہ تعالیٰ کے اس اسمِ اعظم کے ذریعے دُعا مانگی ہے جس کے ذریعے جب بھی دُعا کی جائے اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اس کے ذریعے جب کوئی چیز مانگی جائے وہ دے دیتا ہے۔“ نیز بعض روایات میں ہے کہ اسمِ اعظم سورہ بقرہ، آل عمران اور سورہ طہ ہیں، مشکوٰۃ کی ایک اور حدیث میں مروی ہے کہ اسمِ اعظم ان دو آیتوں میں ہے: ”وَالْهُکْمُ لِلّٰہِ وَّاحِدٌ لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ“ اور ”اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ“۔^(۲)

بعض صحابہؓ سے مروی ہے کہ ”الحی القيوم“ اسمِ اعظم ہے، امام رازیؒ اور علامہ نوویؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے، علامہ جزریؒ نے فرمایا ہے کہ ”میرے نزدیک اسمِ اعظم ”لا الہ الا هو الحي القيوم“ ہے۔“ بعض حضرات نے لفظ ”رَبِّ“ کو، اور بعض نے لفظ ”اللہ“ کو اسمِ اعظم قرار دیا ہے،^(۳) اور بعض علماء نے فرمایا کہ ”اسمِ اعظم“ ایک راز ہے جس سے کوئی واقف نہیں۔ علمائے محققین نے اس سلسلے

(۱) رواہ الترمذی وأبو داؤد والنسائی وابن ماجہ، مشکوٰۃ المصابیح، باب أسماء اللہ تعالیٰ ج: ۱ ص: ۱۹۹، ۲۰۰ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۲) وفي مشکوٰۃ المصابیح ج: ۱ ص: ۲۰۰ عن أسماء بنت یزید أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اسم اللہ الأعظم فی ہاتین الايتين: اَلْهُکْمُ لِلّٰہِ وَّاحِدٌ لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ، وفاتحة ال عمران اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ۔ رواہ الترمذی وأبو داؤد وابن ماجہ والدارمی۔

(۳) امام رازی، علامہ نووی، علامہ جزری رحمہم اللہ اور بعض دیگر حضرات کے مذکورہ بالا اقوال کے لئے دیکھئے: مرقاة المفاتیح ج: ۵ ص: ۱۰۲ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

میں یہ فرمایا ہے کہ درحقیقت تمام اسمائے باری تعالیٰ عظیم ہیں اور کسی کو کسی پر فضیلت نہیں، لہذا ایسا اسمِ اعظم جس سے زیادہ عظمت کسی اسمِ باری کو حاصل نہ ہو مستند روایات سے ثابت نہیں ہے، اور جن جن اسماء کے بارے میں احادیث میں وارد ہوا ہے کہ وہ اسمِ اعظم ہیں ان سے مراد یہ ہے کہ یہ بھی باری تعالیٰ کے عظیم اسماء میں سے ہیں اور ان کے ذریعے خاص طور پر دُعا قبول ہوتی ہے، اسی لئے اس بارے میں مختلف روایات مروی ہیں۔

اور متفقہ طور پر کسی ایک نام کو علی الاطلاق اسمِ اعظم کہنا مشکل ہے، مثلاً علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ بالا تمام اقوال نقل کرنے کے بعد امام طبرانی کے حوالے سے لکھتے ہیں: وعندی أن الأقوال كلها صحيحة إذ لم يرد في خبر منها أنه الاسم الأعظم ولا شيء أعظم منه۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۵ ص: ۱۰۲ باب اسماء اللہ تعالیٰ، طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

۲:- فرائض کے رکوع و سجود میں تو اذکارِ مسنونہ کے سوا کچھ اور نہ پڑھنا چاہئے، البتہ نوافل کے سجدے میں دُعا درست ہے، لیکن دُعا ماثورہ ہو یا کم از کم عربی زبان میں ہو اور آخرت سے متعلق ہو۔
لما فی الدر المختار: ودعا بالعربية وحرم بغيرها وفي رد المحتار: ينبغي أن يدعو في صلواته بدعاء محفوظ وأما في غيرها فينبغي أن يدعو بما يحضره۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۵۰، ۳۵۲)۔^(۲)

اور نماز کے علاوہ خاص دُعا کے لئے سجدہ کرنا اور اس میں دُعا کرنا کہیں منقول نظر سے نہیں گزرا، لیکن ظاہراً کچھ حرج بھی نہیں، کیونکہ صورتِ تذلل کی ہے، مگر اس کو عادت بنانا یا سنت سمجھنا درست نہیں، کذا فی امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۴۰۔^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۹۸۱/۲۸ ج)

مسجد میں بلند آواز سے فضائل کی کتاب پڑھنا

دورانِ تلاوت حضور ﷺ کا نام آنے پر دُرود شریف پڑھنے کا حکم

سوال ۱:- تبلیغ والے مسجد میں فرضوں کے بعد بلند آواز سے فضائل کی کتاب پڑھتے ہیں یا تقریر کرتے ہیں، اس وقت بہت سے نمازی نمازیں پڑھتے رہتے ہیں، مصلیوں میں ایسے مسبوق بھی

(۱) الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۴۱ (طبع سعید)۔

(۲) رد المحتار تسمۃ تحت مطلب فی خلف الوعيد وحکم الدعاء بالمغفرة للكافر ولجميع المؤمنين، ج: ۱ ص: ۵۲۳ (طبع سعید)۔

(۳) دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۵۶ سجدہ دُعا۔

ہوتے ہیں جو کہ سنت و نوافل ادا کرتے ہوتے ہیں، اس کے علاوہ تسبیح وغیرہ میں مشغول مصلیوں کی طرف سے شکایت ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے ہماری تسبیحات میں خلل واقع ہوتا ہے، منع کرنے سے وہ نہیں مانتے، بلکہ تبلیغ والے کہتے ہیں کہ جا کر صحن وغیرہ میں تسبیح و نوافل پوری کرو۔ شرعاً کیا حکم ہے؟

۲:- تلاوت قرآن شریف میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف آئے اس وقت درود پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ یا بعد ختم تلاوت کے پڑھے؟

جواب ۱:- مسجد میں فضائل کی کتاب پڑھنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ مفید ہے، البتہ اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ اس سے نمازیوں کی نماز میں خلل نہ پڑے، لہذا اگر نمازی نماز میں مشغول ہوں تو ان سے دور ہٹ کر کتاب پڑھی جائے یا ان کے فارغ ہونے کا انتظار کیا جائے، نمازیوں کو دوسری جگہ نماز پڑھنے کو کہنا درست نہیں۔ کما یفہم من عبارة الشامية تحت قول الدر: ورفع صوت بذكر الالہ المتفقہ، وفي حاشية الحموی عن الامام الشعرانی أجمع العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعة فی المساجد وغيرها الا أن يشوش جهرهم علی نائم أو مصل أو قاری. (شامی ج: ۱ ص: ۴۴۴ احکام المساجد من الصلوة)۔^(۱)

۲:- تلاوت کے بعد پڑھنا چاہئے۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۵۲/۲۷ و ۲۷)

نماز کے بعد ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ“ بلند آواز سے پڑھنا

سوال:- ہمارے پیش امام صاحب کچھ دنوں تک یہ آیت نماز کے بعد پڑھتے تھے ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ... الخ“، چند دن ہوئے انہوں نے اس آیت کو ترک کر دیا، میں نے ایک دن ان سے وجہ دریافت کی تو جواب دیا کہ نماز میں خلل آتا ہے اور تم سمجھ لئے گئے ہو، اور اس کے بعد چل دیئے، میں نے یہی بات سیکریٹری مسجد، جو ایک شریف آدمی ہے، سے ذکر کی، انہوں نے پیش امام صاحب کو ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو، مجھے اس کا علم نہیں، ایک دن نمازِ عشاء کے بعد امام صاحب نے

(۱) شامی ج: ۱ ص: ۶۶۰ (طبع ایچ ایم سعید). وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۹۸ وفي المتلقى وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنابة والزحف والتذكير. وفيها... فالاسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين... الخ. وفي المرقاة شرح مشکوة ج: ۲ ص: ۳۵۷ (طبع مكتبة امداديه ملتان) قوله تعالى: ”وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ... الخ“ ويسن الاسرار في سائر الأذكار أيضاً إلا في التلبية... الخ. وراجع أيضاً الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۱۹، ۵۲۳.

(۲) وفي الهندية ج: ۵ ص: ۳۱۶ (طبع مكتبة رشيدية كوثه) ولو قرأ القرآن فمر على اسم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقراءة القرآن على تأليفه ونظمه أفضل من الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فان فرغ ففعل فهو أفضل... الخ.

درس قرآن میں اسی آیت کو شروع کیا اور جو کچھ ان کے علم میں تھا، بیان کیا، اور شاید مجھ کو چغل خور کہا اور دیگر تنقیدیں کی، اب عرض یہ ہے کہ کیا اس بارے میں اس تنقید کا مستحق ہوں جو پیش امام صاحب نے میرے بارے میں بیان کی ہے؟

جواب:- آپ نے جتنی بات لکھی ہے اگر واقعہ صرف اتنا ہی ہے تو آپ کا کوئی قصور نہیں، امام صاحب نے بھی چغل خوری کا صریح الزام آپ پر نہیں لگایا، اگر ان کے دل میں کسی وجہ سے آپ کی طرف سے کدورت پیدا ہوگئی ہو تو اسے ملاقات اور باہمی افہام و تفہیم سے دور کر دیجئے۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۲/۱۹ الف)

الجواب صحیح
محمد عاشق الہی عفی عنہ

(اس جواب کے بعد سائل کی طرف سے اسی بارے میں دوبارہ

سوال آیا جو درج ذیل ہے) (مرتب)

سوال:- عرض ہے کہ دوبارہ ارسال ہے، آپ نے جو جواب دیئے ہیں وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ مولانا سے بڑا جھگڑا ہے، جھگڑا کوئی نہیں ہے جو امام صاحب سے ملاقات سے دور کیا جاسکے، میں تو باز روئے شرع چاہتا ہوں کہ:-

۱:- اوپر والی آیت پڑھنے سے نماز میں خلل ہوتا ہے یا کہ نہیں؟

۲:- اس آیت کا اگر درس دیا جائے تو اس میں چغل خوری اور ریا کا ذکر ہے؟ جسے ذکر کرنا

چاہئے، ان دونوں باتوں میں بھی شرعی جواب چاہتا ہوں۔

جواب ۱:- نماز کے بعد جبکہ لوگ نماز میں مشغول ہوں بلند آواز سے تلاوت قرآن یا تقریر

نہیں کرنا چاہئے، لہذا اگر امام صاحب نے اس وجہ سے آیت کو پڑھنا چھوڑ دیا تو انہوں نے ٹھیک کیا ہے، اس پر کسی کو اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔

۲:- اس آیت میں تو چغل خوری اور ریا کاری کا ذکر نہیں ہے، لیکن اگر آیت کے ذیل میں

کوئی بات آجائے اور یہ مسئلہ بیان کر دیا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ واللہ اعلم

۱۳۸۸/۶/۲۰ھ

جنات کو قید کرنے یا جلانے کا حکم

سوال :- عالمین لوگ جنات کو آگ میں جلا دیتے ہیں، حالانکہ یہ عذاب، اللہ رب العزت کے ساتھ مخصوص ہے، جنات کو آگ میں جلانا شریعتِ مطہرہ کی چار چیزوں یعنی قرآن، سنت، قیاس، اجماع سے ثابت کیا جائے۔ نیز عامل لوگ جنات کو ہانڈی یا بوتل میں مخصوص مدت تک کے لئے قید کر دیتے ہیں، پھر آزاد کرنے کے وقت جنات سے مخاطب ہو کر کہتے ہیں کہ تم نے چونکہ ایک مسلمان کو ایذا پہنچائی تھی اس بناء پر تمہیں قید کیا گیا، اب آزاد کیا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا پر زندہ آئے، اگر تم نے دوبارہ مخلوق خدا کو تنگ کیا تو پھر دوبارہ قید کر لئے جاؤ گے۔ شریعتِ مطہرہ کیا اس کی اجازت دیتی ہے؟ فرق کرنے کی کوئی معقول تدبیر بیان فرمائیں۔

جواب :- اس بارے میں قولِ فیصل یہ ہے کہ اگر جنات کا اثر ان کو جلانے بغیر زائل ہو سکتا ہو مثلاً دم کرنے یا دعا کرنے سے یا ان کو مار کر یا دھمکا کر، تب تو قتل کرنا یا جلانا جائز نہیں، لیکن اگر وہ مذکورہ طریقوں سے نہ جائے تو قید کرنا یا قتل کرنا یا جلانا جائز ہے، البتہ عامل کو یہ چاہئے کہ پہلے نرم طریقے استعمال کرے اور جب اس بات کا اطمینان ہو جائے کہ یہ جن جلانے بغیر نہیں جائے گا، تب جلانے کا اقدام کرے، علامہ بدرالدین شبلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابوالعباس ابن شیبہؒ کے اس قول کی تصدیق کرتے ہیں کہ :-

يجوز بل يستحب وقد يجب أن يذب عن المظلوم وأن ينصر فإن نصر المظلوم مأمور به بحسب الامكان واذا برئ المصاب بالدعاء والذكر وأمر الجن ونهيم وانتهارهم وسبهم ولعنهم ونحو ذلك من الكلام حصل المقصود، وان كان ذلك يتضمن مريض طائفة من الجن أو موتهم فهم الظالمون لأنفسهم اذا كان الرافى الداعى المعالج لم يتعد عليهم كما يتعدى عليهم كثير من أهل العزائم فيأمرون بقتل من لا يجوز قتله.

(اکام المرجان فی غرائب الأخبار وأحكام الجن ص: ۱۱۱، باب ۵۳، طبع نور محمد کارخانہ)

آگے علامہ شبلیؒ لکھتے ہیں: فحاصل ذلك أنه متى حصل المقصود بالأهون لا يصار الى ما فوقه ومتى احتيج الى الضرب وما هو أشد منه صير اليه ومن قتل الصائل من الجن قتل عائشة الجنى الذى كان لا يزال يطلع فى بيتها۔

اور انہوں نے صفحہ: ۲۰ پر باب ۶ کے تحت سند سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے ایک جن کو قتل کیا تھا، اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ جن کو جلانے کے

بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”اگر کسی تدبیر سے پیچھا نہ چھوڑے تو درست ہے، بہتر ہے کہ اس تعویذ میں یہ عبارت لکھ دیں کہ اگر نہ جائے تو جل جائے“^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۷۷/۶/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵۴/۲۸ ب)

جنیہ سے انسان کے نکاح کا حکم اور انسانوں پر جنات کے اثرات کی شرعی حیثیت

سوال:- ”البلاغ“ ۱۳۹ھ پڑھا تو کچھ نکات ایسے پائے گئے جن کی تشریح مطلوب ہے، مثلاً صفحہ ۱۴ پر ”کیا انسان کا نکاح جنی عورت سے ہو سکتا ہے؟“ کے عنوان کے تحت ساتویں سطر میں مذکور ہے کہ مسلمان مرد سے مسلمان جنیہ کا نکاح ہوا اور اس سے اولاد بھی ہوئی۔ اس میں شک و شبہ کی مطلقاً گنجائش ہی نہیں کہ جنات اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور یہ بات نص سے ثابت ہے، مگر جب جنات کو ناری مخلوق کہا گیا ہے اور وہ دیکھنے میں بھی نہیں آتے تو کس طرح انسان سے ان کا تعلق اور پھر میاں بیوی کی حد تک قائم رہ سکتا ہے؟ جنات میں مسلم و غیر مسلم کا مسئلہ واضح ہے، مگر سائنسی نقطہ نظر سے نہ سہی تو بھی بغیر مدلل تشریح کے یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ جنیہ عورت اگر تو والد کی اہل بھی ہے تو کیونکر انسان خاکی کے ساتھ بیوی کی حیثیت سے رہ سکتی ہے؟ اس لئے آپ سے گزارش ہے کہ آپ ”جنات کا انسانوں پر اثر“ کے عنوان کی تشریح فرمائیں۔ ہم اخبارات و رسائل میں پڑھتے ہیں اور عالمین حضرات کے قصے کو ایجنٹوں سے سنتے چلے آئے ہیں کہ جنات:-

الف:- غیب کی خبریں سناتے ہیں، مثلاً فلاں چیز چوری کرنے والا فلاں فلاں ہے اور فلاں جگہ رہتا ہے، وغیرہ وغیرہ۔

ب:- فلاں عامل نے جنات کو کوزے میں بند کر رکھا ہے، جس طرح سمندر کوزے میں بند کئے جانے کا محاورہ ہے۔

ج:- فلاں پیر نے چلہ کشی کے بعد جنات پر قابو پالیا ہے اور جنات اس کے تابع ہیں (گویا سلیمان ثانی ہیں)۔

د:- ڈاکٹروں نے مریض کو لا علاج قرار دے دیا، مگر فلاں عامل نے مریض کو جنات کے زیر اثر بتایا اور علاج کر کے شفا دی۔ کچھ عرصہ قبل اخبارات میں اس مسئلے پر بڑی لے دے شروع ہو گئی تھی، بہر حال میں سمجھتا ہوں کہ جہاں تک مندرجہ بالا چند نکات کا تعلق ہے وہ کچھ یوں ہیں:-

الف:- حضرت سلیمان علیہ السلام کے عصاء کو جب تک کیڑوں نے کھوکھلا نہ کر دیا اور وہ نہ گر گئے جنات برابر کام کرتے رہے، لہذا غیب جاننے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بلکہ انبیاء بھی غیب کا علم نہ جانتے تھے (حوالہ ”البلاغ“ ہذا ۱۳۱)۔

ب:- انگریز قوم بڑی توہم پرست ہے، انگلینڈ میں ایک بار ٹی وی پر بدروحوں کو لایا گیا (آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ یہ محض تصویری خاکے اور کیمرہ ٹرک تھی) اکثر نے یقین کر لیا کہ فی الحقیقت بدروحوں سے ملاقات کا شرف نصیب ہوا، شعبہ بازی کے کئی کھیل دیکھے، انسانی ذہن کی تیزی، مسلسل مشق، لگاتار محنت اور لگن نے وہ وہ کرتب پیش کئے کہ عقل دنگ رہ گئی، مگر یہ سب کچھ شعبہ بازی کی مہارت کا نتیجہ تھا، ابن خلدون نے اس پر معرکہ الاراء بحث کی ہے جو صحیح ہے، اور اس کا لب لباب وہی ہے جو اوپر لکھ آیا ہوں۔ ایک مسلمان عالم تو کیا ایک دہریہ بھی یہ کچھ کر سکتا ہے جو ہمارے یہاں ڈبہ پیر اور عالمین کرتے ہیں کہ معلوم نہیں کہ راسپوٹین (دُنیا کا سب سے بڑا بدکار) جو پیشین گوئی کرتا تھا پوری ہو جاتی تھی، ۱۹۳۳ء میں کشمیر کا ایک مسلمان (نام یاد نہیں رہا) نے انگلینڈ میں تین مقامات پر دہکتے ہوئے انگاروں پر ننگے پاؤں چل کر دکھایا تھا، جبکہ ڈاکٹروں نے اس کے تمام جسم پر ایسی ادویات کا استعمال کیا تھا جس سے جسم پر ملی ہوئی کسی بھی دوائی کا اثر زائل ہو جایا کرتا ہے، مگر وہ کامران رہے، اس کے انٹرویوز لئے گئے تو اس نے بتایا کہ یہ اس کی خدا کی ذات پر کامل اعتماد کی ایک معمولی جھلک ہے اور اس اعتماد نے اس کی قوت ارادی کو ناقابل شکست بنا دیا ہے۔ غرض اس طرح کے واقعات آج بھی دیکھے جاسکتے ہیں مگر عالمین کا جنات کو کوزے میں بند کر لینا کیا شرعی حیثیت رکھتا ہے؟ جبکہ یہ بات بغیر ذہن پر زور دیئے سمجھ میں آ جاتی ہے کہ خالد بن ولیدؓ زہر کھا کر کیوں نہ مرے، جبکہ اس زہر کو اگر کنویں میں حل کر دیا جاتا تو ایک لشکر کی موت واقع ہو سکتی تھی، یا حضرت عمرؓ کا خطبہ کے دوران ساریہ کو آواز دے کر جبل کی جانب متوجہ کرنا بغیر تذبذب کے سمجھ میں آ سکتا ہے۔

ج:- سائنس تسلیم کرے یا نہ کرے، عقل سمجھے یا نہ سمجھے مگر ہمارا ایمان ہے کہ حضرت سلیمانؑ کا جنات اور چرند پرند پر غلبہ تھا، اور وہ ان کی زبان سے بھی واقف تھے، واقعہ ہد ہد اس پر دال ہے، مگر یہ عالمین کیونکر سلیمان بن گئے؟ اس کی شرعی حیثیت پر بحث فرمائیے۔

د:- تشنج کی کئی اقسام ہیں، ایک ایسا مریض جس کی عمر کم اور وزن ۵۰/۶۰ پونڈ ہوتا ہے تشنج کی حالت میں اتنے زور کا مظاہرہ کرتا ہے کہ محسوس ہوتا ہے کہ کسی پہلوان سے واسطہ پڑ رہا ہو، پٹھوں کے بتاؤ کی وجہ سے یہ حالت پیدا ہو جاتی ہے، مگر ہمارے یہاں کے عالمین نے اسے آگے گل سے بلبل کے پَر باندھنے کی سعادت یوں حاصل کی ہے کہ مریض پر جنات کا غلبہ ہے اور یہ سارا زور جنات یا ایک

جن (نر ہو یا مادہ) کا ہے وگرنہ ایسے کم عمر اور کم وزن رکھنے والے مریض میں اتنا زور کہاں سے آسکتا ہے؟ وغیرہ، جہاں تک ڈاکٹری علاج کا تعلق ہے وہ سائنس کا ایک پہلو ہے، اور یہ بات آپ پر عیاں ہے کہ سائنس کافی حد تک ثبوت تو دیتی ہے مگر عقیدہ نہیں دے سکتی، جبکہ فلسفہ نہ ثبوت دیتا ہے اور نہ ہی عقیدہ، جبکہ مذہب ثبوت بھی دیتا ہے اور عقیدہ بھی (مگر اسلام کے لئے لفظ ”مذہب“ کا استعمال درست نہیں سمجھتا، اس لئے کہ اسلام دین ہے، جبکہ مذہب ایک حصہ جیسے آنکھ، کان، ناک وغیرہ ایک جسم کے مختلف حصے ہیں) سائنس کے تابع ڈاکٹری علم نے اگر مریض کو لا علاج کر دیا تو بات سمجھ میں آسکتی ہے، فلسفے نے اگر کچھ مزید گریں لگائی ہیں تو بھی سمجھ میں آنے والی بات ہے، مگر دین نے اگر صرف عاملین کو یہ اختیار دے دیا ہے کہ وہ جنات پر حکمرانی کریں اور چاہیں تو جیب میں ڈالے پھریں، تو یہ سب کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔

قرآن مجید، احادیث دونوں میں سے کوئی بھی ہو، اس کا اثر ظاہر و باہر ہے، خدا کا کلام تو افضل ترین کلام ہے، اس کا اثر ہوتا ہے اور ہوگا بھی، مگر عاملین جس طرح بتاتے ہیں وہ یہ ہے کہ انہیں چلہ کشی کے دوران جنات کو قابو کرنے کی صلاحیت ملی اور وہ جنات کو قابو کر سکتے ہیں اور ان کا انسانی جسم پر اثر زائل کر سکتے ہیں، گویا عامل کا چلہ دافع بلا ہے نہ کہ کلام اللہ، آپ یہ واضح کریں کہ انسانی جسم پر جن کا اثر کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور اگر ہو سکتا ہے تو کس حد تک؟ اور پھر جنات کو قابو میں لایا جانا کس طرح ثابت ہے؟ جبکہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ قرآن و حدیث اور دیگر علوم از قسم فقہ، صرف و نحو وغیرہ کے بجائے ہمیں ہماری نانیاں دادیاں جنوں، پریوں کے قصے بچپن میں سناتی رہی ہیں، ان داستانوں کا لازمی نتیجہ و نفسیاتی اثر ہوتا ہے جو بڑے ہو کر لاشعور میں موجود رہتا ہے۔ پھر ہسٹریا کی ایک مریضہ کے اصلی علاج کی بجائے اسے عامل کی بدکرداری کے سامنے لا ڈالا جاتا ہے اور وہ بے ضمیر، گندم، کا جو فروش، سلیمان ثانی ہونے کا مدعی، چند سکوں کے لالچ میں جنات کا اثر بتا کر ایک انسان کی زندگی کی خوشیاں لوٹ لیتا ہے۔ میرے بیان کردہ ان چار نکات کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب:- جواب میں تاخیر ضرور ہوئی، لیکن آپ کا سوال قدرے تفصیل چاہتا تھا، جس کی

فرصت اس سے پہلے نہ مل سکی، اب آپ کے سوال کا جواب پیش خدمت ہے۔

۱:- جہاں تک انسان اور جنیہ کے درمیان نکاح کا تعلق ہے، شریعت میں اس کی اجازت تو

نہیں ہے لیکن جہاں تک اس کے عقلی امکان کا تعلق ہے اس میں کوئی بات غیر ممکن نہیں ہے، علامہ

بدرالدین شہبلی معروف محقق عالم ہیں، انہوں نے اپنی کتاب ”آکام المرجان فی غرائب الأخبار

وأحكام الجنان“ کے باب ۳۰ میں صفحہ ۶۶ پر اس مسئلے پر مفصل بحث کی ہے۔

اور آپ نے جو اعتراض کیا ہے خاکی انسان کا نکاح ناری جن سے کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا یہ جواب دیا ہے کہ انسان بے شک خاکی اور جن بے شک ناری ہیں، لیکن جس طرح انسانوں میں سب سے پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام خاک سے پیدا کئے گئے لیکن ان کے بعد جب توالد و تناسل جاری ہوا تو ہر انسان براہ راست خاک سے پیدا نہیں کیا گیا، بلکہ اس میں تمام عناصر کا رفرما رہے، اسی طرح جنات میں سب سے پہلا جن جس کا قرآنی نام ”الجان“ ہے، براہ راست آگ سے پیدا کیا گیا تھا، اس کے بعد تمام جنات توالد و تناسل سے پیدا ہوتے رہے اور ان میں بھی انسانوں کی طرح دوسرے عناصر کا رفرما رہے ہیں، لہذا اب جنات مطلقاً آگ یا حرارت کا پیکر مجسم نہیں ہوتے بلکہ ان میں حرارت و برودت کا اعتدال ہوتا ہے، اس بناء پر عقلی طور سے انسان اور جن کے درمیان جنسی اختلاط ممکن ہے۔^(۱)

علامہ شبلیؒ نے اس پر یہ استدلال بھی کیا ہے کہ قرآن کریم نے جنت کی حوروں کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ: ”لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ“^(۲) یعنی ان کو جنتیوں سے پہلے نہ کسی انسان نے چھوا اور نہ کسی جن نے۔ اگر جن و انس کے درمیان اختلاط عقلاً ناممکن ہوتا تو یہاں جن کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔

خلاصہ یہ کہ عقلاً نکاح ہونا غیر ممکن نہیں، اور علامہ شبلیؒ نے اس پر سند کے ساتھ کچھ واقعات بھی لکھے ہیں کہ جنات و انسان کے درمیان شادیاں ہوئیں، ان واقعات کے بارے میں یقین سے کچھ کہنا مشکل ہے، لیکن ان کو عقلاً ناممکن نہیں کہا جاسکتا، اور معارف القرآن میں بھی صرف اتنی ہی بات کہی گئی ہے۔

۲:- دوسرا مسئلہ آپ نے یہ اٹھایا ہے کہ جنات کے انسانوں پر چڑھ جانے اور انسانوں کے ان کو تابع بنالینے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس سلسلے میں عرض یہ ہے کہ اتنی بات تو قرآن و حدیث کے قطعی دلائل سے ثابت ہے کہ ”جن“ انسانوں سے الگ ایک مخلوق ہیں، وہ عام نظروں کو نظر نہیں آتے، اور ان میں مؤمن و کافر، صالح و فاسق ہر طرح کے ہوتے ہیں، لہذا اتنی بات پر تو ایمان رکھنا ضروری ہے، رہا یہ کہ وہ انسانوں کو پریشان کرنے کے لئے ان پر چڑھ جاتے ہیں یا نہیں؟ نیز یہ کہ جو عالمین انہیں اتارنے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ صحیح ہے یا نہیں؟ سو یہ کوئی ایمانیات کا مسئلہ نہیں جس پر ایمان رکھنا ضروری ہو، بلکہ واقعات کا مسئلہ ہے اور واقعہ یہ ہے کہ ہر زمانے میں جنات کے انسانوں کو پریشان

(۱) جنہ سے انسان کے نکاح سے متعلق تفصیل کے لئے دیکھئے معارف القرآن ج: ۶ ص: ۵۷۲۔

(۲) سورة الرحمن: ۵۶ و ۷۴۔

کرنے کے واقعات اتنی کثرت سے ہوتے ہیں کہ ان کا انکار مشکل ہے،^(۱) ایک واقعہ تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنایا ہے جو شائل ترمذی میں موجود ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بنو عذرہ“ قبیلے کا ایک شخص جس کا نام خرافہ تھا، اسے جنات پکڑ کر لے گئے تھے، وہ ایک عرصے تک جنات کے درمیان مقیم رہا، پھر وہی اسے انسانوں کے پاس چھوڑ گئے، اب وہ واپس آنے کے بعد عجیب عجیب قصے سنایا کرتا تھا، اس لئے لوگ (ہر عجیب بات کو) خرافہ کا قصہ کہنے لگے۔

(شائل ترمذی ص: ۲۱ باب ما جاء فی کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السحر)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جن اُتارنے کے واقعات بھی بعض روایات میں موجود ہیں چنانچہ ابوداؤد، مسند احمد اور معجم طبرانی وغیرہ میں یہ حدیث مروی ہے کہ:-

عن أم أبان بنت الوازع عن أبيها أن جدّها انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن له مجنون أو ابن أخت له فقال: يا رسول الله! ان معي ابنا لي أو ابن أخت لي مجنون أتيتك به لتدعو الله تعالى له، قال: ائتنى به، قال: فانطلقت به اليه وهو في الركاب فأطلقت عنه وألقيت عليه ثياب السفر والبسته ثوبين حسيين وأخذت بيده حتى انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أدنه مني واجعل ظهره مما يليني، قال: فأخذ بمجامع ثوبه من أعلاه وأسفله فجعل يضرب ظهره حتى رأيت بياض ابطيه ويقول: أخرج عدو الله فأقبل ينظر نظر الصحيح ليس بنظر الأول.... الخ. (آكام المرجان ص: ۱۱۳ باب ۵۳)

اُمّ ابان اپنے والد سے روایت کرتی ہیں کہ ان کے دادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے ایک مجنون (اس کے معنی پاگل بھی ہو سکتے ہیں اور جن زدہ بھی) بیٹے یا بھتیجے کو لے گئے اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! میں اپنے اس بیٹے یا بھتیجے کو جو مجنون ہے دُعا کے لئے لایا ہوں“، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اسے میرے پاس لے آؤ“، میں آپ کے پاس لے گیا، آپ نے فرمایا کہ ”اسے مجھ سے قریب کر دو اور اس کی پشت میری طرف کر دو“، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کپڑے پکڑ کر اس کی پشت پر مارنا شروع کیا یہاں تک کہ مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، آپ مارتے جاتے تھے اور فرماتے جاتے تھے کہ: ”او دشمن خدا نکل!“، چنانچہ وہ تھوڑی دیر میں تندرستوں کی طرح دیکھنے لگا.... الخ۔

لہذا اگر کسی پر جن کا اثر ہو جائے تو اس کا علاج عملیات کے ذریعہ کرنا نہ عقلاً ناممکن ہے، اور

(۱) وفي كتاب الروح ص: ۴۶۵ ان تداخل الأجسام المحال أن يتداخل جسمان كثيفان احدهما في الآخر بحيث يكون حيزهما واحداً وأما أن يدخل لطيف في كثيف يسرى فيه فهذا ليس بمحال.

نہ شرعاً ناجائز، بشرطیکہ اس میں کوئی خلاف شرع طریقہ اختیار نہ کیا جائے^(۱)، اور اگر کسی شخص کو جن اُتارنے کا طریقہ آتا ہو تو اسے قدرتِ خداوندی میں دخل اندازی نہیں کہا جاسکتا، جس طرح بیماری کے جراثیم مارنے پر انسان کو قدرت دی گئی ہے، اگر اللہ تعالیٰ نے جن اُتارنے پر بھی کسی کو قدرت دے دی ہو تو کیا بعید ہے؟ البتہ جنات کو غلام بنالینا اگرچہ عقلاً ممکن ہے لیکن شرعاً جس طرح آزاد انسان کو اسبابِ شرعیہ کے بغیر غلام بنانا جائز نہیں، اسی طرح آزاد جنات کو غلام بنانا بھی درست نہیں^(۲)، البتہ ایک تو یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ اس مسئلے کا تعلق ایمانیات سے نہیں واقعات سے ہے۔ دوسرے جو عامل یہ دعویٰ کرے کہ جنات اس کو مستقبل کی غیبی خبریں دیتے ہیں وہ باطل ہے۔ تیسرے یہ کہ جنات کو قابو میں کرنے کے لئے بہت سی سفلی اعمال جاؤ گر کرتے ہیں جن کا مقصد شیاطین کو خوش کرنا ہوتا ہے، وہ باجماع اُمت حرام اور ناجائز ہیں۔ چوتھے یہ کہ اس مقصد کے لئے ایسے منتر پڑھنا جس کے معنی سمجھ میں نہ آتے ہوں یہ بھی ناجائز ہے۔^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۴/۲۸ ب)

بے پردہ خاتون سے جھاڑ پھونک کرانے کا حکم

سوال:- مندرجہ ذیل طریقے سے جھاڑ پھونک کرنا یا اس سے استفادہ کرنا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟ ایک غیر شادی شدہ بالغ خاتون جنھوں نے یہ طریقہ نکالا ہے کہ ان کے اعلان کے مطابق کوئی ولی یا سائیں بابا کا سایہ ان پر ہو گیا ہے اور اس ولی یا سائیں بابا نے خاتون کو یہ حکم دیا ہے کہ ان کے حکم سے تم انسانیت کی خدمت کرو، یہ بات ظاہر نہیں ہوئی کہ یہ سائیں بابا زندہ ہیں یا مردہ؟ بلکہ خاتون سے جب بھی اس کے متعلق پوچھا گیا تو فرماتی ہیں کہ انہیں یہ بتانے کی اجازت نہیں۔ طریقہ علاج یہ ہے کہ یہ خاتون بناؤ سنگھار کر کے بے پردہ بیٹھ جاتی ہیں اور ہر آنے والے سے خواہ وہ مرد ہو یا عورت اس کا حال پوچھتی ہیں، مریض اپنا حال بتاتا ہے، خاتون کے سامنے پھولوں کا ہار لٹکا ہوا

(۱) وفي مشکوة المصابيح كتاب الطب والرقى ص: ۳۸۸ (طبع قديمى كتب خانہ) عن عوف بن مالک الأشجعي قال: كنا نرقى في الجاهلية فقلنا: يا رسول الله! كيف ترى في ذلك؟ فقال: اعرضوا على رفاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك. (رواه مسلم). وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۶۳ ولا بأس بالمعوذات اذا كتب فيها القرآن أو أسماء الله تعالى (الى قوله) وانما تكره العوذۃ اذا كانت بغير لسان العرب ولا يدرى ما هو ولعله يدخله سحر أو كفر أو غير ذلك واما ما كان من القرآن أو شئ من الدعوات فلا بأس به. (تفصيل کے لئے تکملة فتح الملهم ج: ۴ ص: ۳۱۷ ملاحظہ فرمائیں)۔

(۲) جنات کو تابع بنانے کے شرعی حکم سے متعلق مزید تفصیل کے لئے معارف القرآن ج: ۷ ص: ۲۶۵ ملاحظہ فرمائیں۔ (مرتب غنی عنہ)

(۳) دیکھئے اسی صفحے کا حاشیہ نمبر ۲۰۔

ہوتا ہے جس کے متعلق خاتون کا کہنا ہے کہ وہ ولی یا سائیں بابا اس ہار کے سامنے براجمان ہوتے ہیں جنہیں صرف وہ خاتون ہی دیکھ سکتی ہیں، کوئی دوسرا شخص اس ولی یا سائیں بابا کی آواز نہیں سن سکتا۔ خاتون، مریض کا حال اس ہار کی طرف رخ کر کے دہراتی ہیں اور تھوڑی دیر منتظر رہتی ہیں گویا انہیں کوئی خاموش پیغام مل رہا ہے، پھر مریض کو بتاتی ہیں کہ سائیں بابا نے کہا ہے کہ تمہارا مسئلہ حل ہو جائے گا۔ سائل کو دو باتیں از روئے شرع غلط محسوس ہوئیں:-

۱:- اسلام میں پردہ بنیادی حکم ہے، مگر یہ خاتون صرف بے پردہ ہی نہیں بلکہ پوری طرح میک اپ کر کے مجلس میں بیٹھتی ہیں اور ہر ایک سے بے حجابانہ گفتگو کرتی ہیں، مزید یہ کہ جب پردے کی طرف توجہ دلائی گئی تو فرماتی ہیں کہ سائیں بابا نے ان کو اس کی اجازت دے رکھی ہے۔ بلکہ بے پردگی کا یہ عالم ہے کہ ان کی مکمل میک اپ میں تصویریں اخبارات اور رسائل میں چھپتی ہیں۔

۲:- مریضوں سے سوال و جواب کے درمیان یہ بتانا کہ ”سائیں بابا نے یہ فرمایا ہے کہ تمہارا مسئلہ حل ہو جائے گا“ گویا براہ راست علم غیب کا دعویٰ ہے، جبکہ علم غیب صرف اللہ کو ہے۔

مجھے فتویٰ کی ضرورت اس لئے بھی پڑی ہے کہ میری بچی کافی دنوں سے بیمار ہے، علاج جاری ہے، مسنون دعائیں پڑھ کر دم کرتا ہوں یا کسی کے متعلق یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ جائز طریقے سے علاج کرتے ہیں تو ان کے پاس بھی حاضر ہوتا ہوں، مذکورہ خاتون کی شہرت سن کر ارادہ ہوا کہ میں بھی اپنی بچی کو لے کر ان کے پاس جاؤں مگر ان کا طریقہ دیکھ کر مجھے الجھن ہو گئی، لہذا مذکورہ خاتون کے بارے میں شرعی فتویٰ کیا ہے؟ خاتون کا دعویٰ روحانیت اور یہ اعلان کرنا کہ ان پر اللہ تعالیٰ کے کسی ولی یا سائیں بابا کا سایہ ہو گیا ہے اور وہ ان کے حکم سے انسانیت کی خدمت کر رہی ہیں جبکہ دوسری طرف طریقہ غیر شرعی ہے، نیز یہ کہ جب ان سے یہ سوال کیا گیا کہ یہ قوت روحانی یا سائیں بابا کا سایہ ان پر ان کے کسی خاص عملیات یا ریاضت کی وجہ سے حاصل ہوا؟ تو جواب نفی میں ملا، خاتون کا کہنا ہے کہ انہوں نے کوئی عمل یا ریاضت نہیں کی، براہ کرم جواب دیں کہ اس خاتون کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟

جواب:- مذکورہ خاتون سے علاج کروانا اور اس غرض سے اس کے پاس جانا جائز نہیں، اور جن دو غلط باتوں کا سائل نے ذکر کیا ہے وہ بلاشبہ غلط اور گناہ ہیں، اور اس کی غیب کی بتلائی ہوئی باتوں پر بحیثیت غیب یقین کرنا کفر ہے، مذکورہ خاتون کا بے پردہ، بناؤ سنگھار کے ساتھ مردوں کے سامنے بیٹھنا شریعت کے بالکل خلاف ہے، اور اس خلاف شریعت عمل پر سائیں بابا کی طرف سے اجازت کا ذکر، اس بات کی دلیل ہے کہ یا تو ان کا دعویٰ غلط ہے یا انہیں کوئی شیطان بہکا رہا ہے، ایسی صورت

میں ان کی باتوں کا یقین کر کے ان پر عمل کرنا جائز نہیں اور نہ ایسے لوگوں سے علاج کرانا درست ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۸۵/۵/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۳۹/۳۶ د)

چور یا گم شدہ چیز معلوم کرنے کے لئے منتر اور ٹوٹکے
معتبر ہیں یا نہیں؟

سوال:- چور یا گم شدہ چیز معلوم کرنے کے بارے میں بعض ٹوٹکے اور منتر حیلے وغیرہ شرعاً درست ہیں یا نہیں؟ اور کیا یہ معتبر ہیں یا نہیں؟

جواب:- اس قسم کے اعمال شرعاً حجت نہیں ہیں، ان پر اعتماد نہ کرنا چاہئے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی

۱۳۸۷/۱۰/۲۹ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۳۳۵/۱۸ الف)

قبرستان میں قبلہ رو ہو کر ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنا

سوال:- صلوٰۃ جنازہ کے متصل بعد دُعا ثابت نہیں، مُسلم ہے، اور بعد الدفن دُعا مسنون ہے، مگر وضاحت طلب امر یہ ہے کہ بعد الدفن اور بعد پڑھنے سورۃ بقرہ کا اوّل و آخر، جو دُعا کی جاتی ہے آیا اس میں ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنی چاہئے یا ہاتھ چھوڑ کر؟ قبل ازیں تو دُعا کے لئے ہاتھ اٹھا کر دُعا کرتے کراتے رہے، مگر حضرت مولانا خیر محمد صاحب مرحوم کی نمازِ حنفی مترجم نظر سے گزری، جس میں درج ہے کہ بغیر ہاتھ اٹھائے دُعا کرنی چاہئے جبکہ اس کے مقابل حافظ ابن حجرؒ نے صحیح ابی عوانہ سے فتح الباری ج: ۱۱ ص: ۱۲۲ میں حدیث: عن ابن مسعود رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی الجبادین. الحدیث. وفیہ فلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة رافعاً یدیه، سے ثابت ہوتا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دُعا فرمائی ہے، جو بات سنت یا مستحب ہو بحوالہ کتب ارشاد فرمادیں کہ آیا بعد الدفن ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنی چاہئے یا چھوڑ کر؟

جواب:- قبرستان میں قبلہ رو ہونے کی صورت میں ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت اور جائز ہے، صحیح مسلم میں لیلۃ البراءۃ کا واقعہ بیان کرتے ہوئے حضرت عائشہؓ

(۱) دیکھئے: فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۴۱، والقول البجیل مؤلفہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ بحوالہ مذکورہ، اور امداد الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۸۸۔

فرماتی ہیں:-

حتى جاء البقيع فقام فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات. (ج: ۱ ص: ۳۱۳ قبیل کتاب الزکوٰۃ)۔^(۱)

اس کے تحت علامہ نوویؒ لکھتے ہیں: فیہ استحباب اطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه۔ اور حنفیہ کے اُصول پر بھی مسئلہ یہی ہے، چنانچہ علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: ويكره عند القبر كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البقيع. (البحر الرائق)۔^(۲)

اور اوپر گزر گیا کہ بقیع میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے رفع یدین ثابت ہے، اس کے علاوہ صحیح ابوعوانہ کی جو حدیث آپ نے نقل فرمائی ہے وہ فتح الباری کی ”کتاب الاستیذان باب الدعاء مستقبل القبلة“ کے تحت حافظ نے نقل کی ہے، اور اس پر سکوت کیا ہے، وہ بھی اس کی دلیل ہے، حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں: فی رد المحتار: ادا ب زیارة القبور ”ثم يدعوا قائما طويلا“۔^(۳) اس سے دُعا کا جائز ہونا ثابت ہوا، اور ہاتھ اٹھانا مطلقاً آداب دُعا سے ہے، پس یہ بھی درست ہوا، (امداد الفتاویٰ)۔^(۴)

لہذا اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ رفع یدین جائز ہے، البتہ اکابر دیوبند کا عام معمول ترک رفع کا رہا ہے، جس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ ہندوستان میں قبر پرستوں کی کثرت تھی جو صاحب قبر سے دُعا ئیں مانگتے تھے، ان کے ساتھ شبہ سے پرہیز کے لئے وہ ہاتھ اٹھائے بغیر دُعا کر لیتے تھے، لیکن کسی نے رفع یدین کو ناجائز بھی نہیں کہا، بلکہ بعض مستند علمائے دیوبند کو احقر نے خود ہاتھ اٹھا کر دُعا کرتے دیکھا ہے، لہذا حضرت مولانا خیر محمد صاحبؒ نے جو بات لکھی ہے وہ بنی بر احتیاط ہے، رفع یدین کے ناجائز ہونے کی بنا پر نہیں، ہذا ما عندی!

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۳۱۶/۲۸ ب)

تعوذ کے ذریعہ علاج کرانے کا حکم

سوال:- گزارش یہ ہے میری اہلیہ عرصہ ۱۴ سال سے تکلیف میں ہے، حالت بدلتی رہتی ہے،

(۲) البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۹۶ (طبع سعید).

(۳) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۰۰.

(۱) (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۳) شامیہ ج: ۲ ص: ۲۴۲.

سر کا گھٹنا اور ایسا محسوس کرنا کہ پھٹ جائے گا، ٹانگوں میں ایسا محسوس ہونا کہ کوئی کاٹ رہا ہے، پورے جسم کا ٹھنڈا ہونا یا جلتا ہوا محسوس ہونا، گھر سے بھاگنے کی سعی کرنا، کپڑے پھاڑ لینا، جسم پر ورم ہونا، جسم کا لطیف ہونا، پورے جسم یا کندھوں پر انتہائی بوجھ محسوس ہونا، کچھ ایسی حرکتیں محسوس ہونا جن کا تذکرہ نہیں کیا جاسکتا، اور مدینہ طیبہ کی طرف جاتے وقت ایسی غلط باتیں ذہن میں آتی ہیں کہ آدمی ایمان سے جائے، اور کبھی راستے سے واپس آنے کو کہتی ہے، اس قسم کی مختلف حالتیں ہوتی ہیں، بعض اوقات بے چینی ایسی ہوتی ہے کہ ادھر ادھر بھاگنے لگتی ہے، اس کا علاج ڈاکٹروں سے بہت کرایا لیکن آرام آنے کے بجائے ان دواؤں کے جسم پر اور اثرات ہوئے، ڈاکٹروں نے کہا کہ روحانی علاج کراؤ، ۱۹۷۸ء سے مختلف لوگوں سے روحانی علاج بھی کرائے اس علاج میں وہ تعویذ باندھنے، پینے یا جلانے کے لئے دیتے ہیں، کوئی ہمیں ایسا روحانی پیشوا نہیں ملا جو بغیر تعویذات کے علاج کرے، میرے بچوں پر بھی مختلف کیفیات ہوتی ہیں، ان کا علاج بھی روحانی کرانے سے کچھ افادہ ہوتا ہے، یہاں کے انگریزی اخبار میں تعویذوں کے استعمال کے بارے میں استفتاء پر ایسی باتیں لکھی ہیں جس سے میں انتہائی پریشان ہو گیا ہوں، اس کے مطابق تعویذوں کا استعمال اسلام میں ممنوع ہے۔

میں آپ سے گزارش کرتا ہوں کہ آپ اس سلسلے میں میری رہبری فرمائیں، کیا میں اپنی بیوی اور بچوں کا علاج تعویذات کے ذریعے کرا سکتا ہوں؟ اگر نہیں کرا سکتا تو میرے لئے اور کوئی راستہ بتائیں کیونکہ بیوی اور بچوں کے علاج کا میں ذمہ دار ہوں۔ سائل:- عبدالوحید، جدہ سعودی عرب

جواب:- تعویذ کے ذریعے علاج کرانا شرعاً جائز ہے،^(۱) بشرطیکہ تعویذ میں جو کلمات لکھے جائیں ان کے معنی معلوم ہوں،^(۲) اور ان میں کوئی بات مشرکانہ نہ ہو، مثلاً آیات قرآنی پر مشتمل تعویذ میں کچھ حرج نہیں ہے۔^(۳) سعودی عرب کے بعض علماء تعویذوں کی ممانعت کے بارے میں جو احادیث پیش کرتے ہیں ان سے مراد ایسے تعویذ ہیں جن میں مشرکانہ باتیں ہوں،^(۴) یا جن کو اللہ تعالیٰ کے بجائے بذات خود شافی سمجھا جائے، ورنہ آیات قرآنی کا دم کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تعویذ لکھ کر

(۱) (۳۱) وفي مشکوٰۃ المصابيح ج: ۲ ص: ۳۸۸ (طبع قديمی کتب خانہ) عن عوف بن مالک الاشجعي قال: كنا نرقى في الجاهلية فقلنا: يا رسول الله! كيف ترى في ذلك؟ فقال: اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك. رواه مسلم (ج: ۲ ص: ۲۲۳ طبع قديمی کتب خانہ). (وكذا في أبي داود ج: ۲ ص: ۱۸۶ طبع مكتبة حقايبه ملتان). وفي الشامية ج: ۶ ص: ۳۶۳ (طبع ايج ايم سعيد) ولا بأس بالمعوذات اذا كتب فيها القرآن، أو أسماء الله تعالى.... وإنما تكره العوذة اذا كانت بغير لسان العرب، ولا يدري ما هو ولعله يدخله سحر أو غير ذلك، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به.... الخ.

نیز مکمل تفصیل کے لئے حضرت والا دامت برکاتہم کی ہی تصنیف تکملة فتح الملہم ج: ۴ ص: ۳۱۷ ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) پلانا یا لٹکانا حضرات صحابہؓ و تابعینؓ سے ثابت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۱۱/۹/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۷/۴۷)

قرآن کریم کے نقش کے علاوہ کسی اور تعویذ کا حکم

سوال:- میرے ماموں زاد بھائی کہتے ہیں کہ نقش قرآن مجید کے علاوہ باقی نقوش و تعویذ کا احادیث سے ثبوت نہیں، میں نے کہا کہ بزرگوں کے تجربات ہیں ان سے بھی مخلوق کو فائدہ پہنچتا ہے، لیکن وہ تسلیم نہیں کرتے، لہذا کیا حکم ہے؟

جواب:- جن تعویذوں میں کوئی خلاف شرع بات نہ ہو وہ جائز ہیں، تعویذ میں صرف قرآنی آیات درج کرنا ہی ضروری نہیں۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۰/۹/۲۵ھ

ماہواری کی حالت میں تلاوت اور ذکر کا حکم

سوال:- کیا ایام ماہواری میں عورت، سورت یا کلمہ، دُرود وغیرہ پڑھ سکتی ہے؟

جواب:- قرآن کریم کی تلاوت تو بالکل نہیں کر سکتی، کلمہ اور دُرود پڑھنے میں مضائقہ نہیں۔^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۷/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۶۲/۷۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

اسم ”بدوح“ کی تحقیق

سوال:- ”یا بدوح“ یہ کیا اللہ کا نام ہے؟ جبکہ تلاش کے بعد بھی معلوم نہ ہو سکا۔

جواب:- ”یا بدوح“ قرآن میں تو یہ نام نہیں ہے، مگر بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ عبرانی

(۲،۱) مسلم شریف بعد کتاب الطب والمرض والرقی ج: ۲ ص: ۲۲۳ (تکملة فتح الملہم ج: ۴ ص: ۳۱۷ طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔ فتاویٰ شامیہ ج: ۶ ص: ۳۶۳، ۳۶۴۔ عبارات سابقہ فتویٰ کے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) فی الہندیہ ج: ۱ ص: ۳۸ و منها حرمة قراءة القرآن لا تقرأ الحائض والنفساء والجنب شیئاً من القرآن والآیة وما دونها سواء فی التحريم علی الأصح، وفيه أيضاً ج: ۱ ص: ۳۸ ويجوز للجنب والحائض الدعوات وجواب الأذان ونحو ذلك. وكذا فی الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۹۳ ولا بأس لحائض وجنب بقراءة أدعية ومسها وحملها وذكر الله تعالى وتسبيح. (و بہشتی زیور ج: ۲ ص: ۱۸۳)۔

زبان میں اللہ کا نام ہے۔^(۱)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۷/۲

(فتویٰ نمبر ۷۶۲/۱۹ الف)

ناچاقی دُور کرنے کے لئے شوہر پر تعویذ کرنے کا حکم

سوال:- زید کی بہن عمر کے نکاح میں عرصہ ۱۰ یا بارہ سال سے ہے، اور ہر طرح فرمانبردار اور اطاعت گزار ہے، لیکن عمر اسے ہمیشہ مارتا پیٹتا ہے، اور تکلیف اور آزار پہنچاتا ہے، زید اور اس کی بہن صبر سے کام لیتے ہیں، مگر اس ظالم پر کچھ بھی اثر نہیں ہوتا، طلاق حاصل کرنا چند وجوہات کی بناء پر مشکل ہے، اس صورت میں عملیات سے عمر کو مطیع کرنا یا سرزنش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یا اور کوئی صورت ہو تو بتلادیں۔

جواب:- سب سے اچھا راستہ تو یہ ہے کہ عمر کے لئے خوش خلقی کی دُعا کیجئے اور نرمی اور فہمائش سے راہِ راست پر لانے کی کوشش کی جائے، لیکن اگر یہ چیزیں کارگر نہ ہوں تو کسی دیندار اور پابندِ شرع عامل سے ایسے تعویذ وغیرہ لینے میں کوئی حرج نہیں^(۲) جن سے شوہر کے دل میں بیوی کی محبت پیدا ہو جائے، لیکن تعویذات و عملیات کے ذریعہ اسے نقصان پہنچانا ہرگز جائز نہیں سخت گناہ ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۱/۱۷

(فتویٰ نمبر ۱۹/۸ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

رمضان میں تراویح کے بعد وعظ کرنے اور

چالیس مرتبہ صلوٰۃ وسلام پڑھنے کا حکم

سوال:- چند سالوں سے ہمارے شہر گلوستر برطانیہ میں رمضان شریف میں یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ روزانہ تراویح کی نماز کے بعد تھوڑی دیر کے لئے کچھ وعظ و بیان ہوتا ہے، جس کے بعد امام

(۱) لفظ ”بدوح“ (بفتح باء وتخفیف دال) کی مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (امداد المفتین) ص: ۲۳۸، و فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (عزیز الفتاویٰ) ص: ۱۴۹۔

(۲) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۲۷۸ اور اس کا حاشیہ۔

صاحب چالیس صلوٰۃ و سلام کو جہراً پڑھتے ہیں اور باقی حضرات سنتے ہیں، اس کے بعد دُعا ہوتی ہے، سوال یہ ہے کہ دُرود شریف پڑھنے کا یہ طریقہ شرعاً جائز ہے؟

جواب:- یہ طریقہ فی نفسہ جائز ہے، البتہ چالیس صلوٰۃ و سلام جہراً پڑھنے کا ایسا التزام و اہتمام جائز نہیں جس سے ایسا کرنے کے مسنون یا ضروری ہونے کا شبہ ہو، لہذا مناسب یہ ہے کہ اس کی پابندی نہ کی جائے، کبھی کر لیں، کبھی چھوڑ دیں، نیز بہتر یہ ہے کہ دُرود شریف آہستہ پڑھا جائے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۰/۱۰/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۴۰۰/۵)

کیا ظاہری اسباب نہ ہونے کی صورت میں بھی دُعا کا اثر ہوتا ہے؟

سوال:- اگر آدمی کو اسباب و وسائل میسر نہ ہوں تب بھی دُعا کا اثر ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب:- جی ہاں! دُعا بھی دوسرے وسائل و اسباب کی طرح ایک وسیلہ ہے، اور دوسرے مادی وسائل کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۰/۲۸ ج)

اسمِ اعظم سے کیا مراد ہے؟

سوال:- اسمِ اعظم کی دُعائیں کون سی ہیں؟ اور اس سے کیا مراد ہے؟ کتاب کا حوالہ درج فرمادیں۔

جواب:- اسمِ اعظم بعض حضرات نے ”یا حی یا قیوم“ کو کہا ہے، بعض نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ کو بعض نے ”رَبِّ رَبِّ“ کو، بعض نے ”اللہ“ کو، بعض نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ کو اور یہ تمام صیغے دُعا کی قبولیت کے لئے مجرب ہیں، البتہ اسم

(۱) وفی مشکوٰۃ المصابیح ج: ۱ ص: ۱۹۹ عن انس قال: كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ورجل يصلي فقال: اللهم اني اسئلك بان لك الحمد لا اله الا انت الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم اسئلك، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي. رواه الترمذی وأبو داود والنسائي وابن ماجه. وفيه أيضاً ج: ۱ ص: ۲۰۰ عن أسماء بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، وَ فَاتِحَةُ الْإِيمَانِ. اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ. رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجه والدارمی.

اعظم کے بارے میں محققین کی تحقیق یہ ہے کہ کسی ایک اسمِ اعظم باری تعالیٰ کو معین طور سے اسمِ اعظم کہنا مشکل ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۸

(فتویٰ نمبر ۹۷۰/۲۸ ج)

روزہ افطار کے وقت دُعا زیادہ قبول ہوتی ہے

سوال:- دُعا کی مقبولیت کے متعلق سنا ہے کہ روزہ کھولنے کے وقت اور روزہ رکھنے کے وقت زیادہ قبول ہوتی ہے، کیا یہ دُرست ہے؟

جواب:- افطار کے وقت دُعا کی قبولیت کی اُمید حدیث سے ثابت ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۸

(فتویٰ نمبر ۹۷۰/۲۸ ج)

تعویذ میں اگر کوئی خلافِ شرع بات نہ ہو تو جائز ہے

سوال:- تعویذ بنانا اگرچہ قرآن شریف کی آیات سے ہو، جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- تعویذ میں اگر کوئی بات خلافِ شرع نہ ہو تو اس کا بنانا رکھنا جائز ہے۔^(۳)

واللہ اعلم

ھ ۱۳۸۲/۱۱/۲۸

(فتویٰ نمبر ۲۷۵۵/۲۷ و)

عمل ”حاضرات“ کی شرعی حیثیت

سوال:- از روئے شریعت عمل حاضرات کی کیا حیثیت ہے؟ جائز ہے یا ناجائز؟ ۲:- حاضرات کے ذریعہ کیا ہوا فیصلہ قابلِ قبول ہونا چاہئے یا نہیں؟

(۱) وفي المرقاة وقال أبو جعفر الطبرانی اختلفت الآثار في تعيين الاسم الأعظم وعندى أن الأقوال كلها صحيحة إذ لم يرد في خبر منها انه الاسم الأعظم ج: ۵ ص: ۱۰۲.

(۲) عن عبدالله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد. كتاب الدعاء ج: ۲ ص: ۱۲۹. في اسناده اسحاق بن عبدالله مدني وهو مقبول وبقيّة رجاله حسن، وقال ابن حجر هذا حيث حسن الفتوحات الربانية وأخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار مثالا في الصيام باب في الصائم لا ترد دعوته، وفي الزوائد اسناده صحيح.

(۳) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۲۷۸ کا فتویٰ اور اس کا حاشیہ۔

جواب:- عمل ”حاضرات“ کی مفصل کیفیت اور حقیقت اب تک ہمیں کسی قابل اعتماد ذریعے سے معلوم نہیں ہو سکی، البتہ اتنا واضح کر دینا ضروری ہے کہ اگر اس عمل کے ذریعے جنات کو اس طرح تابع یا مسخر بنایا جاتا ہے کہ وہ اپنی مرضی کے مختار نہ رہیں، بلکہ عامل کی مرضی کے مکمل تابع ہو جائیں تو یہ عمل بالکل ناجائز ہے، کیونکہ جنات حُر ہیں، اور انہیں غیر شرعی طریقے سے غلام بنانا بالکل حرام ہے^(۱)، اور اگر اس کی حقیقت کچھ اور ہے تو اسے مفصل لکھ کر مسئلہ دوبارہ معلوم کر لیا جائے۔ واللہ اعلم

۱۳۹۸/۱۱/۲۷ھ

”بدیع العالم“ نام رکھنے اور صرف ”إِلَّا اللّٰهُ“ کا ذکر کرنے کا حکم

سوال:- خدمتِ بابرکت میں عرض ہے کہ بندہ کے دل میں اپنے نام کے متعلق مدت سے ایک اشکال ہے، اور وہ یہ ہے کہ بندہ کا نام ”بدیع العالم“ رکھا گیا، حالانکہ ”بدیع“ کا لفظ شانِ باری تعالیٰ میں وارد ہوا ہے، اس لئے بندہ کے دل میں یہ خوف ہے کہ اس نام پر مؤاخذہ ہو جائے، لہذا کیا اس لفظ کے کوئی ایسے معنی ہیں جس کی بناء پر اشکال کا دفعیہ ہو جائے۔

دیگر عرض یہ ہے کہ صرف ”إِلَّا اللّٰهُ“ کا ذکر کیسا ہے؟ یہ ذکر جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے بعض حضرات اس کو ناپسند کرتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ ”إِلَّا“ بمعنی غیر ہے، لہذا ”إِلَّا اللّٰهُ“ کا ذکر درحقیقت غیر اللہ کا ذکر ہے۔

عرض گزار احقر بدیع العالم
سابق پرنسپل عالیہ مدرسہ
(لکھنؤ بنگلہ دیش)

جواب:- مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ باعث افتخار ہوا۔

”بدیع“ ان اسمائے حسنیٰ میں سے نہیں ہے جن کا استعمال غیر اللہ کے لئے جائز نہ ہو، اس لئے یہ نام ناجائز تو نہیں ہے، البتہ ایک دعوے کا پہلو اس میں ضرور ہے، اس کی وجہ سے بدلنا چاہیں تو اختیار ہے۔

(۱) فی احکام القرآن ج: ۴ ص: ۴۴ نعم یشہد فلعہ علیہ السلام علی أن تسخیر الجن کان غیر مرضی عنده لکمال الأدب فی شأن سلیمان علیہ السلام فغیرہ اُولیٰ بہ وهو الذی قلنا من جوازہ اذا کان الجن یحل استعانتہ وتسخیرہ من الکفرۃ واما المسلم فلا یحل استرقاقہ أو تقييدہ من غیر وجہ کما فی الانسان کما لا یخفی۔ نیز جنات کو مسخر کرنے سے متعلق تفصیل کے لئے دیکھئے: معارف القرآن ج: ۷ ص: ۲۶۵، ۲۶۶۔

”إِلَّا اللّٰهُ“ کا ذکر دوازده تسبیح کا ایک جزو ہو کر اس لئے درست ہے کہ اس سے پہلے پورے کلمے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ“ کی تسبیحات پڑھی جا چکی ہوتی ہیں، اس لئے ہر ”إِلَّا اللّٰهُ“ کے ساتھ ”لَا إِلَهَ“ محذوف و ملحوظ ہوتا ہے، نیز مشائخ یہ بھی بتاتے ہیں کہ ”لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللّٰهُ“، ”لَا مَجْبُوبَ إِلَّا اللّٰهُ“ وغیرہ کا تصور کریں۔

البتہ دوازده تسبیح کے جزء کے بغیر، یا مذکورہ تصور کے بغیر ”إِلَّا اللّٰهُ“ کا ذکر واقعی نہ منقول ہے نہ معقول۔ دُعا کی درخواست ہے، والسلام

واللّٰہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۲۴/۲/۱۲ھ



www.ahlehaq.org

﴿ کتاب حقوق المعاشرة وادابها ﴾
(حقوق معاشرت اور اس کے آداب)

www.ahnchad.org

گھریلو ناجاتی اور والد کی سخت مزاجی کا حل اور طلاق کے معاملے میں والد کی اطاعت واجب ہے یا نہیں؟

سوال:- محترم جناب مفتی صاحب، دارالعلوم کورنگی کراچی السلام علیکم

مؤذبانہ عرض ہے میں مندرجہ ذیل مسئلے کا حل قرآن اور سنت کی روشنی میں چاہتا ہوں، اور چاہتا ہوں کہ اس مسئلے سے اللہ اور اس کے رسول کی ناراضگی مول لئے بغیر نکلوں۔

میں اپنے والدین کا ایک ہی لڑکا ہوں، نیز یہ کہ میری دو بہنیں بھی ہیں۔ ان بہنوں میں سے ایک بہن شادی شدہ ہے۔ میں اپنی دونوں بہنوں سے بڑا ہوں، میں حتی الامکان اپنے ماں باپ کی فرمانبرداری کی کوشش کرتا ہوں اور اللہ پاک کا شکر ہے کہ میں اپنی کوشش میں کامیاب ہوں۔ میرے والد جن کی عمر تقریباً ساٹھ سال ہے، بہت ہی سخت مزاج آدمی ہیں، نیز یہ کہ وہ حد درجہ انا پرست آدمی بھی ہیں، اور وہ اپنی بات کے آگے کسی کی بات سننا یا ماننا پسند نہیں کرتے۔ میری والدہ تقریباً پچاس سال کی ہیں اور وہ مستقل بیمار رہتی ہیں، کچھ عرصہ قبل ان کا رسولی کا آپریشن ہوا تھا، جس کا انہوں نے ذہن پر اتنا اثر لیا کہ ان کے اعصاب بُری طرح متاثر ہوئے، بہت زیادہ علاج اور گھر والوں (بشمول میرے والد اور میری بیوی) کی دیکھ بھال کی وجہ سے ان کی ذہنی حالت تو بحال ہو گئی، لیکن ہاتھ پاؤں میں طاقت نہیں رہی، جس کی وجہ سے ان کی دیکھ بھال کی ہر وقت ضرورت رہتی ہے۔ میرے والد نے میری شادی میرے (مرحوم) ماموں کی لڑکی سے کردی اور اس سے میری تین عدد لڑکیاں ہیں، میری شادی کے بعد سے اب تک میری زندگی اور میری بیوی کی زندگی کے ہر معاملے میں میرے والد صاحب کی مرضی چلتی ہے اور بعض اوقات اس وجہ سے میں اپنی بیوی اور بچوں کے حقوق صحیح طور پر ادا نہیں کر پاتا ہوں۔ میں ایک پروائیویٹ ادارے میں ملازم ہوں اور اپنے بہت سارے فرائض اپنی ملازمت میں مصروفیت کی وجہ سے بھی ادا نہیں کر پاتا ہوں۔ میری بیوی کا گو کہ میرے والد بہت خیال بھی رکھتے ہیں مگر بعض مسئلوں میں بُری طرح ناراض بھی ہوتے ہیں اور اکثر بہت نازیبا الفاظ کا استعمال بھی کرتے ہیں، جس کو میں اور میری بیوی والدین کا حق سمجھ کر برداشت بھی کرتے ہیں۔

یوں ہم نے سات سال بڑی مشکل سے اپنے والد کی خوشی کو پورا کر کے گزارے ہیں اور

بہت سے مرحلے ایسے بھی آئے جب میرے والد نے ہم کو گھر سے نکل جانے کو کہہ دیا، مگر ہم نے اپنی عاقبت خراب ہونے کے ڈر سے معافی تلافی کر کے ان کو منالیا۔

اب صورت حال ایسی ہو گئی ہے کہ میرے والد بہت ساری باتیں اور ہماری غلطیاں جن کو وہ نظر انداز کر سکتے ہیں یا اس پر سمجھا بچھا کر معاملہ رفع دفع کر سکتے ہیں، اس پر بھی سخت رویہ اختیار کرتے ہیں اور معاملات کو انتہائی حد تک بگاڑ دیتے ہیں، اور بات بات پر ہم کو نکل جانے کو کہہ دیتے ہیں، اور کبھی کبھی میری بیوی کو طلاق دلوانے کی بات بھی کرتے ہیں، جب وہ ہم کو نکالنے کی بات کرتے ہیں تو مجھے یہ بھی کہتے ہیں کہ تمہیں اپنی ماں کا آخری دیدار تک نہیں کرنے دوں گا اگر تم کو گھر سے نکالا، دوسری طرف میری بیوی جو کہ خود بھی بہت زیادہ اچھے مزاج کی نہیں ہے، مگر میرے سمجھانے پر ساری چیزیں برداشت کرتی ہے، بعض اوقات میرے ماں باپ کی خدمت میں لا پرواہی بھی کر جاتی ہے جس پر میں اسے ٹوکتا ہوں تو سمجھ جاتی ہے۔ زیادہ تر خوش مزاجی کا مظاہرہ کرتی ہے، مگر فطرۃً زیادہ خوش مزاج نہیں ہے، میری بہنوں کا حتی الامکان خیال رکھتی ہے، کبھی کبھی معمول کی ناچاقی بھی ہو جاتی ہے، اپنے گھر والوں کی بُرائی سن کر اس کا مزاج خراب ہو جاتا ہے جو کہ میرے والد اکثر ناراضگی کی حالت میں بہت کرتے ہیں۔

جہاں تک میرا تعلق ہے تو میری کیفیت ایسی ہے جیسے مجھے کسی نے تلوار سے درمیان سے چیر دیا ہو، یعنی میں اپنے والدین سے بھی بہت محبت کرتا ہوں خاص طور پر اپنی ماں اور بہنوں سے، اور اپنے بیوی بچوں سے بھی بہت محبت کرتا ہوں، اور اپنے روزگار یعنی دفتری مسائل کے ساتھ ساتھ ان گھریلو مسائل سے بہت پریشان رہتا ہوں۔ مجھے اپنی بچیوں کے مستقبل کی بھی بہت فکر رہتی ہے کہ اگر میرا گھر خراب ہوا یعنی مجھے اپنی بیوی کو چھوڑنا پڑا اپنے والد کی مرضی کی وجہ سے، تو میرے بیوی بچوں کا کیا بنے گا؟ یا اگر مجھے اپنا گھر چھوڑنا پڑا اور گھر والوں یعنی اپنے والد کی ناراضگی مول لینا پڑی تو میرے والدین خاص طور پر والدہ کا خیال کون رکھے گا؟ دوسرے، اللہ بھی ناراض ہوگا۔

یعنی میں دُنیا اور آخرت دونوں کے کھوجانے کے خوف میں رہتا ہوں، ابھی کچھ دن پہلے بھی اس طرح کا مسئلہ ہو گیا تھا، ہوا یوں تھا کہ میری بیوی اپنا والدہ کے یہاں گئی ہوئی تھی، اس دوران میری والدہ بیت الخلاء میں پھسل گئیں اور مجھے ان کو لے جا کر ٹانگے لگوانا پڑے، کیونکہ ان کا سر پھٹ گیا تھا اور زخم آیا تھا۔

میری بیوی کو والد صاحب نے دوسرے دن فون پر بتانے کے لئے کہہ دیا اور کہلوا یا کہ تم جتنی

جلدی ہو سکے آجاؤ، میں نے اپنے دفتر سے فون کیا اور اس سے کہا کہ جلدی تو جانا مگر بدحواس مت ہونا، میری بیوی کو گھر پہنچنے میں تاخیر ہوگئی اور والد صاحب حسب مزاج بہت برہم ہوئے، اس موقع پر میری بیوی نے بھی کچھ غلط رد عمل کا اظہار کیا، جس کی وجہ سے معاملات بہت بگڑ گئے، میرے سمجھانے پر میری بیوی نے والد صاحب سے معافی مانگ لی۔

یہاں پر اب میں یہ بتاؤں میری زندگی میں یہ مسئلے مسائل بہت بڑھ گئے ہیں، اور اب معاملات اس حد تک پہنچ گئے ہیں کہ میرے ذہن میں ایک دن یہ خیال آیا کہ میں دبئی جا کر نوکری کر لوں اور بیوی بچوں کو بھی وہاں بلا لوں اور والدین کو اکثر وہاں بلا لیا کروں، یا میں خود ان سے ملنے آجایا کروں، مگر اس میں بھی والد صاحب کی ناراضگی اور والدہ کی خدمت سے محرومی کا ڈر لگا رہتا ہے، میری سمجھ میں نہیں آتا کیا کروں؟ کیونکہ کسی بھی فیصلے میں اللہ اور اس کے رسول کی ناراضگی کا ڈر رہتا ہے کہ والدین یا بیوی بچوں کے حقوق کے سلسلے میں قیامت کے روز میری پکڑ نہ ہو جائے۔

مندرجہ بالا تفصیلات کے بعد میری آپ سے گزارش ہے کہ میرے مسئلے کا قرآن اور سنت کی روشنی میں ممکنہ حل بیان کریں تاکہ میں اپنے دین کی حدود میں رہتے ہوئے اس مسئلے کو حل کر سکوں اور ذہنی سکون پاسکوں۔

میں اس سلسلے میں آپ کا بہت ممنون ہوں گا اور اللہ پاک سے دُعا کروں گا کہ آپ کو اس کا

اجر دے۔

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جو حالات آپ نے لکھے ہیں ان میں مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ خوش اُسلوبی کے ساتھ اپنی رہائش علیحدہ کر لیں۔ اور علیحدہ رہ کر والدین کی جتنی خدمت کر سکتے ہوں کریں، آپ کسی وقت اگر ممکن ہو تو اپنے والد صاحب سے نرمی کے ساتھ بات کر لیں کہ مزاجوں کے اختلاف وغیرہ کی وجہ سے ساتھ رہنے میں آپ کا حق تلفیاں ہو جاتی ہیں اور مسائل پیدا ہوتے ہیں، اس لئے کوئی ایسی صورت پیدا کر لینا مناسب معلوم ہوتا ہے جس میں یہ مسائل پیدا نہ ہوں، اور آپ کی خدمت احسن طریقے سے کرنے کا موقع ملے۔ اگر اس بات چیت کے نتیجے میں کوئی ایسا راستہ پیدا ہو جائے جس سے گھر میں رہتے ہوئے مسائل حل ہو سکیں تو خیر، ورنہ علیحدگی اختیار کر لیں، اس پر بھی اگر والد صاحب ناراض ہوں تو ان شاء اللہ اس کا گناہ آپ پر نہیں ہوگا، آپ ہر ممکن طریقے سے ان کی خدمت اور ان کی رضا جوئی کی کوشش ہر حال میں جاری رکھیں، یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ اگر باپ بیوی کو طلاق

دینے کا حکم دے تو اس کی تعمیل شرعاً واجب نہیں ہے، جب تک بیوی واقعۃً طلاق دینے کی لائق نہ ہو۔^(۱)

والسلام

۱۴۲۳/۴/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۵۵۰/۷۵)

شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر جانا،

جائز امر میں شوہر کی اطاعت واجب ہے

سوال ۱:- کیا مسلمان عورت خاوند کی بغیر اطلاع یا بغیر اجازت محلے میں قرآن خوانی یا میت

میں یا قریبی رشتہ داروں میں یا مارکیٹ میں کوئی سامان خریدنے جاسکتی ہے، جبکہ وہ دو تین بچوں کی ماں بن چکی ہو؟

۲:- کیا شریعت نے خاوند کو اس کی منکوحہ مسلمان بیوی پر فوقیت یا افضلیت عطا کی ہے؟ کیا

عورت، خاوند کے ہر حکم کی پابند ہے؟ اور کیا رُوگردانی کی صورت میں گناہگار ہوگی؟

جواب ۱:- شوہر کی اجازت یا مرضی کے خلاف مذکورہ مقاصد میں سے کسی بھی مقصد کے

لئے گھر سے باہر جانا بیوی کے لئے جائز نہیں۔^(۲)

۲:- شوہر کی اطاعت بیوی پر واجب ہے،^(۳) الا یہ کہ وہ کسی ایسے کام کا حکم دے جو شرعاً ناجائز

ہو تو ایسی صورت میں اس کی مخالفت ضروری ہے،^(۴) اور اس لحاظ سے شوہر کو بیوی پر فوقیت حاصل ہے،

لقولہ تعالیٰ: "الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ"^(۵)، ولقولہ تعالیٰ: "وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ"^(۶)۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۸/۲۹ھ

(۱) اس مسئلے کی مکمل تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ رسالہ "تعديل حقوق الوالدین" ج: ۴، ص: ۳۸۵ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

(۲) وفي الدر المختار ج: ۳ ص: ۱۴۵ (طبع سعید) فلا تخرج الا لحق لها أو عليها أو لزيارة أبويها كل جمعة مرة أو المحارم كل سنة ولكونها قابلة أو غاسلة لا فيما عدا ذلك. وفي الشامية (قوله فيما عدا ذلك) عبارة الفتح، وما عدا ذلك من زيارة الأجانب وعيادتهم والوليمة لا يأذن لها ولا تخرج.... الخ.

(۳) وفي مشکوة المصابيح باب عشرة النساء ص: ۲۸۱ (طبع قديمی کتب خانہ) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كنت امرأةً أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها. رواه الترمذی. وفيه أيضًا ص: ۲۸۳ عن أبي هريرة قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي النساء خير؟ قال: التي تسره إذا نظر وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه في نفسها ولا مالها بما يكره. رواه النسائي والبيهقي في شعب الإيمان. وفي البدائع ومنها وجوب اطاعة الزوج على الزوجة لقوله تعالى: وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ.... فيدل على لزوم طاعتهم الأزواج.

(۴) وفي الصحيح للإمام مسلم رقم الحديث: ۱۸۳۹ ج: ۳ ص: ۱۴۶۹ (طبع دار احیاء التراث العربی) لا طاعة فی معصية الله، انما الطاعة فی المعروف. وفي مصنف ابن أبي شيبة رقم الحديث: ۳۳۷۱ ج: ۶ ص: ۵۴۵ (طبع مکتبہ الرشد، ریاض) لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق.

(محمد زبیر حق نواز)

(۶) سورة البقرة: ۲۲۸

(۵) سورة النساء: ۳۴

گھر میں ٹیلی ویژن لانے کے لئے باپ کو گھر سے نکالنا، عالم کا والد اور بہن بھائیوں سے قطع تعلق کرنا

سوال ۱:- کن کن وجوہ سے مسلمان اپنے عزیز ورشتہ دار، بہن بھائیوں سے قطع تعلق کر سکتا ہے؟ اور کن وجوہ سے منع ہے؟

۲:- ایک لڑکا شادی شدہ ہے، صاحب ثروت ہے، کراچی میں دو مکان ہیں، ایک کو کرایہ پر دیا ہوا ہے، باپ موجود ہے جس کی عمر ۷۰ سال ہے، بڑھئی کا کام کرتا تھا، باپ کے پاس اس لڑکے کے مکان کے سوا اور کوئی جگہ رہائش نہیں ہے۔ لڑکا کھیل تماشے کا عادی ہے، بیوی ریڈیو پر گانا سنتی رہتی ہے، بیوی نے لڑکے سے شکایت کی، میاں بیوی کی رائے ٹیلی ویژن لانے کی ہوئی تو میاں بیوی نے مشورے سے والد کو تنگ کرنا شروع کیا، آخر باپ تنگ آ کر چھوٹی بیٹی کے یہاں چلا گیا، ٹیلی ویژن بھی آگیا اور محلے والوں کو دیکھنے کی دعوت بھی دی جانے لگی، اس طرح کھیل تماشا دیکھنے کے لئے بہانہ بنا کر باپ کو گھر سے نکال دینا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

۳:- ایک شخص نے لڑکے کو علم دین کے لئے لگایا، دیوبند خیال کے ہیں، لڑکا دو سال درس نظامی حاصل کرتا رہا اور چار سال بعد نیوکراچی میں والد نے مکان بھی خرید دیا اور شادی کر دی، یہ مولوی صاحب جب دو سال کے تھے تو والدہ کا انتقال ہو گیا تھا، باپ نے ہی پرورش کی تھی، لیکن شادی کے بعد مولوی صاحب نے اپنے والد، بہن بھائیوں سے قطع تعلق کر لیا ہے، غیروں سے میل جول ہے، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

جواب ۱:- اس سوال کے جواب میں بہت تفصیل ہے، کوئی خاص صورت معین کر کے لکھیں تو اس کا حکم بتا دیا جائے گا۔

۲:- صورتِ مسئلہ میں لڑکے کا عمل سراسر خلافِ شرع ہے، گھر میں ٹیلی ویژن رکھنا بذاتِ خود ایک فتنہ ہے، چہ جائیکہ اس کی خاطر باپ کو تنگ کر کے گھر سے نکلنے پر مجبور کرنا، اس میں تو بہت سے گناہ جمع ہو گئے۔^(۱)

۳:- صورتِ مسئلہ میں اس لڑکے کا عمل درست نہیں، جو صحیح معنی میں عالم دین ہو وہ ایسا نہیں کر سکتا، اس کو چاہئے کہ اپنے اس عمل سے توبہ کر کے اپنے والد اور اعزہ کے حقوق ادا کرے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۱/۶

غیبت کے چرچوں کی وجہ سے پڑوسیوں کے گھر آمد و رفت سے رُکنا

سوال:- ہر گھر میں آج کل فتنہ اور غیبت کا بہت زور ہے، ہمسایہ وغیرہ کو غیبت کے چرچے سے منع کروں تو عورتیں نہیں رکتیں، بہر حال فتنہ و غیبت کی وجہ سے بیمار پُرسی اور ماتم پُرسی میں بھی جانا نہیں چاہتی، اگر جاؤں تو غیبت اور دیگر مفاسد میں مبتلا ہونا پڑتا ہے، اگر نہ جاؤں تو پڑوسی ناراض ہوتے ہیں، کیا حکم ہے؟ اور ایسی صورت میں اگر میت والوں سے یہ کہا جائے کہ میں بہت زیادہ مشغول تھی تو کہیں یہ جھوٹ تو نہیں ہوگا؟

جواب:- حقوق شرعیہ مثلاً عیادت و تعزیت میں جانا چاہئے، البتہ جب یہ اندیشہ ہو کہ غیبت یا کسی اور بُرائی میں مشغول ہوں گی تو اس صورت میں اہل میت سے اپنے آپ کو مشغول کہنے میں جھوٹ بھی ان شاء اللہ نہ ہوگا، اور نیت اپنی گھریلو مشغولیات یا ذکر اللہ میں مشغول ہونے کی کر لیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۵۹۱/۲۹ ب)

نا جائز امور میں باپ کی اطاعت کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ یہاں ایک شخص اپنے بیٹے کو نماز پڑھنے اور مسجد میں جانے اور قرآن پاک پڑھنے سے منع کرتا تھا، لوگ اسے کمیونسٹ کہتے، بعض مرزائی کہتے، اس کے پڑوس میں میت ہوئی وہ اس کے جنازے میں شریک نہ ہوا، ایک مرزائی کے جنازے میں شریک ہوا اور پوری رسومات میں شریک ہوا، اس کے بعد اس کے بیٹے محمد قاسم نے باپ کے ساتھ کام کرنا چھوڑ دیا کہ میرا باپ مرزائی ہے، اب محمد قاسم کہتا ہے کہ میرا باپ مرزائی ہے، مجھ کو اس سے کیا معاملہ کرنا چاہئے؟

جواب:- باپ کی اطاعت صرف جائز کاموں میں واجب ہے، لہذا اگر باپ کسی جائز کام کا حکم دے تو بیٹے کو اس کی اطاعت کرنا چاہئے، اور اس کے ساتھ حسن سلوک اور اس کی خدمت میں

(حاشیہ متعلقہ گزشتہ)..... (۱، ۲) "وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا. اَتْلَفْنٰ عَنْدَكَ الْكِبَرَ أَخَذَهُمَا أَوْ كُلَهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا. وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ" الآية. (الاسراء: ۲۳، ۲۴). "وَأَبِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ" الآية. (الاسراء: ۲۶). نیز دیکھئے: جامع الترمذی ابواب البر والصلة، باب ما جاء في عقوق الوالدين ج: ۲ ص: ۱۲ (طبع فاروقی کتب خانہ).

(۱) وفي مشكوة المصابيح باب السلام ص: ۳۹۸ (طبع قديمي كتب خانہ) عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: للمسلم على المسلم ست بالمعروف يسلم عليه اذا لقيه ويجيبه اذا دعاه ويشمته اذا عطس ويعوده اذا مرض ويتبع جنازته اذا مات ويحب له ما يحب لنفسه. رواه الترمذی والدارمی.

کو تا ہی نہیں کرنی چاہئے، لیکن اگر وہ کسی ناجائز کام کا حکم دے یا فرائض شرعیہ کی ادائیگی سے روکے تو اس کی اطاعت واجب نہیں، لقولہ تعالیٰ: وَإِنْ جَاهَدَكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ“ (۱) والہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۳۹/۲۷ و)

والدہ کے حکم سے بیوی کو طلاق دینے کا حکم

سوال:- میری عمر ۳۶ سال ہے، والد صاحب قبلہ کا انتقال ۱۹۵۹ء میں ہوا، اس کے بعد ساری ذمہ داری مجھ پر آئی، ہم تین بھائی بڑے ہیں، پھر دو بہنیں ہیں، میں منجھلا ہوں، جب سے مجھ پر ذمہ داری آئی میں نے اپنی دونوں بہنوں اور بڑے بھائی کی شادی کر دی، ان فرائض کی ادائیگی کی وجہ سے میں شادی نہ کر سکا، والدہ ڈھائی تین سال تک رشتے کی تلاش میں رہیں، کہیں لڑکی پسند نہ آئی، کہیں لڑکی والوں نے انکار کر دیا، سرپرست نہ ہونے کی وجہ سے غلط راستہ اختیار کر لیا، ایک غریب لڑکی ملی، ہم دونوں ایک دوسرے سے ملنے لگے، پھر ایک مرتبہ ہم سے غلطی ہوئی اور حمل ہو گیا، ہم نے اسقاط کروادیا، دوسری مرتبہ بھی ایسا ہی ہوا، میں نے توبہ کی، مگر تعلق میں کمی نہ ہونے کے سبب اور لڑکی کے یہ کہنے کے سبب کہ اب وہ کبھی شادی نہیں کرے گی کیونکہ اس کی زندگی خراب ہوئی ہے۔ میں اس کے ساتھ اس خیال سے ملتا رہا کہ کہیں غلط راہ پر نہ چلی جائے، ہو سکے تو کہیں اس کی شادی کرادوں، اسی دوران ہم سے تیسری غلطی ہوئی اور حمل ٹھہر گیا (اس دوران میں اپنی والدہ کو منانے کی کوشش کرتا رہا کہ شادی ہو جائے، مگر وہ نہ مانیں، اگر مان جاتیں تو شاید یہ غلطی نہ ہوتی)، تیسری مرتبہ اسقاط کرانے کے حق میں نہ تھا، اگرچہ وہ راضی تھی۔ چنانچہ ایک قاضی صاحب سے بات کی اور باقاعدہ چند دوستوں کے سامنے نکاح کرالیا، دوستوں کو یہی پتہ تھا کہ میرا نکاح ہو رہا ہے، تاریخ میں نے دو ماہ پہلے کی ڈلوائی، اب والدہ، بھائی، بہنوں کو علم ہے کہ کہیں میں نے شادی کر لی ہے، مگر والدہ شدید ناراض ہیں، چونکہ میں ان کے ارمانوں کا مرکز تھا، اب والدہ کہتی ہیں کہ اس لڑکی کو طلاق دے دو، تو میں معاف کردوں گی، دودھ بھی بخش دوں گی، ورنہ نہیں۔ میں پنج وقتہ نمازی ہو گیا ہوں، اللہ سے گناہوں کی معافی چاہتا ہوں، مجھے ماں کی بھی ضرورت ہے، اور اس بدنصیب بیوی کی بھی، لیکن یہ آگ پانی کس طرح ملیں گے، آپ کوئی وظیفہ لکھیں تاکہ دنیا میں شرمندگی نہ ہو۔

(۱) سورة لقمن: ۱۵. وفي الصحيح للإمام مسلم رقم الحديث: ۱۸۳۹ ج: ۳ ص: ۱۴۶۹ (طبع دار احیاء التراث العربی) لا طاعة فی معصیة اللہ، انما الطاعة فی المعروف.... الخ. وفي مصنف ابن أبي شيبة رقم الحديث: ۳۳۷۱ ج: ۶ ص: ۵۴۵ (طبع مكتبة الرشد، ریاض) لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق.

جواب:- آپ سے اور آپ کی بیوی سے جو گناہ سرزد ہوئے ان پر صدقِ دل سے توبہ استغفار کیجئے، اور اپنی زندگی کو احکامِ الہی کے مطابق بنانے کی فکر میں لگ جائیں، ان شاء اللہ سچی توبہ ہوگی تو اللہ تعالیٰ یہ گناہ معاف کر دے گا۔ اب اگر آپ اپنی بیوی سے مطمئن ہیں اور کوئی وجہ طلاق دینے کی نہیں پاتے تو آپ پر اس معاملے میں والدہ کے حکم کی تعمیل واجب نہیں^(۱)، البتہ والدہ کو راضی کرنے کے لئے انہیں اصل حقیقت مناسب طریقے پر بتادیتے۔ نیز قرآن و حدیث کے وہ احکام دکھائیے جس میں تصریح ہے کہ سچی توبہ سے ہر گناہ معاف ہو جاتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو معاف کرنے کا حکم دیا ہے۔ اگر وہ راضی ہو جائیں فبہا، ورنہ آپ پر اس معاملے میں ان کی تعمیل واجب نہیں^(۲)، انہیں دوسرے طریقوں سے خوش کرنے کی کوشش کیجئے اور اپنی بیوی کو بھی ہدایت کیجئے کہ وہ ان کی خدمت سے ان کی رضامندی حاصل کرے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۹۴۲/۲۸ ج)

مرزائیوں سے تعلق رکھنے والے رشتہ داروں سے تعلق کا حکم

سوال:- زید کا قریبی رشتہ دار بکر مرزائی ہے، زید کا شرعی قانون کے مطابق بکر کے ساتھ کسی قسم کا میل جول نہیں ہو سکتا، مگر زید کے رشتہ دار ایسے آدمیوں کے گھر خوشی غمی میں جاتے ہیں جہاں بکر کی آمد و رفت ہے، ایسے آدمیوں سے مراد بھی رشتہ دار ہی ہیں کہ جن سے برادری کے تعلقات ہیں، مگر یہ لوگ باوجود مسلمان ہونے کے بکر وغیرہ سے میل جول رکھتے ہیں اب جو ان تعلق داروں کے گھر، معاملات وغیرہ میں شریک ہو اور بکر کی آمد و رفت وہاں ہو تو کیا شرعاً ایسے گھر جانا جائز ہے؟ جو لوگ ایسے ہوں کہ ان کے ہاں مرزائی کا آنا جانا ہو یا ان کی برادری کے گھر مرزائی کا آنا جانا ہو، ان سے تعلق کے بارے میں وضاحت فرمائیں۔

جواب:- صورتِ مسئلہ میں زید کے لئے اپنے مسلمان رشتہ داروں کے یہاں آنے جانے کی گنجائش ہے، البتہ اسے چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ داروں کو مرزائیوں سے قریبی تعلقات رکھنے سے حکمت کے ساتھ روکتا رہے۔^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۹۴۲/۲۹ ب)

(۲۱) اس مسئلے کی مکمل تفصیل کے لئے دیکھئے: حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی قدس اللہ سرہ کا رسالہ ”تعدیل حقوق الوالدین“ امداد الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۳۸۰ تا ۳۸۵ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

(۳) وفي تكملة فتح الملهم ج: ۵ ص: ۳۵۶ قال ابن عبد البر أجمع العلماء على أن من خاف من مكالمه أحد وصلته ما يفسد ع . دینه أو يدخل مضرة في دنياه يجوز له مجانته وبعده ورب صرم جميل خير من مخالطة تؤذيه الخ.

اُستاذ کو گالی دینے کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے میں کہ کوئی شاگرد اُستاذ کو گالیاں دیدے تو اس کا کیا حکم ہے؟ عاق ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب:- کسی مسلمان کو گالیاں دینا حرام ہے، سبب المسلم فسوق، الحرث (۱) خاص طور پر اُستاذ کو گالی دینا بڑا گناہ ہے، حدیث میں علماء کی تعظیم کا ذکر ہے، اور جو علماء کی توہین کرے گا فرمایا گیا ہے کہ وہ ہم میں سے نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۷/۱۱/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۳۳/۱۸ الف)

والدین اور اساتذہ کے لئے تعظیماً کھڑے ہونے کی شرعی حیثیت

سوال:- والدین یا اساتذہ کے لئے تعظیماً کھڑا ہونا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- والدین، اُستاذ، اہل علم یا دوسرے قابل تعظیم افراد کے لئے کھڑا ہونا بغرض تعظیم جائز ہے بلکہ فقہاء نے اسے مستحب لکھا ہے، درمختار میں ہے: وفي الوهبانية يجوز بل يندب القيام تعظيماً للقادم كما يجوز القيام ولو للقارئ بين يدي العالم وقال الشامي تحته أي ان كان ممن يستحق التعظيم قال في القنية قيام الجالس في المسجد لمن دخل عليه تعظيماً وقيام قارئ القرآن لمن يجيء تعظيماً لا يكره اذا كان ممن يستحق التعظيم. (شامی ج: ۵ ص: ۲۴۶ کتاب الحظر والاباحة قبيل فصل البيع) (۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۵۵/۲۷ و)

والدین کے کہنے پر بلا عذر شرعی، بیوی کو طلاق دینے کا حکم

سوال:- عام طور پر مشہور ہے کہ صرف والدین کے کہنے پر بلا عذر شرعی بھی بیوی کو طلاق دے دینی چاہئے، کیا یہ درست ہے؟ گھر میں جھگڑے کی وجہ سے اگر والدین اس پر مجبور کریں تو کیا حکم ہے؟

(۱) وفي صحيح البخاري باب ما ينهى عن السباب واللعن ج: ۲ ص: ۸۹۳ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر. وفيه أيضاً ان النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لا يرمى رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك.

(۲) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۶ ص: ۳۸۴ (طبع سعيد) وفي صحيح البخاري ج: ۲ ص: ۹۲۶ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "قوموا إلى سيدكم" عن أبي سعيد أن أهل قريظة نزلوا على حكم سعد فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إليه، فجاد، فقال: قوموا إلى سيدكم.... الخ. وفي حاشية البخاري وفيه استحباب القيام عند دخول الأفضل وهو غير القيام المنهى، لأن ذلك بمعنى الوقوف وهذا بمعنى النهوض.... الخ.

جواب:- اگر شوہر طلاق دینے کی کوئی معقول وجہ نہیں سمجھتا تو اسے اپنے والدین کو نرمی کے ساتھ سمجھانا چاہئے کہ طلاق بالکل آخری قدم ہے جسے بغیر شدید مجبوری کے اختیار نہ کرنا چاہئے، حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد منقول ہے کہ: ”أبغض المباح الى الله الطلاق“،^(۱) یعنی مباحات میں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض چیز طلاق ہے، اُمید ہے کہ نرمی اور حکمت سے فہمائش کی جائے گی تو والدین سمجھ جائیں گے، اور اگر پھر بھی وہ نہ سمجھیں تو طلاق نہ دے،^(۲) اور راضی کرنے کی کوشش کرتا رہے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۷/۱۲/۲۲ھ

الجواب صحیح
محمد عاشق الہی بلند شہری

(فتویٰ نمبر ۱۴۶۴/۱۸ الف)

بھائی بہنوں سے بیوی کی ملاقات پر پابندی لگانے کا حکم

سوال:- کیا کسی مسلمان شوہر کو اسلامی شریعت نے یہ اختیار دیا ہے کہ وہ اپنی بیوی کو اپنی ذاتی وجوہات رنجش، عداوت، غرور و تکبر کی وجہ سے اس کے بھائیوں بہنوں سے ملاقات کرنے پر پابندی لگائے؟

جواب:- بھائیوں کے بیوی سے ملنے پر بلا وجہ پابندی لگانا شوہر کے لئے مناسب نہیں ہے، البتہ کوئی معقول وجہ ہو، مثلاً ان سے ملنے سے فساد کا اندیشہ ہو، تو بات دوسری ہے۔ واللہ اعلم
۱۴۱۲/۱/۸ھ
(فتویٰ نمبر ۱۳۹/۵۶)



(۱) سنن ابی داؤد ج: ۱ ص: ۳۰۳ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۴۸۰ تا ۴۸۵، وعزیز الفتاویٰ ص: ۱۵۳۔

﴿کتاب السیر والمناقب﴾

(انبیاء اور مختلف شخصیات کے حالات و مناقب)

www.aitenhad.org

قسطنطنیہ پر حملے میں شرکت کی بناء پر یزید کے جنتی ہونے کا عقیدہ رکھنا

سوال:- عن خالد بن معدان ان عمیر بن الأسود العنسی حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حمص وهو في بناء ومعه أم حرام قال عمير فحدثتنا أم حرام أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا، قالت أم حرام: قلت: يا رسول الله! أنا فيهم؟ قال: أنت فيهم، قالت: ثم قال: أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم، فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: لا.

قسطانی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ: کان أول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية ومعه جماعة من سادات الصحابة كابن عمرو وابن عباس وابن الزبير وأبي الأنصاري وتوفي بها أبو أيوب سنة اثنين وخمسين من الهجرة - علامہ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: قال المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر ومنقبة لولده لأنه أول من غزا مدينة قيصر - اس پرچہ میں یزید کے متعلق احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ جنتی ہے جیسا کہ بخاری کا حوالہ دیا گیا، حقیقت سے آگاہ کریں۔

جواب:- جو حدیث منسلکہ پرچہ میں نقل کی گئی ہے وہ صحیح بخاری میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے، پھر علماء نے اس پر کلام کیا ہے کہ اس لشکر سے کون سا لشکر مراد ہے؟ جہاں تک پہلے سمندری جہاد کا تعلق ہے اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ حضرت عثمانؓ کے زمانے میں حضرت معاویہؓ کے ہاتھوں انجام پایا، البتہ قسطنطنیہ پر پہلی بار حملہ آور ہونے والا لشکر کون سا تھا؟ اس بارے میں اقوال مختلف ہیں، ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے سفیان بن عوفؓ کی سرکردگی میں ایک لشکر قسطنطنیہ روانہ کیا تھا، جس میں حضرت ابن عباسؓ، ابن زبیرؓ اور ابویوب انصاریؓ موجود تھے، اور اسی میں حضرت ابویوبؓ کی وفات ہوئی، علامہ عینیؒ نے اس قول کو زیادہ رائج قرار دیا ہے، قلت الا ظهر ان هؤلاء السادات من الصحابة كانوا مع سفیان هذا ولم يكونوا مع يزيد بن معاوية لأنه لم يكن أهلاً أن يكون هؤلاء السادات في خدمته - یہ زیادہ ظاہر ہے کہ یہ اکابر صحابہ سفیانؓ کے ساتھ ہوں گے، یزید

بن معاویہ کے ساتھ نہیں کیونکہ وہ اس بات کا اہل نہ تھا کہ یہ حضرات صحابہؓ اس کی خدمت میں رہیں۔
(عمدة القاری ج: ۱۴ ص: ۱۹۸، ۱۹۹ ادارة الطباعة المنيرة، وكذا في طبع دار الفكر)۔

لیکن تاریخی طور پر یہ قول زیادہ مشہور ہے کہ قسطنطنیہ پر مسلمانوں کا پہلا حملہ یزید بن معاویہ کی سرکردگی میں ہوا ہے، اس سے بعض علماء نے یزید بن معاویہ کی فضیلت اخذ کی ہے، لیکن حافظ ابن حجرؒ، علامہ بدرالدین عینیؒ اور دوسرے علمائے محققین نے اس کی تردید کرتے ہوئے یہ لکھا ہے کہ حدیث مذکور میں ایک عام حکم دیا گیا ہے کسی فرد کی تخصیص نہیں، لہذا یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص دوسرے اسباب کی بناء پر اس عام حکم سے خارج ہو، (فتح الباری ج: ۶ ص: ۷۸) گویا یہ ایسا ہی ہے جیسے حدیث شریف میں فرمایا گیا ہے: ”من قال لا اله الا الله دخل الجنة“ جو شخص لا اله الا الله کہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک عام حکم ہے اور لا اله الا الله کہنے کا تقاضا تو یہی ہے کہ وہ جنت میں داخل ہو، لیکن اگر دوسرے گناہوں کا ارتکاب کرے یا بعد میں مرتد ہو جائے تو وہ اس عام حکم سے خارج ہو جائے گا، صحیح بات یہ ہے کہ اس حدیث کا اصل مقصد قسطنطنیہ کے جہاد کی ترغیب دینا اور اس جہاد میں شرکت کی فضیلت کا اظہار ہے، جس کو یہ فضیلت حاصل ہوتی ہے اس کا انکار کرنا بھی غلط ہے۔

لیکن اس فضیلت کی بناء پر اس کے دوسرے ناجائز افعال کا جواز تلاش نہیں کیا جاسکتا، یزید بن معاویہ نے اگر اس جہاد میں شرکت یا اس کی سربراہی کی تو بلاشبہ اس کا یہ عمل نیک اور باعث اجر ہے، لیکن اس نیک عمل سے ان ناجائز افعال کا جواز ثابت نہیں کیا جاسکتا جو اس نے اپنے عہد حکومت میں انجام دیئے ہوں، چنانچہ اہل سنت والجماعت کا مسلک اس کے بارے میں یہی ہے کہ وہ مسلمان تھا، اسی لئے محقق علماء نے اس پر لعنت کرنے کو جائز قرار نہیں دیا، اور نہ یہ کہنا درست ہے کہ قیامت میں اس کی بخشش نہیں ہوگی۔ اس نے اپنے عہد میں بلاشبہ بعض ناجائز افعال کئے، ان افعال کو ناجائز قرار دیا جائے گا، اس کے بعد معاملہ اللہ کے ساتھ ہے، وہ چاہے تو مغفرت کر دے اور چاہے تو سزا دے، ہمارے پاس کوئی ایسا ذریعہ نہیں ہے کہ جس سے دنیا میں اس کے مغفور لہ یا معذب ہونے کا فیصلہ کر سکیں۔ یزید کے بارے میں اہل سنت کے مسلک کی بہترین ترجمانی علامہ ابن تیمیہؒ نے ان الفاظ میں کی ہے: الناس في يزيد طرفان ووسط، قوم يعتقدون أنه من الصحابة أو من الخلفاء الراشدين المهديين أو من الأنبياء وهذا كله باطل، وقوم يعتقدون أنه كافر منافق في الباطن وكلا القولين باطل يعلم بطلانه كل عاقل، فان الرجل ملك من ملوك المسلمين وخليفة من الخلفاء الملوك لا هذا ولا هذا. (منهاج السنة علامة ابن تيمية ج: ۲ ص: ۳۲۱ طبع مكتبة الرياض الحديثة، رياض)۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یزید کو خلفائے راشدین مہدیین میں سے

سمجھنا بھی غلط ہے، اور اسے کافر، منافق قرار دینا بھی صحیح نہیں، اہل حق کا مسلک اس افراط و تفریط کے درمیان ہے، اس اعتدال پر قائم رہنا چاہئے اور اس قسم کی فضول بحثوں میں نزاع و جدال یا ان میں اپنی عمر کے اوقات صرف کرنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۰/۱/۱۳۹۱ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۴۳ الف)

قبیلہ ”جون“ کی عورت اُمیمہ بنت شراحیل سے متعلق

شیعوں کا من گھڑت قصہ

سوال :- یہ واقعہ بخاری میں موجود ہے یا نہیں؟ شیعوں کی کتاب سے نقل کردہ یہ واقعہ عدالت میں پیش کرنا ہے۔ میرے سامنے جو کتاب ہے اس کے ص: ۶۷ پر یہ واقعہ یوں نقل کیا گیا ہے اور میں اس کو حرف بحرف نقل کر رہا ہوں۔ ”ایک جو نیہ عورت کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے (معاذ اللہ) کسی تدبیر سے اس کے گھر سے منگا بھیجا اور شہر کے باہر جا کر درختوں کے پتوں کی آڑ کر کے اس سے اپنا مطلب پورا کرنا چاہا، اس پر وہ چیخنے اور دُعائیں دینے لگی، جب کسی طرح راضی نہیں ہوئی معاملہ طول کھینچ گیا، پکڑ دھکڑ کا خوف ہوا، راز فاش ہو جانے کی گھڑی پہنچ گئی، انتہائی درجے کی رُسوائی کا اندیشہ ہو گیا، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بالکل مایوس ہو گئے تو اس کو کچھ دے دلا کر واپس کر دیا۔“

یہ نہایت درجہ رُسوا کرنے والا واقعہ بھی اس صحیح بخاری کی جلد نمبر ۶ ص: ۱۶۲ میں موجود ہے۔ اس کو بھی پڑھ کر آج کی دُنیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عفت و شرافت کی کتنی دھجیاں اڑاتی ہوں گی؟

جواب :- آپ کا خط ملا، شیعوں کی جس کتاب سے آپ نے عبارت نقل کی ہے، وہ ان لوگوں نے اپنی عادت کے مطابق غلط طور پر گھڑ کر بیان کی ہے، اصل واقعہ جو صحیح بخاری میں مروی ہے اس کا خلاصہ دُوسری روایات کی روشنی میں یہ ہے کہ قبیلہ جون کا ایک سردار مسلمان ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اور اس نے ذکر کیا کہ ہمارے قبیلے میں ایک خاتون اُمیمہ بنت شراحیل بیوہ ہو گئی ہیں اور انہوں نے آپ کے ساتھ نکاح کی رغبت ظاہر کی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حالات معلوم کرنے کے بعد نکاح کی رضامندی فرمادی اور نکاح کر بھی لیا اور ان کے وطن سے مدینہ طیبہ بلوالیا، جو صاحب ان کو لے کر آئے تھے انہوں نے ان کو بنو ساعدہ کی ایک حویلی میں ٹھہرایا اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی، آپ وہاں تشریف لے گئے اور منکوحہ ہونے کی حیثیت سے ان کے کمرے میں داخل ہوئے، اور جب ان سے کوئی بات شروع کی تو انہوں نے یہ کلمہ کہا: ”میں آپ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر فرمایا کہ: تم نے ایک ایسی ذات کی پناہ مانگی ہے جو پناہ مانگنے کے لائق ہے، چنانچہ آپ نے اس کے بعد اسے طلاق دے دی اور ان کو جوڑے دے کر واپس ان کے گھر بھجوانے کا حکم دے دیا۔

واقعہ کا یہ خلاصہ صحیح بخاری کتاب الأشربة حدیث نمبر ۵۶۳۴، صحیح مسلم کتاب الأشربة، باب

اباحۃ النبیذ، اور طبقات ابن سعد ج: ۸ ص: ۱۴۳ سے مأخوذ ہے۔^(۱)

ربا یہ سوال کہ اس خاتون نے پناہ کیوں مانگی؟ اس کے بارے میں بعض ضعیف روایتوں میں یہ کہا گیا ہے کہ کچھ ازواج مطہرات نے ان کو یہ سکھا دیا تھا کہ ”اعوذ باللہ منک“ کا کلمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے، اور مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے یہ کلمہ سن کر ان کو طلاق دے دیں۔ لیکن یہ روایات واقدی اور ہشام بن الکسبی کی روایتیں ہیں، جو طبقات ابن سعد میں ان کے حوالے سے بیان کی گئی ہیں، اور یہ دونوں ناقابل اعتبار راوی ہیں، جو اپنے جھوٹ اور اپنے رفض میں مشہور ہیں، لہذا اس پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا، اور نہ اُمہات المؤمنین سے یہ توقع ہو سکتی ہے۔

احقر نے تمام متعلقہ روایات کو سامنے رکھنے کے بعد تکملة فتح الملہم^(۲) میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ شاید یہ خاتون دماغی اعتبار سے نارمل نہیں تھیں، ان کے کچھ اور جملے بھی صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہیں، جن سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ یہ ہے واقعہ کی مختصر حقیقت اس کو مذکورہ کتاب کی عبارت سے ملا کر دیکھ لیجئے کہ دونوں میں کتنا تضاد ہے؟ جس کو تحریف اور بددیانتی کے سوا کوئی اور نام نہیں دیا جاسکتا۔

والسلام

۱۴۱۰/۱/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۴/۲۱ الف)

بعض تاریخی روایات کی بنیاد پر صحابہ کرامؓ کے حق میں بدگمانی کرنا

سوال:- کیا کوئی ان الفاظ سے صحابہ کرامؓ کی توہین کا کوئی پہلو نقل کر سکتا ہے؟

۱:- عمرو بن العاص نے امیر معاویہ کو کہا: اب میں ایک ایسی چال چلوں گا یا تو جنگ ختم ہو جائے گی یا حضرت علی کی فوج میں نفاق پڑ جائے گا، اس نے اپنی فوج کے متعدد نیزوں پر قرآن بند چڑھوا دیئے۔

(۱) صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۸۴۲، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۶۸، ۱۶۹، وطبقات ابن سعد ج: ۸ ص: ۱۴۳، ۱۴۴۔

(۲) کتاب الأشربة ج: ۳ ص: ۶۵۰۔

۲:- حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ اور عمرو بن العاصؓ نے ایک گوشہ خلوت میں بیٹھ کر مشورہ کیا کہ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ دونوں کو اپنے منصب سے معزول کریں، عمرو بن العاص نے فریب کیا کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو منبر پر فیصلے کے لئے کھڑا کر دیا، حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے اعلان کیا کہ ہم دونوں کو معزول کرتے ہیں، بعد میں حضرت عمرو بن العاص نے حضرت علیؓ کی معزولی کا اعلان کیا اور حضرت معاویہ کی معزولی کی نفی کی، ابوموسیٰ اشعریؓ اس کے بیان پر ششدر رہ گئے اور فرمایا کہ یہ اعلان صریح غداری اور بے ایمانی ہے۔

۳:- امیر معاویہ نے زبردستی سے یزید کے لئے بیعت لی تھی، لیکن امام حسین متفق نہ ہوئے، خلفائے راشدین کا تو یہ حال تھا کہ خلافت کا معاملہ رائے شماری پر چھوڑتے تھے مگر امیر معاویہ نے قیصر و کسریٰ کی سنت کے مطابق بادشاہت کا سلسلہ جاری کر دیا۔

جواب:- عبارات مذکورہ میں صحابہ کرامؓ کی طرف منسوب جو واقعات بیان کئے گئے ہیں وہ تاریخ کی بعض کتابوں میں موجود ہیں، لیکن خاص طور سے مشاجرات صحابہ کے بیان میں تاریخی روایات اس قدر مختلف، بسا اوقات متضاد ہیں کہ ان سے صحیح واقعات کا پتہ معلوم کرنا بڑا مشکل ہے، لہذا ان کی بنیاد پر صحابہؓ کے حق میں بدگمانی کرنا، دانش مندی کے خلاف ہے، ان کا معاملہ انہی پر چھوڑا جائے اور ان کی حرمت و عظمت دل میں رکھنی چاہئے: ”تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ حَلَّتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ“^(۱)

فقط واللہ اعلم بالصواب

۱۳۸۷/۱۱/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۳۵/۱۸ الف)

حضرت فاطمہؓ کے نکاح کی تاریخ

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ کا نکاح کس تاریخ میں ہوا؟ اور مہر کتنا مقرر ہوا تھا؟

جواب:- حضرت فاطمہؓ کا نکاح رمضان سنہ ۲ھ میں ہوا، اور چار سو مثقال چاندی مہر مقرر کیا گیا، تاریخ نکاح کے بارے میں رجب سنہ ۲ھ کا بھی ایک قول ہے۔ (اصابہ،^(۲) واستیعاب)^(۳)۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۳/۴/۲۷ھ

(۲) ج: ۴، ص: ۳۶۶ (مطبع مصطفىٰ محمد، مصر)۔

(۱) سورة البقرة: ۱۳۴ و ۱۳۵۔

(۳) ج: ۴، ص: ۱۸۹۳، ۱۸۹۴ (طبع دار الجیل بیروت)۔

جواب صحیح ہے، چار سو مثقال چاندی ہمارے مروجہ وزن کے اعتبار سے ڈیڑھ سو تولہ تقریباً ہوتے ہیں۔
محمد شفیع عفا اللہ عنہ

حضرت خدیجہؓ کے مال سے تجارت کرنے پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کوئی کمیشن مقرر تھا؟

سوال:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت خدیجہؓ کا مال لے کر تجارت کے لئے جاتے تو ابتداء میں آپ کے لئے کوئی کمیشن مقرر ہوتا تھا یا نہیں؟

جواب:- علامہ واقدی نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ جن لوگوں کو اپنے مال کی تجارت کے لئے روانہ کرتی تھیں ان سے مضاربت کا معاملہ کرتی تھیں، یعنی منافع میں سے ایک متناسب حصہ ان کو دیا کرتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے انہوں نے عام لوگوں سے دگنا حصہ مقرر کیا تھا، وأنا أعطیک ضعف ما أعطی رجلاً من قومک وکانت تستأجر الرجال وتدفع اليهم المال مضاربة (ازرقانی شرح المواہب ج: ۱ ص: ۱۹۸)۔^(۱)
واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی بلند شہری

(فتویٰ نمبر ۱۴۳۹/۱۸ الف)

حضرت معاویہؓ کے بارے میں کتاب ”شہیدِ کربلا“ اور بعض اکابر کی عبارات کا جواب

سوال:- گزارش یہ ہے کہ آپ کی تصنیف کردہ کتاب ”حضرت معاویہؓ اور تاریخی حقائق“ کو پڑھ کر بے حد مسرت ہوئی۔ کافی لوگ جنہوں نے خلافت و ملوکیت کا مطالعہ کیا تھا حضرت معاویہؓ کو طعن و تشنیع کی نگاہ سے دیکھتے تھے، آپ کی کتاب پڑھ کر کافی حد تک ان کے شبہات کا ازالہ ہو گیا ہے۔ مگر آپ کے والد ماجد مفتی اعظمؒ کی کتاب ”کربلا“ کے صفحہ گیارہ سے لے کر بیس تک کے مطالعے سے مخالفین کے شبہات کو تقویت پہنچتی ہے جو حضرت معاویہؓ کو بغض و عناد سے دیکھتے ہیں۔ ”کربلا“ میں مفتی صاحبؒ نے یہ بھی لکھا ہے کہ خلافت کا سلسلہ جب امیر معاویہؓ پر پہنچتا ہے تو حکومت میں خلافت راشدہ کا وہ رنگ نہیں رہتا جو خلفائے راشدینؓ کی حکومتوں کو حاصل تھا۔ (ص: ۱۱)

جناب من! اگر یہ بات مان ہی لی جائے کہ حضرت معاویہؓ کی خلافت کو خلافت راشدہ میں

شمار نہ کیا جائے تاہم معاویہؓ کے بعد جو امراء اور سلاطین ہوئے ہیں، خود عمر بن عبدالعزیزؓ بھی۔ ان سب سے معاویہؓ کا دور بہتر اور افضل ہے، یہ اقرار اور اعتراف خود ڈاکٹر اسرار احمد صاحب بھی کر رہے ہیں، جس کو آپ کا بھی مؤید کہتے ہیں۔

بڑے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؓ کے دور حکومت پر کسی قلم کار نے یہ نہیں لکھا کہ ان کی حکومت خلافت راشدہ کے رنگ کی نہ تھی، بلکہ کچھ نے تو انہیں خلیفہ راشد ہی مانا ہے، اس کے علاوہ اہل سنت کی کتابوں کو دیکھ کر شبہات کچھ پکے ہونے لگتے ہیں۔

۱:- ہدایہ جلد ثالث میں ہے کہ سلطان جائز کی تقلید جائز ہے، جیسا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ۔

۲:- ”مؤمن کے ماہ و سال“ مصنفہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ص: ۳۵ میں ہے: ”اسی سال

سنہ ۴۳ھ میں امیر معاویہؓ نے زیاد بن امیہ کو اپنا نائب بنایا اور یہی وہ پہلا عمل ہے جس کے ذریعے احکام رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خلاف ورزی کی گئی، (ثعالبی وغیرہ)۔“ خلافت و ملوکیت کے صفحہ: ۱۷۴ میں نظر ڈالیں تو اس نے بھی یہی لکھا ہے کہ معاویہؓ نے کتاب اللہ و سنت رسول کی خلاف ورزی کی، برائے کرم آپ صحیح مسئلہ سے آگاہ کریں۔

جواب:- آپ کا خط ملا، احقر نے اپنی کتاب ”حضرت معاویہؓ“ میں ایک مستقل باب اسی موضوع پر لکھا ہے کہ علمائے اہل سنت کے نزدیک حضرت معاویہؓ کے عہد حکومت کی صحیح حیثیت کیا تھی؟ اسے ملاحظہ فرمائیں، خلاصہ اس کا بھی یہی ہے کہ آپؓ کے عہد کو خلافت راشدہ کے برابر تو نہیں کہا جاسکتا، لیکن آپؓ ایک امام عادل تھے۔ لہذا اگر حضرت والد صاحبؒ نے یہ لکھا ہے کہ آپؓ کے عہد میں خلافت راشدہ کا مثالی رنگ باقی نہیں رہا تھا، تو اس میں علمائے اہل سنت کے موقف کے خلاف کوئی بات نہیں ہے، اور اس کا مقابلہ ”خلافت و ملوکیت“ کی ان عبارتوں سے نہیں کیا جاسکتا جن پر احقر نے تنقید کی ہے۔

جہاں تک حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے دور کا تعلق ہے، اس کو خلافت راشدہ قرار دینے پر اتفاق نہیں ہے، اور حضرت معاویہؓ بلاشبہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے صحابیت کی بناء پر بدرجہا فوقیت رکھتے ہیں، لیکن اگر حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے عہد حکومت کو بحیثیت مجموعی کوئی شخص بہتر کہے تو اس سے مسلم اصول بظاہر متاثر نہیں ہوتا۔

جہاں تک صاحب ہدایہ کی عبارت کا تعلق ہے! اس میں سلطان جائز ایک فقہی اصطلاح کے طور پر استعمال ہوا ہے، فقہ میں جو شخص امام برحق کے مقابلے میں برسرِ جنگ ہو خواہ وہ کتنا متقی ہو اور اپنے اجتہاد سے ایسا کر رہا ہو اس کو اصطلاحاً ”سلطان جائز“ ہی کہتے ہیں، لیکن صاحب ہدایہ نے احتیاط

فرمائی ہے کہ حضرت معاویہؓ کو آپ نے سلطانِ جائز نہیں کہا،^(۱) بلکہ یہ کہا ہے کہ حق حضرت علیؓ کے ساتھ تھا، اس کے باوجود صحابہ کرامؓ نے ان سے قضاء کو قبول کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امامِ برحق کے مدِ مقابل (جسے اصطلاحاً سلطانِ جائز کہتے ہیں) کی تقلید جائز ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کی جو عبارت آپؐ نے نقل فرمائی ہے، وہ درحقیقت بعض ضعیف تاریخی روایات پر مبنی ہے، اور احقر یہ واضح کر چکا ہے کہ وہ روایات قابلِ اعتماد نہیں ہیں، حضرت شیخ عبدالحق صاحبؒ نے ضمنی طور پر انہیں ذکر کر دیا ہے، شاید تحقیق کا موقع نہ ملا ہو، اور حضرت معاویہؓ کا عذر اگر ان کے سامنے آتا تو شاید ان کی رائے بھی مختلف ہوتی، اس کے ساتھ ہی ان کی عبارت اور خلافت و ملوکیت کی عبارت کا موازنہ کر کے دیکھ لیجئے کہ کون سی عبارت توہین آمیز ہے؟ اور اصولی طور پر یہ بات بھی احقر لکھ چکا ہے کہ ایک صحابیؓ پر کسی ضعیف روایت کی بنیاد پر الزام عائد کرنے سے کہیں بہتر یہ ہے کہ بعد کے کسی عالم کے بارے میں یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ان سے تسامح ہوا ہے۔

والسلام

۱۴۰۸/۱۱/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲۸۳/۳۹ ز)

حضرت عباسؓ کی اولاد سادات میں شامل ہے

سوال:- ایک آدمی کہتا ہے کہ سیدزادیاں اُمتوں پر جائز ہیں، اس نے ساتھ میں یہ بھی کہا ہے کہ عباسی بھی سید ہو سکتے ہیں، ہم اس سے ناواقف ہیں، آپ بیان فرمادیں۔

جواب:- سوال کا خط کشیدہ جملہ سمجھ میں نہیں آیا، واضح کر کے لکھیں، اور سادات تمام بنو ہاشم ہیں، لہذا حضرت عباسؓ کی اولاد بھی سادات میں شامل ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۸/۱۳۳ الف)

(۱) ہدایۃ ثالث، کتاب ادب القاضی ص: ۱۳۳ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)۔

(۲) دیکھئے: ”مؤمن کے ماہ و سال“ ص: ۳۰ (طبع دارالاشاعت)۔

(۳) وفی رد المحتار ج: ۲ ص: ۳۵۰ (قوله ولا الی بنو ہاشم) اعلم أن عبدمناف وهو الأب الرابع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم أعقب أربعة وهم: ہاشم، والمطلب، ونوفل، وعبدشمس، ثم ہاشم أعقب أربعة انقطع نسل الكل الا عبدالمطلب فانه أعقب اثني عشر، تصرف الزكاة الی اولاد كل اذا كانوا مسلمين فقراء الا اولاد عباس وحارث واولاد ابی طالب من علی وجعفر وعقیل الخ۔

یزید کے بارے میں جنتی ہونے کا عقیدہ

سوال:- قوم کو اس وقت ایسے مسائل درپیش ہیں جن کے حل کی طرف فکر کی ضرورت ہے، لیکن کچھ لوگوں نے بخاری شریف کی حدیث سے غلط استدلال کر کے یزید جیسے فاسق و فاجر کو جنتی ہونا ثابت کیا ہے، براہ کرم آپ اس حدیث کی وضاحت فرمائیں۔

جواب:- ہر شخص کو اپنے ایمان اور عمل صالح کی فکر کرنی چاہئے، یزید کے صالح یا فاسق ہونے کی تحقیق شرعاً کچھ ضروری نہیں، اور نہ آخرت میں اس کے بارے میں سوال ہوگا، قرآن کریم کا ارشاد ہے کہ: ”تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ“^(۱) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعنیه“^(۲) لہذا ان فضول بحثوں سے اجتناب کرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۲/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۶/۲۹ الف)

یزید کے نام کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھنا

سوال:- ایک کتاب بنام رشید بن رشید مصنفہ ابو یزید محمد دین بٹ نظر سے گزری، جس میں یزید کو ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھا ہے، کتاب مذکور میں بہت سے علمائے دیوبند کی رائے بھی درج ہے، گزارش ہے کہ اس مسئلہ کی حقیقت سے مطلع فرمائیں۔

جواب:- یزید کو کافر کہنا درست نہیں ہے، لیکن اس کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ یا ”رضی اللہ عنہ“ لگانا ان کلمات کی بے ادبی ہے، اس سے پرہیز کرنا چاہئے، یہ امت مسلمہ کا متفقہ عقیدہ ہے، اس پر عمل کرنا چاہئے، اور اس سے زائد فضول و لایعنی بحثوں میں پڑنا کسی طرح درست نہیں۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸۹/۱۹ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

کیا حضرت یوسف علیہ السلام کا زلیخا سے نکاح ہو گیا تھا؟

سوال:- کیا حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ اس عورت کا عقد نکاح ہو گیا تھا جس نے

(۱) سورة البقرة: ۱۳۳ و ۱۳۴.

(۲) جامع الترمذی أبواب الزهد ج: ۲ ص: ۵۵ (طبع فاروقی کتب خانہ ملتان).

برے ارادے سے مکان کے دروازے بند کر دیئے تھے؟

جواب:- بعض تاریخی روایات میں ایسا آیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا نکاح زلیخا سے ہو گیا تھا،^(۱) لیکن قطعی طور پر کچھ کہنا مشکل ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۸۸/۲/۸

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۲۳ الف)

کیا یزید بن معاویہؓ پر لعنت بھیجنا ثواب ہے؟

سوال:- یزید بن معاویہؓ پر ہر روز ایک سو بار لعنت بھیجنا کیا کارِ ثواب عمل ہے؟

جواب:- ہرگز نہیں،^(۲) یزید کے بارے میں یہ عقیدہ کافی ہے کہ اس نے حضرت حسینؓ کے

ساتھ جو سلوک کیا وہ غلط تھا، لیکن اس پر لعنت بھیجنا اہل سنت کا عقیدہ نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۸۸/۲/۸

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۲۳ الف)

پاک رحموں اور پاک صلبوں سے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا مطلب

سوال:- نبی علیہ السلام کی حدیث ہے کہ میری پیدائش پاک رحموں اور پاک صلبوں سے

ہے، حضرت عبداللہ والد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منی رحم مائی آمنہ میں آنا کیسا ہے؟ اگر بذریعہ منی ہے تو کیا حضرت عبداللہ کی منی پاک تھی؟ اگر پاک تھی تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی منی کے متعلق احکام غسل دھونا آیا ہے، اگر پلید تھی تو حدیث پر حرف آتا ہے؟

جواب:- پاک رحموں اور پاک صلبوں سے مراد صحیح النسب ہونا ہے، یعنی آپ صلی اللہ

علیہ وسلم کے تمام آباء واجداد صحیح النسب تھے، اس کا مطلب منی کی طہارت نہیں ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۲/۱۶

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

علامہ ابن تیمیہؒ کے بارے میں جمہور علماء کی رائے

سوال:- بندہ ناچیز نے مولوی محمد عمر صاحب کی ایک کتاب پڑھی ہے، اس میں لکھا ہے کہ

(۱) دیکھئے: تفسیر معارف القرآن ج: ۵ ص: ۷۹۔

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ ”تحقیق لعن یزید“ ج: ۵ ص: ۲۲۵۔

حضرت شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ کو بڑے بڑے محدثین معاذ اللہ کافر کہتے ہیں۔ آپ مہربانی فرما کر بندہ ناچیز کو اس حقیقت سے آگاہ کریں کہ جمہور علماء کی کیا رائے ہے؟ یا کوئی کتاب بتائیں جس میں مولوی عمر کو مکمل جواب دیا ہو، بندہ آپ کے جواب کا منتظر رہے گا۔

جواب:- شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ بڑے عالم گزرے ہیں، البتہ انہوں نے بعض مسائل میں جمہور فقہاء و محدثین اور علمائے اُمت سے اختلاف کیا ہے۔ جمہور اُمت نے ان کے تفردات کو قابلِ عمل نہیں سمجھا، اور اس بناء پر بعض حضرات نے ان کی تردید میں کتابیں بھی لکھی ہیں، ان کے مفصل حالات علامہ ابوزہرہ کی کتاب ”ابن تیمیہ“ میں مل سکتے ہیں، جس کا اُردو ترجمہ شائع ہو گیا ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۹/۹/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۶۲/۳۰ د)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کا حکم

سوال ۱:- ایک شخص نے مجھ سے سوال کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کا کیا حکم ہے؟
۲:- سنا ہے ”تقریرِ دل پذیر“ شائع فرما رہے ہیں، مجھے ضرورت ہے۔

جواب ۱:- اس کے بارے میں علماء کا اختلاف رہا ہے، اکثر حنفی علماء اس کے قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فضلات پاک تھے، مثلاً علی قاریؒ اور علامہ شامیؒ وغیرہ کا رُحمان بھی اسی طرف ہے، علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: صحیح بعض أئمة الشافعية طهارة بوله صلى الله عليه وسلم وسائر فضلاته وبه قال أبو حنيفة كما نقله في المواهب اللدنية عن شرح البخاري للعيني وصرح به البيري في شرح الأشباه وقال الحافظ ابن حجر تظافرت الأدلة على ذلك، وعد الأئمة ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم ونقل بعضهم عن شرح المشكوة لملا علي قاري أنه قال: اختاره كثير من أصحابنا، وأطال في تحقيقه في شرحه على الشمائل في باب ما جاء في تعطره عليه الصلوة والسلام۔ (شامی باب الانجاس ج: ۱ ص: ۲۱۲)۔^(۱)

۲:- غالباً دار الاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ بندر روڈ کراچی یہ کتاب شائع کر رہا ہے، آپ ان سے خط لکھ کر معلوم کر لیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۱/۳/۲۶ھ

(۱) رد المحتار مطلب فی طهارة بوله صلى الله عليه وسلم ج: ۱ ص: ۳۱۸ (طبع سعید)۔

نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۸۴۵۸۰۔

کتاب الطہارۃ

(طہارت کا بیان)

www.ehle-sunnat.org

﴿فصل فی الوضوء والغسل والتیمم﴾

(وضو، غسل اور تیمم کے فرائض، واجبات، سنن، مستحبات،
آداب و مکروہات کا بیان)

جنارے کے لئے کئے گئے وضو سے فرائض پنج گانہ پڑھ سکتے ہیں
سوال:- کیا جنارے کی نماز کے لئے کیا گیا وضو فرائض پنج گانہ کے لئے بھی کافی ہے؟ یعنی
اس سے فرائض پنج گانہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

جواب:- ظاہر ہے کہ وضو ایک طہارت مطلقہ ہے، جب وہ مکمل ہو جائے تو ہر عبادت جو
طہارت کے ساتھ مشروط ہو اس سے ادا ہو سکتی ہے، ہر عمل کے لئے جدا گانہ نیت وضو کے ساتھ کرنا کسی
کے نزدیک شرط نہیں، اس میں شبہ کی گنجائش نہیں۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۲) ۱۳۷۹/۱۱/۲۳ھ

غسل خانے میں بات کرنے کا حکم

سوال:- غسل خانہ اور پائے خانہ میں بات کرنے کو عوام ناجائز سمجھتے ہیں، سو شرعاً اس کی
کوئی اصل ہے؟

جواب:- قال ابن عابدین عبارة الغزنوية ولا يتكلم فيه أى فى الخلاء، وفى الضیاء
عن بستان أبی اللیث یکره الکلام فى الخلاء، وظاهره أنه لا یختص بحال قضاء الحاجة وذكر
بعض الشافعية أنه المعتمد عندهم، وزاد فى الامداد: ولا یتنحج أى الا بعذر کما اذا خاف
دخول أحد علیه. (رد المحتار ج: ۱ ص: ۳۱۸)۔ (۳)

(۱) وفى الهندية ج: ۱ ص: ۲۶ (طبع مکتبه ماجديه کوئٹہ) تیمم لصلوة الجنابة أو لسجدة التلاوة أجزاء أن یصلی
المکتوبة بلا خلاف. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۷، وكفايت المفتی ج: ۲ ص: ۳۱۷ (جدید ایڈیشن دارالاشاعت)۔

(۲) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

(۳) فتاویٰ شامیہ "تنبیہ" ج: ۱ ص: ۳۲۴ (طبع ایچ ایم سعید)

عبارت مرقومہ سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں نہ صرف یہ کہ بوقت قضاء حاجت بات کرنا مکروہ ہے، بلکہ دوسرے حالات میں بھی بولنا درست نہیں، مثلاً کوئی شخص اگر بیت الخلاء میں وضو کر رہا ہو تو تسمیہ اور دوسری دعائیں پڑھنا بھی درست نہیں، کما قال الشامی، اسی طرح بے ضرورت کھانسنہ بھی مکروہ ہے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
(۱)
۱۳۷۹/۱۱/۲۴ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

دانت میں چاندی بھری ہوئی ہو تو وضو اور غسل کا حکم

سوال:- دانتوں میں کیڑا لگ جانے کی وجہ سے اور کوئی علاج مستقل مفید نہ ہونے کی وجہ سے ڈاکٹر نے علاجاً چاندی بھری ہے، اس صورت میں وضو میں کوئی نقص تو نہیں رہے گا؟
جواب:- صورت مسئلہ میں وضو میں تو کوئی اشکال ہی نہیں، غسل میں اشکال ہو سکتا تھا لیکن فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ مواضع ضرورت میں نیچے تک پانی پہنچانا ضروری نہیں۔ چنانچہ درمختار میں ہے:-

ولا يمنع ما على ظفر صباغ ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف به يفتى. وقيل: ان صلباً منع وهو الأصح، وقال الشامی: قوله وهو الأصح صرح به في شرح المنية وقال: لا امتناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والخرج. (شامی ج: ۱ ص: ۱۵۴ مبحث الغسل، طبع ایچ ایم سعید).

وقد تقرر في موضعه أنه مفاهيم الكتب حجة، فدل على أنه لا يمنع عدم نفوذ الماء في مواقع الضرورة، وقد صرح به امداد الفتاوى ج: ۱ ص: ۱۸.
اور عالمگیری میں ہے: قال محمد في الجامع الصغير: ولا يشد الأسنان بالذهب ويشدها بالفضة يريد به اذا تحركت الأسنان وخيف سقوطها فأراد صاحبها أن يشدها يشدها بالفضة ولا يشدها بالذهب، وهذا قول أبي حنيفة، وقال محمد: يشدها بالذهب أيضاً.
(عالمگیری ج: ۵ ص: ۳۳۶) (۲)

واللہ اعلم
۱۳۹۷/۱۰/۱۱ھ
(فتویٰ نمبر ۱۰۳۹/۲۸ ج)

(۱) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی ترمین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

(۲) کتاب الکراہیۃ باب ۱۰ وکذا فی امداد الفتاوى ج: ۱ ص: ۱۹.

برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال:- غسل (فرض، سنت، مستحب) اگر مکان میں پردے کا پورا انتظام ہے تو برہنہ ہو کر کر سکتا ہے؟ اور جو وضو غسل کے لئے کیا ہے، بعد میں نماز کے لئے یہی وضو برقرار ہوگا یا نیا وضو کرنا ہوگا؟

جواب:- بہتر تو یہی ہے کہ کوئی کپڑا وغیرہ باندھ کر غسل کیا جائے، لیکن برہنہ ہو کر غسل کرنا جبکہ پردے کا پورا انتظام ہے، بھی بلا کراہت جائز ہے۔^(۱) غسل میں جو وضو کیا جاتا ہے وہ بعد میں نماز پڑھنے کے لئے کافی ہے، نیا وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔^(۲)

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۲/۹

الجواب صحیح
محمد عاشق الہی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۱۳/۱۹ الف)

گردن کے مسح کی شرعی حیثیت

سوال:- گردن کا مسح سنت ہے یا بدعت؟ مع الدلیل بیان کیجئے۔

جواب:- قال فی الدر المختار (فی مستحبات الوضوء) ومسح الرقبة بظہر یدیه (لا الحلقوم) لأنه بدعة، وقال الشامی تحت قوله لأنه بدعة اذ لم یرد فی السنة، وقال فی البحر قوله ومسح رقبتہ یعنی بظہر الیدین۔^(۳) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مسح رقبہ تو مستحب ہے، لیکن حلقوم کا مسح بدعت ہے، چونکہ سنت سے ثابت نہیں۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
(۵)
۱۳۷۹/۱۱/۲۵

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

مرض کی وجہ سے پانی نقصان دہ ہو تو تیمم کیا جاسکتا ہے

سوال:- زید کی بیوی ایک طویل بیماری میں مبتلا ہے حتیٰ کہ نل کے پانی سے وضو کرنے سے

(۱) روی البخاری عن أم هانئ بنت أبي طالب أنها ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغسل وفاضمة تستره، وعن ميمونة قالت: سترت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغسل من الجنابة فغسل يديه.... الخ. صحيح البخاری، کتاب الغسل ج: ۱ ص: ۴۲ (طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۲) وفي مشکوة المصابيح ج: ۱ ص: ۴۸ (طبع قدیمی کتب خانہ) عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل. رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجه. وفي المرقاة ج: ۱ ص: ۳۳۸ لا يتوضأ بعد الغسل أي اكتفا بوضوئه الأول في الغسل وهو سنة، وكذا في عزيز الفتاوى ص: ۱۷۵، وامداد المفتين ص: ۱۷۵۔

(۳) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۱۲۴۔

(۴) البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۸۔ نیز دیکھئے: امداد الفتاوى ج: ۱ ص: ۱۳۔

(۵) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ شخص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔ (محمد بیرحق نواز)

بھی اس کے پیٹ میں درد ہو جاتا ہے، کیا اس بیماری کی وجہ سے زید کی بیوی کے لئے تیمم کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

جواب:- کسی طبیب سے مشورہ کیا جائے، اگر وہ وضو کو مضر قرار دے تو تیمم کیا جاسکتا

(۱)

ہے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۵/۲۶ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۶۱۸/۱۹ الف)

غسل کے بعد دوبارہ وضو کا حکم

سوال:- اگر وضو کرتے وقت ستر کھلا ہوا ہو مثلاً غسل کے دوران جو وضو کیا جاتا ہے تو یہ وضو نماز کے لئے کافی ہوگا یا نہیں؟ یا کپڑے پہننے کے بعد دوبارہ وضو کرنا ہوگا؟

جواب:- غسل کے وقت کیا ہوا وضو نماز کے لئے کافی ہے، بشرطیکہ اس وضو کے بعد کوئی ایسا امر نہ پیش آیا ہو جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور اس میں ستر کھلے ہونے سے کچھ فرق واقع نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم
۱۳۹۷/۱۱/۵ھ
(فتویٰ نمبر ۱۱۳۳/۲۸ ج)

(۱) وفي الدر المختار باب التيمم ج: ۱ ص: ۲۳۲. من عجز عن استعمال الماء.... لمرض يشند أو يمتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم.... تيمم. وكذا في الهندية الباب الرابع في التيمم ج: ۱ ص: ۲۸.

(۲) وفي مشكوة المصابيح ج: ۱ ص: ۲۸ (طبع قديمي كتب خانہ) عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل. رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه. وفي المرقاة ج: ۱ ص: ۳۳۸ لا يتوضأ بعد الغسل أي اكتفا بوضوئه الأول في الغسل وهو سنة، وكذا في عزيز الفتاوى ص: ۱۷۵.

﴿فصل فی النجاسات وأحكام التطهير﴾

(نجاسات کے احکام اور پاکی کا طریقہ)

ناپاک روئی کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال:- روئی اگر ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

جواب:- علامہ شامیؒ نے تطہیر کے جو طریقے ابن وہبانؒ سے نقل کئے ہیں، ان میں سے ایک ندف بھی ہے، جس کے معنی ہیں ”دھنا“، (ملاحظہ ہو شامی ج: ۱ ص: ۲۹۰) (۱) اور یہ طریقہ روئی ہی پر چسپاں ہو سکتا ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

(۲)
۱۳۷۹/۱۱/۲۶ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

تیل کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال:- گھی اور تیل اگر نجس ہو جائیں تو تطہیر کا طریقہ کیا ہے؟

جواب:- تیل کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو کسی برتن میں ڈال کر اتنا ہی پانی اس میں ڈال دیا جائے اور ہلا کر چھوڑ دیا جائے جب تک کہ تیل اوپر آجائے، پھر برتن میں سوراخ کرے یا نتھار کر پانی علیحدہ کر دیا جائے، تین مرتبہ یہی عمل کرنے سے تیل پاک ہو جائے گا۔ (کذا فی العالمگیریہ ج: ۱ ص: ۴۳) (۳)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

(۲)
۱۳۷۹/۱۱/۲۶ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وآخر دون الفرق والندف والجفاف.... الخ. فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۳۱۵ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرینِ افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

(۳) عالمگیریہ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها ج: ۱ ص: ۴۲ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ). وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۳۴ (طبع ایچ ایم سعید) ويطهر لبن وعسل ودبس ودهن يغلى ثلاثاً. وفي الشامية تحته قال في الدرر لو تنجس العسل فتطهیره أن یصب فیہ ماء بقدره فیغلی حتی یعود الی مکانہ والدهن یصب علیہ الماء فیغلی فیعلو الدهن الماء فیرفع بشئ هکذا ثلاث مرات وهذا عند أبی یوسف خلافاً لمحمد وهو أوسع، وعليه الفتوى.

(۴) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرینِ افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔ (محمد زبیر)

تطہیر اشیاء کے طریقوں کی تعداد اور مکمل تفصیل

سوال:- تطہیر اشیاء کے کیا کیا طریقے ہیں؟ اور ان میں کیا تفصیل ہے؟

جواب:- تطہیر اشیاء کے دس طریقے ہیں:-

۱:- دھونا، جیسے ناپاک کپڑا وغیرہ اسی طریقے سے پاک کیا جاتا ہے۔

۲:- پھیر لینا، یہ طریقہ ان اشیاء کے لئے مخصوص ہے جو شفاف ہوں، جیسے آئینہ، تلوار وغیرہ۔

۳:- (فرک) کھرچنا، یہ طریقہ منی سے تطہیر کے لئے ہے، عالمگیر یہ میں اس کو مطلق چھوڑا

گیا ہے، لیکن العرف الشذی میں حضرت شاہ صاحبؒ نے اس طریقے کو قرونِ اولیٰ کے ساتھ بایں وجہ مخصوص قرار دیا ہے کہ اس زمانے میں منی بہت غلیظ ہوتی تھی، اور آج کل عام طور سے منی کی رقت شائع ہے، اس لئے منی رقیق کے لئے محض فرک کافی نہیں۔

۴:- ملنا اور رگڑنا، (حت و دلک) اور یہ طریقہ اس صورت کے لئے ہے جبکہ نجس چیز شخصین

ہو اور نجاست مجتسد (یعنی خشک ہونے کے بعد نظر آنے والی) ہو۔

۵:- سوکھ جانا، یہ حکم زمین اور اس میں گڑی ہوئی چیزوں کے لئے ہے، جیسے دیواریں،

درخت، اینٹیں وغیرہ، یہ تمام چیزیں صرف سوکھ جانے سے پاک ہو جاتی ہیں۔

۶:- جلانا، گوہر اور نجس کپچڑ اس طریقے سے پاک ہو جاتے ہیں، اسی طرح اگر بکری وغیرہ کا

سر جو خون میں لتھڑا ہوا ہو اس قدر جلایا جائے کہ خون بالکل زائل ہو جائے تو وہ طاہر ہو جاتا ہے۔

۷:- ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف تبدیل کر دینا استحالہ، مثلاً شراب کو کسی نئے

مٹکے میں سرکہ بنا دینا، یہ بھی تطہیر کا سبب بن جاتا ہے۔

۸:- دباغت، خنزیر اور آدمی کے علاوہ تمام جانوروں کی کھالوں کو دھوپ میں رکھ کر یا نمک

لگا کر مدبوغ کر لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہیں۔

۹:- ذکاۃ یعنی حیوان کا ذبح کر دینا اس کی جلد کو پاک کر دیتا ہے اور گوشت کو بھی، خواہ وہ

حیوان غیر ماکول ہو۔

۱۰:- نزح، یعنی اگر کنویں میں نجاست گر جائے تو اس کی مناسبت سے کنویں کا پانی کھینچ لینا۔

یہ دس طریقے عالمگیر یہ میں ص: ۴۲ سے ۴۶ تک نقل کئے گئے ہیں، اور ابن وہبانؒ اور علامہ

ہسکفیؒ نے ان کے ساتھ چند چیزیں اور ملا کر انہیں اشعار میں جمع کر دیا ہے، ابن وہبانؒ کے اشعار

علامہ شامیؒ نے نقل فرمائے ہیں:-

واخر دون الفرک والندف والجفا
ولا دبغ تخلیل ذکاء تخلل
ف والنحت قلب العین والغسل یطور
ولا المسح والنزح الدخول التغور
وزاد شارحها بیتا، فقال:-

وأكل وقسم غسل بعض ونحله
وندف وغلی بیع بعض تقور
(۱)
(شامی ج: ۱ ص: ۲۹۰)

علامہ ہسکفیؒ نے انہی اشعار کو ذرا سابدل کر فرمایا ہے:-

وغسل ومسح والجفاف مطهر
ونحت وقلب العین والحفر یدکر
ودبغ وتخلیل ذکاء تخلل
وتصرفه فی البعض ندف ونزحها
وفرک ودلک والدخول التغور
ونار وغلی غسل بعض تقور
(۲)
جس سے مندرجہ ذیل طریقہ ہائے تطہیر مزید معلوم ہوئے:-

۱:- کھودنا، اور یہ طریقہ زمین کو پاک کرنے کے لئے ہے۔

۲:- دخول، جس کی تفسیر علامہ ابن عابدینؒ نے یہ کی ہے کہ پاک پانی کا ایسے چھوٹے حوض میں داخل ہونا کہ جو ناپاک ہو گیا ہو، جبکہ ایک طرف سے اس کا پانی نکل رہا ہو، اور نیا پاک پانی داخل ہو رہا ہو، تو اگرچہ حوض کا پانی قلیل ہو، لیکن پھر بھی وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (کذا فی رد المحتار ج: ۱ ص: ۲۹۰)۔

۳:- تغور، یعنی کنویں کا اتنا پانی خشک ہو جائے کہ جتنا نجاست گرنے کی وجہ سے نکالنا واجب تھا تو یہ پانی نکالنے کے قائم مقام ہو جائے گا۔

۴:- تصرف، یعنی ایک نجس چیز میں تصرف کرنا، مثلاً گندہ ڈھیر میں سے کچھ ناپاک ہو جائے تو اس کے اندر اکل، بیج، بہہ اور صدقہ وغیرہ کے ذریعہ تصرف کر لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔

۵:- جوش دینا، جیسے کہ اگر تیل یا گوشت نجس ہو جائیں تو ان کو جوش دے کر پاک کیا جاسکتا ہے۔

۶:- تقویر، یعنی جہاں جہاں نجاست ہو، وہاں وہاں سے ان نجس چیز کا علیحدہ کر دینا، چنانچہ

اگر جما ہوا گھی ناپاک ہو جائے تو اس میں یہی طریقہ استعمال کیا جائے گا۔

یہ چھ طریقے مزید ملا کر کل سولہ طریقہ ہائے تطہیر معلوم ہوئے۔^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

(۵)
ھ ۱۳۷۹/۱۱/۲

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۳۱۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔ (۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) شامیہ ج: ۱ ص: ۳۱۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) تطہیر اشیاء کے مذکورہ طریقے فتاویٰ عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۴۱ تا ۴۵ (مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ) میں بھی موجود ہیں۔

(۵) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تہرین افتاء (درجہ شخص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

مٹی کا تیل پاک ہے

سوال:- کرویشین تیل پاک ہے یا ناپاک؟ اگر نجس ہے تو نجاست خفیفہ ہے یا غلیظہ؟ بغیر دھوئے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

جواب:- کرویشین تیل معلوم نہیں کیا ہوتا ہے؟ اگر مراد مٹی کا تیل ہے تو وہ پاک ہے، اسی طرح اور کوئی تیل جو معدن سے نکلتا ہو وہ بھی پاک ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۱۱/۹

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۴۳/۱۹ الف)

بیت الخلاء کے لوٹے سے طہارت حاصل کی جاسکتی ہے

سوال:- مساجد میں بھنگی وغیرہ صفائی کرتے ہیں، مگر وہ پیشاب خانے اور بیت الخلاء دھوتے وقت زور زور سے پانی بہاتے ہیں، استنجا کے لوٹے وہیں رکھے ہوتے ہیں، کیا ایسے برتنوں میں پانی لے کر پھر طہارت کی جاسکتی ہے؟

جواب:- ان برتنوں کے ناپاک ہونے کا اندیشہ ہو تو پہلے ان کو تین مرتبہ دھولیں، پھر بے کھٹکے ان سے طہارت حاصل ہو سکتی ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم
۱۳۹۷/۶/۱۲
(فتویٰ نمبر ۵۸۸/۲۸ ب)

دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال:- کپڑے جو کہ نجس ہوتے ہیں ان کے بارے میں طہارت کے اصول کے مطابق پاک پانی سے تین مرتبہ سختی سے نچوڑنے کے احکام ہیں، جبکہ آج کل دھوبی گندے نالوں میں یا حوض وغیرہ میں دھوتے دیکھے جاتے ہیں، پھر گندی جگہوں پر وہ کپڑے سکھاتے ہیں، کیا ایسے دھلے ہوئے کپڑے پہن کر نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

جواب:- اصل میں تو کسی دھوبی کو مقرر کرتے وقت اس بات کا اطمینان کرنا چاہئے کہ وہ کپڑوں کو پاک کر کے دھوتا ہے یا نہیں؟ لیکن جب تک ناپاک پانی سے دھونے کا صرف اندیشہ ہو اس

(۱) کرویشین تیل سے مٹی کا تیل مراد ہے، ہنگہ زبان میں مٹی کے تیل کو کہتے ہیں۔ (محمد زبیر)

وقت تک ابتلائے عام کی بناء پر ان کی طہارت ہی کا حکم کیا جاتا ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۵۸۸/۲۸ ب)

کتے کی دباغت شدہ کھال پاک ہے

سوال:- خلاصہ سوال یہ ہے کہ ماہنامہ ”البلاغ“ بابت ماہ شوال سنہ ۱۳۸۷ھ میں ”آپ کے سوال“ کے عنوان کے تحت کتے کی کھال کے بارے میں یہ فتویٰ دیا گیا ہے کہ کتے کی کھال کو اگر شرعی طور پر ذبح کیا جائے اور اس کی کھال کو اس طرح صاف کیا جائے کہ وہ سڑنے سے محفوظ ہو جائے..... سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک ناپاک، نجس، حرام، گندی چیز کو کسی بھی طریقے سے ذبح کریں، اول تو لفظ ذبح وہاں جائز ہی نہیں ہے، پھر اس کی شرعی حیثیت؟

جواب:- حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد موجود ہے: ”ایما اہاب دبغ فقد طهر“ او کما قال علیہ السلام، (اخرجه مسلم فی صحیحہ)^(۲) یعنی جس کھال کو بھی دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ دوسرے دلائل کی روشنی میں اس سے صرف خنزیر اور انسان کی کھال کو مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ اس لئے فقہائے کرام لکھتے ہیں: کل اہاب دبغ فقد طهر جازت الصلوۃ فیہ والوضوء منہ الا جلد الخنزیر والادمی..... وليس الکلب نجس العین، ألا ترى أنه ینتفع بہ حراصة واصطیادًا بخلاف الخنزیر. (ہدایۃ ص: ۴۰، ۴۱)^(۳)

ان عبارتوں سے معلوم ہو گیا کہ کتے کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، اور کتے کا حکم خنزیر کی طرح نہیں ہے جو کسی حال پاک نہیں ہوتا، اور کتے کو ذبح کرنا کھانے کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اس کی کھال وغیرہ استعمال کرنے کے لئے ہو سکتا ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۲۶/۱۸ الف)

(۱) جیسا کہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ: ”یہ مسئلہ ائمہ کے درمیان مختلف فیہ ہے، سخت ضرورت..... میں دوسرے امام کے قول کو لے لینا جائز ہے، اس لئے جو شخص دوسرے طریقے سے نہ دھلوا سکے اس کے لئے پاکی کا حکم کیا جائے گا۔ دیکھئے امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۸۰۔“

(۲) وفي الصحيح للإمام مسلم ج: ۱ ص: ۱۵۹ (طبع قديمی کتب خانہ) عن عبد الله بن عباس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اذا دبغ الاهداب فقد طهر.

(۳) (طبع مکتبہ شرکت علميہ)، وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۰۳، ۲۰۴ (وکل اہاب دبغ وهو یحتملہا طهر) (وما) أي اہاب (طهر بہ) بدباغ (طهر بذکاة)، وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۸۱ (وبعد بیاع وینتفع بہ) وقید بالمیتة، لأن جلد المذکاة یجوز بیعہ قبل الدباغ.

ذبح کرنا کوئی فرض واجب نہیں، اگر کوئی شخص کر لے تو اس کا حکم لکھا ہے۔

محمد عاشق الہی بلند شہری

کیا دھوبی سے کپڑے دھلانے کے بعد دوبارہ دھونا ضروری ہے؟

سوال:- کیا کسی فیکٹری کے دھوبی سے کپڑے دھلانے سے کپڑے پاک ہو جاتے ہیں یا نہیں؟

جواب:- یہ تو فیکٹری کے طریق کار پر منحصر ہے۔ اگر وہ کپڑوں کو پاک کرنے کا اہتمام کریں یعنی کپڑوں کا میل کاٹ کر انہیں سکھانے سے پہلے ہر کپڑے کو الگ الگ تین مرتبہ دھولیں تب تو کپڑوں کے پاک ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں ہے، اور اگر کوئی اور طریقہ اختیار کرتے ہیں تو اس کی وضاحت کی جائے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۶/۱۶ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

دھوبی سے کپڑا دھلانے کے بعد کیا دوبارہ پاک کرنا ضروری ہے؟

اور کیا کپڑا پاک کرتے وقت کلمہ طیبہ پڑھنا ضروری ہے؟

سوال:- کپڑوں کی دھلائی کے بعد اس کو پاک کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہے تو

کس صورت میں؟ اور کیا اس وقت کلمہ طیبہ پڑھنا ضروری ہے؟

جواب:- اگر کپڑے دھونے والے نے دھوتے وقت پاک کرنے کا اہتمام کیا ہے تب تو

دوبارہ پاک کرنے کی ضرورت نہیں، اور اگر یہ معلوم ہو کہ دھوتے وقت پاکی کا اہتمام نہیں ہوا تو بعد میں

پاک کر لیں۔ اور پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے اتنا دھویا جائے کہ نجاست کا اثر زائل ہو جائے،

تین مرتبہ دھولیں تو بہتر ہے، اور اس وقت کلمہ طیبہ پڑھنا ضروری نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۱۵/۲۸ ج)

ہاتھی کی سونڈ سے نکلنے والے پانی کا حکم

مچھلی کا پتہ پاک ہے یا نہیں؟

سوال ۱:- ہاتھی کی سونڈ سے جو پانی نکلتا ہے وہ عادتاً گرمی کے سبب اپنے بدن پر چھڑکا کرتا

ہے، یہ پانی پاک ہے یا نہیں؟

۲:- مچھلی کا پتہ پاک ہے یا نہیں؟

جواب ۱:- ہاتھی کی سوئڈ کا پانی دراصل اس کا لعاب ہے، جو فقہاء کی تصریحات کے مطابق

ناپاک ہے، درمختار میں ہے: ”وسور (خنزیر و کلب و سباع بہائم) ومنہ الہرة البرية (وشارب خمر فور شربها وهرة فور اكل فارة نجس)“ اور سباع بہائم کے تحت علامہ ابن عابدین شامی رقم طراز ہیں: ہی ما كان يصطاد بنابه كالأسد والذئب والفهد والنمر والثعلب والفيل الخ.

(۱) شامی استنبولی ”مطلب فی السور“ ج: ۱ ص: ۲۰۵۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہاتھی کا جھوٹا نجس ہے، جو لعاب ہی کی فرع ہے، جیسا کہ عالمگیریہ میں

ہے: عرق کل شیء معتبر بسورہ. (ج: ۱ ص: ۲۴)۔ (۲) اور فتاویٰ قاضی خان میں خود سوال مذکور کا جواب

بایں طور مصرح ہے: لعاب الفیل نجس کللعاب الفهد والأسد اذا أصاب الثوب بخرطومه

ینجسه. (خانیۃ ج: ۱ ص: ۱۷)۔ لہذا ہاتھی کی سوئڈ سے نکلنے والا پانی ناپاک ہے۔

۲:- کوئی جزئیہ تو نہیں مل سکا، البتہ چونکہ مچھلی کا خون ناپاک نہیں ہے جیسا کہ علامہ علاء

الدین ہسکفی نے درمختار میں تصریح کی ہے، اور علامہ شامی نے اس کے تحت تحریر فرمایا ہے: لأنه ليس

بدم حقيقة، لأنه اذا بیس بیض و الدم یسود. (رد المحتار، باب الأنجاس ج: ۱ ص: ۲۹۴)۔ (۳)

یعنی مچھلی کا خون درحقیقت خون نہیں، چونکہ وہ خشک ہونے کے بعد سفید ہو جاتا ہے، حالانکہ خون

خشکی کے بعد سیاہ رہتا ہے، اس لئے خون پر قیاس کر کے پتہ کو بھی پاک کہنا بعید از قیاس معلوم نہیں ہوتا۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ خون پر پتے کو قیاس کرنا اس لئے درست نہیں کہ پتہ حرام ہے، جیسا کہ

علامہ شامی نے کتاب الذبائح ج: ۵ ص: ۲۷۱ میں ذکر فرمایا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی

حرمت سے اس کی نجاست لازم نہیں، جیسے کہ زہر کا استعمال ناجائز ہے، اس کے باوجود اس وجہ سے وہ

نجس نہیں ہوتا، اسی طرح پتہ بھی ایک سمیاتی اثرات کا مجموعہ ہے، جو سمیت کی وجہ سے اگر ناجائز ہو تو

اس سے اس کی پاکی پر اثر نہیں پڑتا۔

اس تحریر کے بعد ایک عبارت مصرحہ پر نظر پڑی: ومراة کل شیء کبولہ. (عالمگیریہ ج: ۱

ص: ۴۷)۔ (۵) ہر چیز کا پتہ حکم میں اس کے پیشاب کی طرح ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ناپاک ہے،

(۱) شامیۃ ج: ۱ ص: ۲۲۳ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) فتاویٰ عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۲۳ (طبع مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ).

(۳) خانیۃ علی ہامش الہندیۃ ج: ۱ ص: ۲۱ (ایضاً).

(۴) فتاویٰ شامیۃ ج: ۱ ص: ۱۳۱۹ (طبع ایچ ایم سعید).

(۵) فتاویٰ عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۴۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ). وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۴۹ (طبع سعید).

مراة کل حیوان کبولہ الخ. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۶۔ (محمد زبیر حق نواز)۔

لیکن مچھلی کا پیشاب ہونا خود مشکوک ہے، اس لئے دوسرے اہل علم سے بھی رُجوع کر لیا جائے۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(۱) ۱۳۷۹/۱۱/۲۳ھ

ہاتھ پر نجاست لگنے کی صورت میں کتنی مرتبہ دھونا لازم ہے؟

سوال:- ہاتھ پر پیشاب لگ گیا، پانی سے اتنا دھویا جتنی دیر میں تین بار پانی ڈالا جاتا ہے،

تو پاک ہو گیا یا الگ الگ دو مرتبہ اور دھوئیں؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں ہاتھ کو اتنا دھونا ضروری ہے کہ پیشاب کے ہاتھ سے چھوٹ

جانے کا غالب گمان ہو جائے، الگ الگ تین مرتبہ پانی ڈالنا ضروری نہیں، لما فی الدر المختار:

ویطهر محل غیرہا ای غیر مرئیۃ بغلبۃ ظن غاسل طہارۃ محلہا بلا عدد، بہ یفتی۔ (شامی ج: ۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۹۳۶/۲۸ الف)

جوتے یا چپل وغیرہ کو وضو خانے میں دھونے کا حکم

سوال:- جوتا اور چپل خراب ہو جائے اور گیلی مٹی لگ جائے یا خراب پانی میں گر جائے تو

کیا وضو خانے میں دھویا جاسکتا ہے؟

جواب:- بہتر یہ ہے کہ اس قسم کی چیزوں کو مسجد کے وضو خانے کے بجائے کسی اور جگہ دھویا

جائے، لیکن اگر ضرورت کے وقت وہاں جوتے دھولے جائیں تو مضائقہ نہیں، البتہ پھر اس جگہ کو صاف

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۹/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲۸۳/۲۷)

(۱) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۳۱ (طبع ایچ ایم سعید)۔ (محمد بیرحق نواز)

﴿فصل فی احکام الماء﴾ (پانی اور کنویں وغیرہ سے متعلق مسائل کا بیان)

تالاب سے پانی لیتے وقت اگر گھڑے میں مینگنی آجائے تو کیا کرے؟

سوال:- ہمارے علاقے میں پانی جمع کرنے کی غرض سے تالاب بنے ہوئے ہیں، بارش کا پانی اس میں جمع ہوتا ہے، کبھی کبھی جب ہم اس سے پانی لیتے ہیں تو اس میں ایک آدھی مینگنی یا گوبر آجاتا ہے، کیا یہ پانی پاک ہے یا نہیں؟

جواب:- تالاب سے پانی لیتے وقت کوئی مینگنی آجائے تو اسے گھڑے سے نکال کر پھینک دے تو پانی پاک ہوگا، اور اگر مینگنی گھڑے میں رہ گئی تو احتیاط اس میں ہے کہ اس سے وضو اور غسل نہ کیا جائے، فی الهدایۃ: فان وقعت فیہا بعرۃ أو بعرتان من بعر الابل أو الغنم لم تفسد الماء الى قوله: ولا یعفی القلیل فی الاناء علی ما قیل لعدم الضرورة، وعن أبی حنیفۃ أنه کالیر فی حق البعرۃ والبعرتین. (هدایۃ ج: ۱ ص: ۴۲)۔^(۱) وفی فتح القدیر: فی الشاة تبعر فی المحلب قالوا: ترمی البعرۃ ای من ساعته فلو أخر.... لا یجوز۔ (ص: ۶۹)۔^(۲) واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد عاشق الہی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۸/۱۳۵۵ الف)

”دہ درودہ“ حوض میں نجاست گرنے کا حکم

سوال:- ایک مسجد کا حوض پختہ ”دہ درودہ“ پانی سے بھرا ہوا تھا، اس میں چند ٹین کے لوٹے گر گئے جن کے نکالنے کے لئے بندوبست کیا گیا، ان لوٹوں کے ساتھ تین چیل بھی نکل آئے، یہ معلوم نہیں کہ کب سے گری ہوئی تھیں؟ چونکہ ماء کثیر تھا تو زید (امام مسجد) نے تمام پانی نکلوادیا اور حوض خالی ہو گیا، آج کل پانی کی جو قلت ہے وہ ظاہر ہے، اور جواب میں مولانا عبدالحی کا یہ سوال و جواب پیش کیا:-

سوال:- اگر حوض دہ درودہ تھا اور پانی کم ہو جانے پر اس میں نجاست پڑی پھر

حوض میں پانی آگیا اور وہ بھر گیا اور کوئی چیز ان میں سے باہر نہیں نکلی تو وہ حوض کا پانی دُرست ہے یا نہیں؟

جواب:- بعض کے نزدیک دُرست ہے، اور بعض کے نزدیک دُرست نہیں ہے۔

جواب:- حوض کا پانی اگر کثیر (دہ در دہ) ہو تو اس میں نجاست کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ پانی کا رنگ، بو یا مزہ نہ بدل جائے۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر پانی کے اندر کوئی تغیر پیدا نہیں ہوا تھا تو حوض خالی کرنے کی ضرورت نہیں تھی^(۱)۔ فتاویٰ مولانا عبدالحی کا جو سوال و جواب^(۲) نقل کیا گیا ہے اس سے استدلال دُرست نہیں ہے، اس کی صورت بالکل مختلف ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۵/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۵۹۵/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

کنویں میں سانپ گرنے کی صورت میں کیا حکم ہے؟

سوال:- ایک کنویں میں سانپ کا بچہ سوا گز لہبا اور ایک انچ موٹا مر کر سڑ گیا اور جدا نہیں ہوا، آیا اس کے نکالنے سے پانی صاف ہے یا ناپاک؟ اور اگر سارا پانی نکالنا ہے تو اس میں بہت دُشواری ہے، اگر یہ سانپ نہ نکالا جائے تو کیا حکم ہے؟

جواب:- اگر سانپ خون والا تھا تو مطلقاً پانی ناپاک ہے، اور اس کو نکالنے کے بعد کنویں کا تمام پانی نکالنا واجب ہے۔ رہی دُشواری سوا گز وہ اس وجہ سے ہے کہ کنواں تلی توڑ ہے (یعنی اس میں ہر وقت پانی آتا رہتا ہے) تب تو اس قدر پانی نکالنا کافی ہو جائے گا جتنا کہ نکالنا شروع کرتے وقت ہے، اور اس کا اندازہ دو ایسے عادل شخص لگائیں جن کو کنویں کی مساحت وغیرہ میں مہارتِ تامہ حاصل ہو، اس کے بعد جو پانی آئے گا وہ پاک ہوگا۔ اور اگر دُشواری عام کنوؤں میں بھی معلوم ہوتی ہے تو وہ

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۹۰ الى ۱۹۲ وكذا يجوز براكد كثير كذلك أي وقع فيه نجس لم ير أثره لكن في النهر وانت خبير بأن اعتبار العشر اضبط الخ. وفي الشامية قوله: لم ير أثره أي من طعم أو لون أو ريح الخ. وفي شرح الوقاية كتاب الطهارات ج: ۱ ص: ۸۰ (طبع ايج ايم سعيد) ولا بماء راكد وقع فيه نجس الا اذا كان عشرة أذرع في عشرة أذرع ولا ينحسر أرضه بالعرف فحكمه حكم الماء الجاري. نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۱ ص: ۱۳۹ سوال نمبر ۱۷۵، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵،

شرعاً معتبر نہیں، پورا پانی نکالنا ضروری ہوگا، جس کے دلائل حسب ذیل ہیں:-

۱:- تنویر الابصار میں ہے: اذا وقعت نجاسة في بئر دون القدر الكثير أو مات فيها

حيوان دموی وانتفخ أو تفسخ ينزح كل مائها بعد اخراجه. (شامی ج: ۱ ص: ۱۶۵، ۱۶۶)۔^(۱)

۲:- درمختار میں ہے: (وان تعذر) نزح کلھا لکونھا معینا (فبقدر ما فیھا) وقت ابتداء

النزح قاله الحلبي (يؤخذ ذلك بقول رجلين عدلين لهما بصارة بالماء) به يفتی. (شامی ج: ۱ ص: ۱۹۸)۔^(۲)

اور اگر سانپ خون والا نہیں تھا تو اس کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہے، اس کو نکالنے کے

بعد مزید پانی نکالنے کی حاجت نہیں۔ درمختار میں ہے:-

(ويجوز) رفع الحدث (بما ذكر وان مات فيه) أي الماء ولو قليلا (غير دموی

كزنبور ومائی مولد كسمك وسرطان) وضفدع الا برياله دم سائل وهو ما لا ستره له بين

أصابه فيفسد في الأصح كحية برية ان لها دم والا لا۔ اور علامہ شامی ”والا لا“ کے تحت تحریر

فرماتے ہیں: أي وان لم يكن للضفدع البرية والحية البرية دم سائل فلا يفسد. (شامی ج: ۱ ص: ۱۷۱)۔^(۳)

یہ تفصیل اس صورت میں تھی جبکہ سانپ خشکی کا ہو، اور اگر پانی کا سانپ ہے تو وہ مطلقاً بہر

صورت پانی کو فاسد نہیں کرتا، جیسا کہ علامہ ابن عابدینؒ نے لکھا ہے: أما المائية فلا تفسد مطلقاً

كما علم مما مر. (رد المحتار ج: ۱ ص: ۱۷۱)۔^(۴) واللہ سبحانہ اعلم

^(۵) ۱۳۷۹/۱۱/۲۷ھ

کیا ٹینکی سے آنے والا پانی ”ماءِ جاری“ کے حکم میں ہے؟

سوال:- آج کل پائپ سسٹم میں یہ رواج ہے کہ مکان کی چھت پر پانی کی ایک ٹینکی ہوتی

ہے، اور ہینڈ پمپ کے ذریعہ نیچے سے اس میں پانی جمع کر لیا جاتا ہے، اس ٹینکی سے تمام مکان میں پانی

پہنچایا جاتا ہے، تو اگر اوپر سے پانی ٹینکی میں ڈالا جا رہا ہو اور نیچے سے پائپ کے ذریعہ پانی نکل رہا ہو تو

کیا یہ پانی ”ماءِ جاری“ ہوگا یا نہیں؟

(۱) ج: ۱ ص: ۲۱۱، ۲۱۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۱۳ (ایضاً)

(۳) شامیہ ج: ۱ ص: ۱۸۳ الی ۱۸۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) شامیہ ج: ۱ ص: ۱۸۵ (طبع سعید)

(۵) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔ (محمد زبیر)

اور اگر ایسی ٹینکی میں نجاست اس وقت گرے جبکہ پانی ٹھہرا ہوا ہو، کسی ایک جانب سے یا دونوں جانبوں سے پانی نہ نکل رہا ہو تو کیا جس وقت پانی جاری ہوگا اس وقت وہ ٹینکی پاک ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب:- قال فی منیۃ المصلی عن أبی یوسف ماء الحمام بمنزلة الماء الجاری..... (واختلف المتأخرون فی بیان هذا القول، قال بعضهم: مراده حالة مخصوصة وهو.... اذا كان الماء یجرى من الأنبوب الی حوض الحمام والناس یغتربون منه غرفا متدارکا) وقال تحته العلامة الحلبي نقلا عن فتاویٰ قاضی خان: وان كان الناس یغتربون من الحوض بقصاعهم ولا یدخل من الأنبوب ماء أو علی العکس اختلفوا فیہ، وأكثرهم علی أنه یتنجس ماء الحوض، وان كان الناس یغتربون بقصاعهم ویدخل الماء من الأنبوب اختلفوا فیہ وأكثرهم علی أنه لا یتنجس (انتهی) فهذا هو الذی ینبغی أن یعتمد علیہ. (کبیری شرح منیة ص: ۱۰۰)۔^(۱)

وقال العلامة طاهر البخاری: وفي الفتاویٰ وحوض الماء اذا اغترف رجل منه وبيده نجاسة وكان الماء یدخل من أنبوبة فی الحوض والناس یغتربون من الحوض غرفا متدارکا لم یتنجس. (خلاصة الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵، طبع امجد اکیڈمی لاہور)، ومثله فی الدر المختار علی الشامی ج: ۱ ص: ۹۰۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ وہ حوض صغیر جس کے ایک جانب سے پائپ کے ذریعہ پانی آرہا ہو اور دوسری جانب سے اس میں سے پانی بھر رہے ہوں تو ”ماء جاری“ کے حکم میں ہے۔ آج کل جو ٹینکوں کی صورت مروج ہے وہ بھی بظاہر اس میں داخل ہے۔ مگر اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ علامہ شامی نے اس حکم کو اس صورت میں خاص کیا ہے کہ جیسے پانی اوپری کی طرف سے نکالا جا رہا ہو، اور اگر نیچے سے کسی سوراخ وغیرہ کے ذریعے سے پانی نکل رہا ہو جیسا کہ مروجہ چھت کی ٹینکوں سے بذریعہ پائپ نکلتا ہے تو اس صورت میں یہ حکم نہ ہوگا۔

اس کا جواب میرے خیال میں یہ ہے کہ علامہ شامی نے یہ حکم حوض کے بارے میں بیان فرمایا^(۲) اور اس کی تلی میں اگر سوراخ ہو تو یقیناً وہ اس حکم میں نہ ہوگا، کیونکہ اس وقت حوض سے پانی کا خروج نہایت ست رفتار سے اور بہت کم ہوگا۔ بخلاف اس صورت کے کہ ٹینکی سے پانی پوری قوت و

(۱) غنیۃ المتملی ص: ۱۰۲، ۱۰۳ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

(۲) شامی مطلب لو أدخل الماء من أعلى الحوض وخرج أسفله فلیس بجار ج: ۱ ص: ۱۹۰۔

شدت کے ساتھ نیچے بہتا ہو، ان دونوں میں فرق ہو گیا۔^(۱)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

(۲)
۱۳۸۰/۵/۸ھ

ہندو خاکروب کی دھوئی ہوئی جگہ پر نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- صدر مملکت پاکستان نے جیسا کہ حکم صادر کیا ہے کہ تمام سرکاری دفاتر میں نماز ادا کی جائے، ہمارے یہاں ہندو خاکروب ہیں، اس سے ہم وہ جگہ جو ہم نے نماز کے لئے تجویز کی ہے پانی سے دھلانا چاہتے ہیں، اگر وہ ہندو خاکروب اپنے ہاتھ پاؤں دھو کر اس جگہ کی دھلائی کرے تو اس جگہ پر نماز پڑھنا درست ہے؟

جواب:- مذکورہ ہندو خاکروب اپنے ہاتھ پاؤں دھو کر اگر زمین کو دھوئے اور اگر جھاڑو استعمال کرے تو وہ پاک ہو تو اس جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۹/۱/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۴/۳۰ الف)

(۱) تفصیل کے لئے ”خیر الکلام فی حوض الحمام“ مصنفہ حضرت مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کا مطالعہ فرمائیں۔

(۲) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

﴿فصل فی أحكام الجنب والمعدور﴾ (جنبی اور معدور سے متعلق مسائل کا بیان)

غسل جنابت میں سر کا تیل چھڑانا ضروری نہیں

سوال:- کیا غسل جنابت میں سر کا تیل چھڑانا ضروری ہے؟ اور تکیہ، بستر وغیرہ کا دھونا ضروری ہے؟

جواب:- غسل جنابت میں سر کا تیل چھڑانا ضروری نہیں، تاہم چھڑادیں تو بہتر ہے۔

فی الدر المختار: ولا يمنع الطهارة ونیم وحناء ولو جرّمہ، بہ یفتی ودرن ووسخ وکذا دهن و دسومة، وفي رد المحتار ای کزیت و شیرج بخلاف نحو شحم و سمن جامد. (شامی ج: ۱ ص: ۱۰۴) (۱)

سوال:- تیل لگے ہوئے سر پر کوئی پرندہ بیٹ کر دے تو صرف پانی سے بال دھونا کافی ہے یا تیل چھڑانا ضروری ہے؟

جواب:- جانور کی بیٹ چھڑالینی چاہئے، تیل چھڑانے کا حکم اوپر آ گیا، اور جتنی چکناہٹ کا ازالہ ممکن ہو، کر لے اور جس کا ازالہ متعذر ہو وہ معاف ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۳

(فتویٰ نمبر ۵۸۸/۲۸ ب)

حالت جنابت میں دُرود شریف پڑھنے کا حکم

سوال:- حالت جنابت میں دُرود شریف کا معمول پورا کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب:- حالت جنابت میں صرف قرآن کریم کی تلاوت ممنوع ہے، لیکن دُعائیں، اذکار و تسبیحات اور دُرود شریف پڑھنا، ناجائز نہیں، البتہ مستحب یہ ہے کہ دُرود شریف اور اذکار و دُعائے کے لئے

(۱) رد المحتار ج: ۱ ص: ۱۵۴ (طبع سعید). وفي الهندية الفصل الأول في فرائضه ج: ۱ ص: ۱۴ (طبع ماجديه کوئٹہ) و اذا دهن فامر الماء فلم يصل يحزى الخ.

کم از کم وضو کر لے۔ لما فی الدر المختار: ولا بأس لحائض وجنب بقراءة أدعية ومسها وحملها وذكر الله تعالى وتسبيح، وقال الشامي: الى أن وضوء الجنب لهذه الأشياء مستحب كوضوء المحدث. (شامی ج: ۱ ص: ۱۹۳) (۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۳/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۳۲۶ ب)

جنابت کی حالت میں قرآن چھونے کا حکم

سوال:- ایک شخص پر غسل واجب ہے، وضو کر کے قرآن مجید پر ہاتھ لگا کر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟
جواب:- جنابت کی حالت میں جب انسان پر غسل واجب ہو اس کے لئے قرآن کریم کا چھونا، پڑھنا سب ناجائز ہے، (۲) اور صرف وضو کرنے سے جنابت ختم نہیں ہوتی، اس لئے صرف وضو کرنے سے قرآن کریم کا چھونا یا پڑھنا بھی جائز نہیں ہوتا، اس کے لئے غسل ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۲/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸/۱۳۶۷ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

ایک ہی شب میں دوبارہ ہم بستری کے لئے

غسل جنابت ضروری نہیں

سوال:- اپنی بیوی سے صحبت کرنے کے بعد اگر دوبارہ خواہش ہو تو کیا دوبارہ صحبت کے لئے غسل جنابت کرنا ضروری ہے؟

(۱، ۲) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۲۹۳ (طبع ایچ ایم سعید). وفي مشکوة المصابيح ج: ۱ ص: ۴۹ (طبع قديمى كتب خانہ) عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن. (رواه الترمذی). وفي المرقاة تحتہ ج: ۲ ص: ۱۶۰ وفي شرح السنة اتفقوا على أن الجنب لا يجوز له قراءة القرآن.... والحاصل أن جمهور العلماء على الحرمة، اذ هي اللانقة بتعظيم القرآن وفي الدلالة عليها الأحاديث الكثيرة المصرحة بها وإن كانت كلها ضعيفة، لأن تعدد طرقها يورثها قوة أى قوة وترقيها الى درجة الحسن لغيره وهو حجة فى الأحكام. وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۷۲ ويحرم به تلاوة قرآن ولو دون آية على المختار بقصده ومسه. وفي الهنديه ج: ۱ ص: ۳۸ ومنها حرمة قراءة القرآن لا تقرأ الحائض والنفساء والجنب شيئاً من القرآن، والآية وما دونها سواء فى التحريم على الأصح. (محمد زبير حق نواز)

جواب:- دوبارہ صحبت کرنے کے لئے غسل جنابت ضروری نہیں، البتہ بیچ میں وضو کر لینا

(۱) بہتر ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۵/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۱/۲۸ ب)

کئی مرتبہ ہم بستری کے بعد ایک غسل جنابت کافی ہے

سوال:- کیا اپنی بیوی سے ایک شب میں جتنی مرتبہ ہم بستری کی جائے اتنی مرتبہ غسل کرنا

بھی ضروری ہوگا؟ یعنی ایک شب میں ایک دفعہ ہم بستری ہوگئی، تو دوسری دفعہ تب ہم بستری کرے کہ پہلے غسل کرے؟ ورنہ یہ فعل حرام ہے؟

جواب:- ایک شب میں ہم بستری خواہ کتنی مرتبہ کی جائے سب کے لئے آخر میں ایک غسل

کافی ہے، البتہ اگر کسی ہم بستری کے بعد غسل کر لیا تو آئندہ ہم بستری کے بعد نیا غسل کرنا ہوگا۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۵۳/۱۸ الف)

لیکن ہر بار غسل کرنا افضل ہے، اور یہ مشکل ہو تو صرف وضو کرے، اور وہ بھی نہ ہو سکے تو

محمد عاشق الہی

(۲)

کوئی گناہ نہیں، آخر میں غسل کرے۔

ایک ہی شب میں دوبارہ ہم بستری سے پہلے اگر غسل نہ کرے

تو کیا حکم ہے؟

سوال:- عورت کے ساتھ ہم بستری کرنے کے بعد دوبارہ اگر ہم بستری کی ہو تو دوبارہ

غسل کرنا ضروری ہے یا اسی حالت میں ہم بستری کر سکتے ہیں؟

جواب:- دوبارہ ہم بستری کا ارادہ ہو تو پہلے غسل یا وضو کر لینا مستحب ہے، لیکن اگر نہ کرے

واللہ اعلم

تو کوئی گناہ بھی نہیں۔ (۳)

۱۳۹۷/۱/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۶/۲۸ الف)

(۱ تا ۴) وفي مشکوٰۃ المصابیح ج: ۱ ص: ۴۹ (طبع قديمی کتب خانہ) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوء. (رواه مسلم). وفيه أيضًا بعده: عن أنس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد. (رواه مسلم). وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۷۷، ۱۷۸ لا يكره) معاودة أهله قبل اغتساله الا اذا احتلم لم يأت أهله. قال الحلبي: ظاهر الحديث انما يفيد الندب لا نفى الجواز المفاد من كلامه.

پیشاب کے قطروں کی بناء پر کپڑے کی پاکی اور وضو کا حکم

سوال:- مٹانے کی کمزوری کی بناء پر اکثر پیشاب سکھانے کے بعد قطرے نکل جاتے ہیں، اکثر وضو کرنے کے بعد ایسا ہو جاتا ہے، وضو اور کپڑے کی پاکی یا ناپاکی کا کیا حکم ہے؟

جواب:- صورت مسئلہ میں جب قطرہ آئے تو کپڑا پاک کر کے وضو دوبارہ کیا جائے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۰/۲۸ ج)

”لیکوریا“ کے پانی کا حکم اور اس سے متعلق متعدد مسائل

سوال:- عورتوں کو لیکوریا کی بیماری ہوتی ہے، جس کی وجہ سے رحم سے سفید پانی رستا رہتا ہے۔

- ۱:- کیا یہ سفید پانی نجاست خفیفہ ہے یا کہ نجاست غلیظہ؟
- ۲:- اگر کسی عورت کو یہ بیماری ہو اور وہ نماز بھی پڑھتی ہو، چونکہ پانی رسنے کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں ہوتا تو کیا اس پانی کی وجہ سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں؟
- ۳:- با وضو ہونے کی صورت میں یہ پانی نکلے تو کیا وضو ٹوٹ جاتا ہے؟
- ۴:- اگر نماز کی ادائیگی کے دوران پانی نکل آئے تو کیا نماز ہو جاتی ہے؟
- ۵:- اگر نماز نہیں ہوتی تو اس سلسلے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے کہ نماز ضائع نہ ہو؟
- ۶:- شرعاً کیا اس قسم کے مریض کو معذور سمجھا جائے گا؟

جواب ۱:- لیکوریا کی بیماری میں جو پانی خارج ہوتا ہے وہ چونکہ رحم سے خارج ہوتا ہے اس لئے وہ مذی کی طرح نجاست غلیظہ ہے، ولیس هو فی حکم رطوبة الفرج الداخل کما فی امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۶۵ و ۷۴۔^(۱)

۲:- اس سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں۔^(۲)

۳:- اس کے نکلنے سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔^(۳)

(۱ تا ۳) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۱۳ ای رطوبة الفرج فيكون مفرعا على قولهما بنجاستها، وقال ابن عابدين تحته: ومن وراء باطن الفرج فانه نجس قطعاً ككل خارج من الباطن كالماء الخارج مع الولد أو قبيله.

۴:- نماز نہیں ہوگی، الا یہ کہ معذوری کی وہ صورت ہو جائے جو نمبر ۵ و ۶ کے جواب میں

آ رہی ہے۔

۵، ۶:- اگر یہ پانی ہر وقت بہتا رہتا ہے اور اتنا وقفہ بھی نہیں ملتا کہ اس میں چار رکعت نماز ادا

کی جاسکے تو پھر یہ عورت ”معذور“ کے حکم میں ہے، ایسی عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ ہر نماز کا وقت

داخل ہونے پر وضو کر لے اور اس سے جتنی چاہے نمازیں نوافل وغیرہ پڑھتی رہے، جب تک اس نماز کا

وقت رہے گا، اس کا وضو سیلان کا پانی نکلنے سے نہیں ٹوٹے گا، پھر جب دوسری نماز کا وقت آئے تو اس

کے لئے نیا وضو کرے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۲/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۳/۵۲۷)

www.ahlehaq.org

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۰۵ وصاحب عذر من به سلس بول لا يمكنه امساكه أو استطلاق بطن ریح أو انفلات أو المستحاضة ان استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة بأن لا يجد في جميع وقتها زمناً يتوضأ ويصلي فيه خالياً عن الحدث وحكمه الوضوء لكل فرض ثم يصلي به فيه فرضاً أو نفلاً، فاذا خرج الوقت بطل.

﴿فصل فی الاستنجاء﴾

(استنجاء کے مسائل کا بیان)

کیا طہارت کے لئے ڈھیلا اور پانی دونوں استعمال کرنا ضروری ہے؟

سوال:- استنجے کے لئے مجھے دو بار ضرور جانا پڑتا ہے، پہلے مٹی استعمال کرتا ہوں، اور اس کے بعد پانی سے طہارت حاصل کرتا ہوں۔ میری سمجھ میں مجھ کو مکمل طہارت کے لئے ایسا کرنا پڑتا ہے، لیکن اس وقت بڑی تکلیف ہوتی ہے جبکہ جماعت نماز کے لئے کھڑی ہو اور میں سارا وقت استنجے میں صرف کردوں یا بارش وغیرہ کے وقت طہارت کے لئے مٹی کا ڈھیلا دستیاب نہیں ہوتا، اسی طرح سفر میں بھی مٹی دستیاب نہیں ہوتی۔ نماز اور حج وغیرہ میں اس کا اہتمام کرنے سے ارکان ہی چھوٹ جائیں گے، آخر کیا کروں؟ رہنمائی فرمائیں۔

جواب:- افضل تو بے شک یہی ہے کہ ڈھیلا اور پانی دونوں استعمال کئے جائیں، لیکن ضرورت کے وقت صرف پانی سے استنجا کر لینا بھی کافی ہے، اور اتنا دھویا جائے کہ نجاست باقی نہ رہے، زیادہ وہم میں پڑنا ٹھیک نہیں۔ ثم اعلم أن الجمع بین الماء والحجر أفضل ویلیہ فی الفضل الاقتصار علی الماء. (شامی ج: ۱ ص: ۲۲۶) ^(۱) والغسل بالماء الی أن یقع فی قلبہ أنه طهر ما لم یکن موسوسا. (درمختار ج: ۱ ص: ۲۲۵) ^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۵۸۸/۲۸ ب)

پیشاب کے بعد ڈھیلا استعمال کرنا مسنون ہے

اور صرف پانی کا استعمال بھی کافی ہے

سوال:- پیشاب کے بعد استعمال کے لئے ڈھیلا اگر میسر نہ آئے تو کیا صورت اختیار کرنی چاہئے؟ جبکہ دیوار بھی سنگ مرمر کی ہو، اور ڈھیلا اور پانی کے استعمال کے بعد بھی کسی شخص کو قطرہ نکل

(۱) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۲۳۸ (طبع ایچ ایم سعید)۔ وفي الهندیة ج: ۱ ص: ۲۸ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۳۷۔

آتا ہے تو اس کے لئے پاکی کیا صورت ہوگی؟

جواب:- پیشاب کے بعد ڈھیلا استعمال کرنا مسنون ہے، تاہم اگر ڈھیلا میسر نہ ہو تو صرف پانی بھی کافی ہے، لیکن صرف ڈھیلے پر اکتفاء نہیں کرنا چاہئے۔ ڈھیلے اور پانی دونوں کے استعمال کے بعد بھی اگر قطرہ آجائے تو استنجاء اور وضو دوبارہ کر لینا چاہئے اور کپڑا پاک کر لینا چاہئے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۱/۲/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۲۹۳ الف)

www.ahlehaq.org

﴿فصل فی المسح علی الخفین﴾ (موزوں پر مسح سے متعلق مسائل کا بیان)

مروجہ موزوں پر مسح کا مسئلہ

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ کن موزوں پر مسح کرنا درست ہے؟

الف:- جہاں تک چڑے کے موزوں پر مسح کا تعلق ہے، اس کے جواز پر تقریباً تمام ہی علمائے کرام کا اتفاق ہے۔

البتہ اونی، سوتی اور نایلون وغیرہ کے موزوں پر مسح کے جائز ہونے کے بارے میں کچھ اختلاف ہے، بیشتر فقہاء اونی اور سوتی موزوں پر مسح جائز ہونے کے بارے میں کچھ شرائط رکھتے ہیں۔ لیکن دور حاضر کے ایک مشہور صاحب فکر و بصیرت فرماتے ہیں کہ ہر قسم کے موزوں پر کسی قید کے بغیر مسح کرنا درست ہے۔

ب:- فقہائے کرام نے جو شرائط موزوں پر مسح کے جائز ہونے کی رکھی ہیں ان کے بارے میں مشہور مفکر فرماتے ہیں کہ:-

”میں نے اپنی امکانی حد تک یہ تلاش کرنے کی کوشش کی ہے کہ ان شرائط کا ماخذ کیا ہے؟ مگر سنت میں کوئی ایسی چیز نہ مل سکی۔“

سنت سے جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جرابوں اور جوتیوں پر مسح فرمایا ہے، نسائی کے سوا کتب سنن میں اور مسند احمد میں مغیرہ بن شعبہ کی روایت موجود ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور (مسح علی الجوربین والنعلین) اپنی جرابوں اور جوتیوں پر مسح فرمایا۔ ابوداؤد کا بیان ہے کہ حضرت علی، عبداللہ بن مسعود، براء بن عازب، انس بن مالک، ابوامامہ، سہیل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم نے جرابوں پر مسح کیا، نیز حضرت عمرؓ اور حضرت عباسؓ سے بھی یہ فعل مروی ہے، بلکہ بیہقی نے ابن عباسؓ اور انس بن مالکؓ سے، طحاوی نے اولیس بن اولیسؓ سے

روایت نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف جوتوں پر مسح فرمایا، اس میں جرابوں کا ذکر نہیں ہے، اور یہی عمل حضرت علیؓ سے بھی منقول ہے، ان مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف جراب اور جرابیں پہنے ہوئے جوتے پر بھی مسح کرنا اسی طرح جائز ہے جس طرح چمڑے کے موزوں پر مسح کرنا درست ہے، ان روایات میں کہیں یہ نہیں ملتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہاء کی تجویز کردہ شرائط میں سے کوئی شرط بیان فرمائی ہو، اور نہ ہی یہ ذکر کسی جگہ ملتا ہے کہ جن جرابوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور صحابہ کرامؓ نے مسح فرمایا وہ کس چیز کی تھیں؟

اس لئے میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ فقہاء کی عائد کردہ ان شرائط کا کوئی ماخذ نہیں، اور فقہاء چونکہ شارع نہیں اس لئے ان کی شرطوں پر اگر کوئی عمل نہ کرے تو وہ گناہگار نہ ہوگا۔ اس تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر قسم کے موزوں پر اطمینان کے ساتھ مسح کیا جاسکتا ہے چاہے وہ اونی ہوں یا سوتی، نائیلون کے ہوں یا کسی اور ریشے کے، چمڑے کے ہوں یا آئل کلاتھ کے اور ریگزیں کے، حد یہ کہ اگر پاؤں پر کپڑا لپیٹ کر بھی مسح کر لیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

ان مفکر کے علاوہ علامہ ابن تیمیہؒ نے بھی اپنے فتویٰ کی کتاب جلد دوم میں یہ فتویٰ دیا ہے، اور حافظ ابن قیمؒ اور علامہ ابن حزمؒ کا بھی یہی مسلک ہے کہ کسی قید کے بغیر ہر قسم کے موزے پر مسح کیا جاسکتا ہے۔

آخر میں مستدعی ہوں کہ اپنے مصروف اوقات میں سے اس دینی مسئلے کو حل فرما کر مرسل فرمائیں، فتویٰ مدلل اور مفصل درکار ہے۔

آپ کے فتویٰ کا منتظر رہوں گا تاکہ اس الجھن سے نکل کر راہِ راست پاسکوں۔

منتظر الجواب

محمد طاہر غوری

چشتیاں، ضلع بہاول نگر

الجواب وباللہ التوفیق

جس قسم کے سوتی، اونی یا نائیلون کے موزے آج کل رائج ہیں، ان پر مسح کرنا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں، آپ کا خیال غلط ہے کہ اس مسئلے میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ایسے باریک موزوں کے بارے میں ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ ان پر مسح کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ ملک العلماء کا سانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

فان كانا رقيقين يشفان الماء لا يجوز المسح عليهما بالاجماع.

(۱)

(بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۰)

پس اگر موزے اتنے باریک ہوں کہ ان میں سے پانی چھن سکتا ہو تو ان پر باجماع مسح

جائز نہیں۔

اور علامہ ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:-

ولا يجوز المسح على الجورب الرقيق من غزل أو شعر بلا خلاف، ولو كان ثخيناً

(۲)

(البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۹۲)

يمشي معه فرسخاً فصاعداً.... فعلى الخلاف.

اس سے معلوم ہوا کہ جن موزوں میں ”ثخین“ کی شرائط نہ پائی جاتی ہوں، یعنی ان میں پانی

چھن جاتا ہو، یا وہ کسی چیز سے باندھے بغیر محض اپنی موٹائی کی بناء پر کھڑے نہ رہ سکتے ہوں، یا ان میں

ایک کوس تک بغیر جوتے کے چلنا ممکن نہ ہو، ان پر مسح کرنا کسی بھی مجتہد کے مذہب میں جائز نہیں، ہاں!

جن موزوں میں یہ تینوں شرائط پائی جاتی ہوں، ان پر مسح کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے۔

جہاں تک جناب مولانا ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کا تعلق ہے، انہوں نے بہت سے مسائل

میں جمہور اُمت سے الگ راستہ اختیار کیا ہے، یہ مسئلہ بھی ایسا ہی ہے جس میں انہوں نے جمہور فقہاء کی

مخالفت کر کے سخت غلطی کی ہے، آپ نے ان کے جو دلائل ذکر کئے ہیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ

موصوف نے مسئلے کی اصل حقیقت کو پوری طرح سمجھنے کی کوشش ہی نہیں فرمائی۔ آپ کے اطمینان کے

لئے مسئلے کی حقیقت مختصراً عرض کی جاتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم نے سورۃ مائدہ میں وضو کا جو طریقہ بیان فرمایا ہے اس میں پوری

وضاحت کے ساتھ پاؤں کو دھونے کا حکم دیا ہے، نہ کہ ان پر مسح کرنے کا۔ لہذا قرآن کریم کی اس آیت

کا تقاضا یہ ہے کہ وضو میں ہمیشہ پاؤں دھوئے جائیں، اور ان پر مسح کسی صورت میں بھی جائز نہ ہو،

یہاں تک کہ جب کسی شخص نے چمڑے کے موزے پہنے ہوئے ہوں اس وقت بھی مسح کی اجازت نہ ہو،

لیکن چمڑے کے موزوں پر مسح کی بوجہ اجازت باجماع اُمت دی گئی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے موزوں پر

مسح کرنا اور اس کی اجازت دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے تواتر کے ساتھ ثابت ہے جس کا

انکار ممکن نہیں، اگر مسح علی الخفین کے جواز پر دو تین ہی حدیثیں ہوتیں تب بھی ان کی بناء پر قرآن کریم

کے مذکورہ صریح حکم میں کوئی تقید درست نہ ہوتی، کیونکہ اخبار آحاد سے قرآن کریم پر زیادتی یا اس کا نسخ

یا اس کی تنقید جائز نہیں ہوتی۔ لیکن چونکہ مسح علی الخفین کی احادیث معنی متواتر ہیں، اس لئے ان متواتر احادیث کی روشنی میں تمام امت کا اس پر اجماع منعقد ہو گیا کہ قرآن کریم کی آیت میں پاؤں دھونے کا حکم اس صورت کے ساتھ مخصوص ہے جب انسان نے ”خفین“ (یعنی چمڑے کے موزے) نہ پہن رکھے ہوں، چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

(۱) ما قلت بالمسح حتی جاءنی فیہ ضوء النہار۔ (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۷۳)

میں مسح علی الخفین کا اس وقت تک قائل نہیں ہوا جب تک میرے پاس روزِ روشن کی طرح اس کے دلائل نہیں پہنچ گئے۔

چنانچہ ”مسح علی الخفین“ کا حکم اسی (۸۰) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے روایت کیا ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری میں لکھتے ہیں:-

وقد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح علی الخفین متواتر وجمع بعضهم رواۃ فجاوزوا الثمانین منهم العشرة۔ (نیل الاوطار ج: ۲ ص: ۱۷۶)

حفاظ کی ایک بڑی جماعت نے تصریح کی ہے کہ مسح علی الخفین کا حکم متواتر ہے، اور بعض حضرات نے اس کے روایت کرنے والے صحابہ کو جمع کیا تو وہ اسی (۸۰) سے متجاوز تھے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔

اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ادرکت سبعین بدریا من الصحابة کلهم کانوا یرون المسح علی الخفین۔

(۲) تلخیص الحبیر ج: ۱ ص: ۱۵۸ و بدائع ج: ۱ ص: ۷۲

اگر مسح علی الخفین کا حکم ایسے تواتر یا استفاضے کے ساتھ ثابت نہ ہوتا تو قرآن کریم نے پاؤں دھونے کا جو حکم دیا ہے اس میں کسی تخصیص یا تنقید کی گنجائش نہیں تھی، چنانچہ امام ابو یوسف فرماتے تھے:-

انما يجوز نسخ القرآن بالسنة اذا وردت كورود المسح علی الخفین فی

(۳) الاستفاضة۔ (احکام القرآن للجصاص ج: ۲ ص: ۲۲۵)

(۱) البحر الرائق باب المسح علی الخفین ج: ۱ ص: ۱۶۵ (طبع ایچ ایم سعید) و کذا فی فتح القدیر ج: ۱ ص: ۱۲۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) نیل الاوطار للشوکانی أبواب المسح علی الخفین باب فی شرعیتہ ج: ۱ ص: ۱۵۵ (طبع مصطفى البابی، مصر)۔

(۳) وفی تلخیص الحبیر باب المسح علی الخفین ج: ۱ ص: ۲۲۸ (طبع مکتبہ نزار مصطفى الباز، مکة المكرمة) عن الحسن البصری قال حدثنی سبعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يمسح علی الخفین. و کذا فی نیل الاوطار للشوکانی أبواب المسح علی الخفین باب فی شرعیتہ ج: ۱ ص: ۱۵۵ (طبع قديم، مصر) والبحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۶۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) احکام القرآن للجصاص رحمہ اللہ، ذکر الخلاف فی المسح علی الخفین ج: ۲ ص: ۳۲۸ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

سنت نبویہ سے قرآن کریم کے کسی حکم کو منسوخ (بمعنی مقید) کرنا اسی وقت جائز ہو سکتا ہے جب وہ سنت ایسے تواتر سے ثابت ہو جیسے مسح علی الخفین ثابت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ وضو میں پاؤں دھونے کا قرآنی حکم ایسی چیز نہیں ہے جسے دو تین روایتوں کی بنیاد پر کسی خاص بات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے، بلکہ اس کے لئے ایسا تواتر درکار ہے جیسے مسح علی الخفین کی احادیث کو حاصل ہے۔ اب ”خفین“ (چمڑے کے موزوں) کے بارے میں تو یہ تواتر موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر مسح خود بھی فرمایا اور دوسروں کو بھی اس کی اجازت دی، لیکن ”خفین“ کے سوا کسی چیز پر مسح کرنے کے بارے میں ایسا تواتر موجود نہیں ہے۔ اور ”خفین“ چونکہ عربی زبان میں صرف چمڑے کے موزوں کو کہتے ہیں، کپڑے کو موزوں کو ”خف“ نہیں کہا جاتا، اس لئے یہ اجازت صرف چمڑے ہی کے موزوں کے ساتھ مخصوص رہے گی، دوسرے موزوں کے بارے میں قرآن کریم کے اصلی حکم یعنی پاؤں دھونے پر ہی عمل ہوگا۔ ہاں! اگر کپڑے کے موزے اتنے ٹخنیں (موئے) ہوں کہ وہ اپنی خصوصیات اور اوصاف میں چمڑے کے ہم پایہ ہو گئے ہوں، یعنی نہ تو ان میں پانی چھنتا ہو، نہ انہیں کھڑا رکھنے کے لئے کسی بیرونی سہارے کی ضرورت ہو اور ان کو پہن کر تین میل چل سکتے ہوں تو ایسے موزوں کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہو گیا، بعض فقہاء نے فرمایا کہ چونکہ ایسے موزے چمڑے ہی کے معنی میں آگئے ہیں اس لئے ان پر بھی مسح جائز ہونا چاہئے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ چونکہ مسح کرنا تواتر کے ساتھ صرف خفین (چمڑے کے موزوں) پر ہی ثابت ہے، اس لئے ان پر مسح کرنا درست نہیں، گویا موزے تین قسم کے ہو گئے:-

۱:- چمڑے کے موزے جنہیں خفین کہا جاتا ہے، ان پر مسح بالاجماع جائز ہے۔

۲:- وہ باریک موزے جو نہ چمڑے کے ہوں، اور نہ ان میں چمڑے کے اوصاف پائے جاتے ہوں، جیسے آج کل سوتی، اونی یا نائیلون کے موزے، ان کے بارے میں اجماع ہے کہ ان پر مسح جائز نہیں کیونکہ ایسے موزوں پر مسح کرنا ایسے دلائل سے ثابت نہیں جن کی بناء پر پاؤں دھونے کے قرآنی حکم کو چھوڑا جاسکے۔

۳:- وہ موزے جو چمڑے کے تو نہیں ہیں، لیکن ان میں موٹے ہونے کی بناء پر اوصاف چمڑے ہی کے پائے جاتے ہیں، ان پر مسح کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو موزے چمڑے جیسے نہ ہوں، ان پر مسح کے عدم جواز میں مجتہدین امت کا کوئی اختلاف نہیں، اور اس کی وجہ یہی ہے کہ پاؤں دھونے کے قرآنی حکم کو اس وقت تک نہیں چھوڑا جاسکتا ہے جب تک کہ مسح کا حکم ایسے تواتر سے ثابت نہ ہو جائے جس تواتر سے مسح علی الخفین کا جواز

ثابت ہے۔ لہذا فقہائے کرام نے کپڑے کے موزوں پر مسح کے لئے جو شرطیں لگائی ہیں وہ اپنی طرف سے نہیں لگائیں، بلکہ ان موزوں میں چڑے کے اوصاف کے تحقق کے لئے لگائی ہیں، اور اس میں بھی اختلاف رہا ہے کہ ان شرائط کے تحقق کے بعد بھی ان پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

حقیقت مسئلہ کی وضاحت کے بعد اب ان روایات کو دیکھئے جن میں جو رہین (جراہوں) پر مسح کا ذکر آیا ہے، سارے ذخیرہ حدیث میں یہ کل تین حدیثیں ہیں، ایک حضرت بلالؓ سے مروی ہے، ایک حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے، اور ایک حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے۔ حضرت بلالؓ کی حدیث معجم صغیر طبرانی میں ہے، اور حضرت ابو موسیٰؓ کی ابن ماجہ اور بیہقی وغیرہ نے روایت کی ہے، لیکن حافظ زیلعیؒ نے ان دونوں کے بارے میں ثابت کیا ہے یہ دونوں سنداً ضعیف ہیں۔ (نصب الراية ج: ۱ ص: ۱۸۳، ۱۸۴)^(۱) اور حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث کے بارے میں تو امام ابو داؤدؒ نے بھی لکھا ہے کہ:-

لیس بالمتصل ولا بالقوی۔ (بذل المجہود ج: ۱ ص: ۹۶)^(۲)

لہذا یہ دونوں روایتیں تو خارج از بحث ہیں۔

اب صرف حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی حدیث رہ جاتی ہے، اس کا معاملہ بھی یہ ہے کہ اگرچہ امام ترمذیؒ نے اسے ”حسن صحیح“ کہا ہے، لیکن دوسرے ائمہ حدیث نے ان کے اس قول پر سخت تنقید کی ہے، امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو روایت کر کے لکھتے ہیں:-

وكان عبد الرحمن بن مہدی لا يحدث بهذا الحديث لأن المعروف عن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين۔ (بذل المجہود ج: ۱ ص: ۹۶)^(۳)

حضرت عبد الرحمن بن مہدیؒ یہ حدیث بیان نہیں کیا کرتے تھے کیونکہ حضرت مغیرہؓ سے جو معروف روایتیں ہیں وہ مسح علی الخفین کی ہیں (نہ کہ جو رہین پر مسح کی)۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ سنن کبریٰ میں لکھتے ہیں:-

لا نعلم أحدا تابع أبا قيس على هذه الرواية، والصحيح عن المغيرة أنه عليه السلام مسح على الخفين۔ (نصب الراية ج: ۱ ص: ۱۸۳)^(۴)

یہ روایت ابو قیس کے سوا کسی نے روایت نہیں کی، اور ہمارے علم میں کوئی اور راوی اس کی

(۱) (طبع مؤسسة الريان بيروت)۔

(۲) دیکھئے: بذل المجہود فی حل ابی داؤد ج: ۲ ص: ۳۳ (طبع ندوة العلماء لکھنؤ)۔ وکذا فی الکفاية علی هامش فتح القدیر ج: ۱ ص: ۱۳۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) نصب الراية لأحاديث الهداية ج: ۱ ص: ۱۸۳ (طبع مؤسسة الريان بيروت)۔

تائید نہیں کرتا، البتہ حضرت مغیرہؓ سے صحیح روایت مسح علی الخفین ہی کی ہے۔

اس کے علاوہ امام مسلمؒ، امام بیہقیؒ، سفیان ثوریؒ، امام احمدؒ، یحییٰ بن معینؒ، علی بن المدینیؒ اور دوسرے محدثین نے اس روایت کو ابوقیس اور ہزیر بن شریل دونوں کے ضعف کی بناء پر ضعیف قرار دیا ہے، اور علامہ نوویؒ شارح صحیح مسلم لکھتے ہیں:-

کل واحد من هؤلاء لو انفرد قدم علی الترمذی مع ان الجرح مقدم علی التعديل،
واتفق الحفاظ علی تضعیفه، ولا یقبل قول الترمذی أنه حسن صحيح. (نصب الراية بحوالہ بالا)^(۱)
جن حضرات نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اگر ان میں سے ہر ایک تنہا ہوتا تب بھی وہ امام ترمذیؒ پر مقدم ہوتا، اس کے علاوہ یہ قاعدہ ہے کہ جرح، تعدیل پر مقدم ہوتی ہے، اور حفاظ حدیث اس کی تضعیف پر متفق ہیں، لہذا ترمذی کا یہ قول کہ یہ ”حسن صحیح ہے“ قابل قبول نہیں۔

یہ ہے اس حدیث کی اسنادی حیثیت جسے مولانا مودودی صاحب نے اپنی دلیل میں پیش کیا ہے، آپ نے دیکھا کہ اول تو اکثر حفاظ حدیث کے نزدیک یہ حدیث ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔ دوسرے اگر بالفرض امام ترمذیؒ کے قول کے مطابق اسے صحیح مان لیا جائے تو پورے ذخیرہ حدیث میں تنہا یہ ایک روایت ہوگی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جور بن پر مسح کرنا مذکور ہے۔ اب آپ غور فرمائیے کہ قرآن کریم نے پاؤں دھونے کا جو صریح حکم دیا ہے، اسے صرف اس ایک روایت کی بناء پر کیسے چھوڑ دیا جائے؟ جبکہ ائمہ حدیث نے اس پر شدید تنقید بھی کی ہے۔ آپ پیچھے دیکھ چکے ہیں کہ مسح علی الخفین کا حکم اس وقت ثابت ہوا کہ جب اس کی احادیث تواتر کی حد تک پہنچ گئیں، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر مسح علی الخفین کی احادیث اتنی کثرت کے ساتھ نہ ہوتیں تو پاؤں دھونے کے قرآنی حکم کو چھوڑنے کی گنجائش نہ تھی، لیکن مسح علی الجور بن کی احادیث متواتر تو کیا ہوتیں؟ پورے ذخیرہ حدیث میں اس کی صرف تین روایتیں ہیں، ان میں سے دو تو بالاتفاق ضعیف ہیں، اور ایک کو اکثر محدثین نے ضعیف کہا ہے، صرف امام ترمذیؒ اسے صحیح کہتے ہیں۔ ایسی روایات کی بناء پر قرآن کریم کے کسی حکم میں کوئی تخصیص یا تنقید پیدا نہیں کی جاسکتی، چنانچہ امام ابوبکر جصاصؒ فرماتے ہیں:-

والأصل فيه أنه قد ثبت أن مراد الآية الغسل علی ما قدمنا، فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح علی الخفین لما جاز لنا المسح ولما لم ترد الآثار فی جواز المسح علی الجور بن فی وزن ورودها فی المسح علی الخفین أبقينا

(۱) حکم الغسل علی مراد الایۃ. (احکام القرآن للجصاص ج: ۲ ص: ۴۲۸)

مسئلے کی حقیقت یہ ہے کہ آیت کی اصلی مراد پاؤں دھونا ہے، جیسے کہ پیچھے گزر چکا، لہذا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسح علی الخفین کی متواتر احادیث ثابت نہ ہوتیں تو ہم کبھی مسح علی الخفین کو جائز قرار نہ دیتے..... اور چونکہ جور بن (کپڑے کے موزوں) پر مسح کی احادیث اس وزنی طریقے سے مروی نہیں ہیں جس وزنی طریقے سے مسح علی الخفین کی احادیث مروی ہیں اس لئے ہم نے وہاں آیت قرآنی کی اصل مراد یعنی پاؤں دھونے کے حکم کو برقرار رکھا ہے۔

اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ جن حضرات صحابہ کرامؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے جور بن پر مسح کیا یا اس کی اجازت دی، تو ان کے اس عمل کی کیا وجہ تھی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے ان آثار میں کہیں بھی یہ صراحت نہیں ہے کہ جور بن کپڑے کے باریک موزے تھے، اور جب تک یہ صراحت نہ ہو اس وقت تک ان آثار سے باریک موزوں پر مسح کا جواز کیسے ثابت ہو سکتا ہے؟ چنانچہ مشہور اہل حدیث عالم علامہ شمس الحق صاحب عظیم آبادی لکھتے ہیں:-

ان الجورب يتخذ من الاديمن وكذا من الصوف وكذا من القطن ويقال لكل من هذا انه جورب ومن المعلوم ان هذه الرخصة بهذا العموم لا تثبت الا بعد ان يثبت ان الجوربين الذين مسح عليهما النبي صلى الله عليه وسلم كانا من صوف الخ.

(۲) (عون المعبود ج: ۱ ص: ۶۲)

یعنی جور بن کھال کے بھی ہوتے ہیں، اُون کے بھی اور رُوئی کے بھی، اور ہر ایک کو جورب کہا جاتا ہے، اور ہر قسم کے موزے پر مسح کی اجازت اس وقت تک ثابت نہیں ہو سکتی ہے جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان جور بن پر مسح فرمایا، بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ ثابت ہے کہ ان حضرات نے جن جور بن پر مسح فرمایا وہ زیادہ تو چمڑے کے تھے یا اپنی موٹائی کی وجہ سے چمڑے کے موزوں کی طرح تھے، اور ان میں چمڑے کے موزوں کی صفات پائی جاتی تھیں، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں روایت ہے:-

حدثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن وشعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب

(۳) والحسن انهما قالوا: يمسح على الجوربين اذا كانا صفيقين. (مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۱ ص: ۱۸۸)

(۱) احکام القرآن للجصاص رحمہ اللہ ج: ۲ ص: ۳۵۰ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور).

(۲) عون المعبود باب المسح علی الجوربین ج: ۱ ص: ۱۸۷ (طبع دار الکتب العلمیۃ بیروت).

(۳) (طبع ادارۃ القرآن کراچی).

حضرت سعید بن مسیب اور حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ جرابوں پر مسح جائز ہے، بشرطیکہ وہ خوب موٹی ہوں۔ واضح رہے کہ ثوب صفیق اس کپڑے کو کہتے ہیں جو خوب مضبوط اور دبیز ہو، ملاحظہ ہو قاموس اور مختار الصحاح وغیرہ۔

حضرت حسن بصری اور حضرت سعید بن المسیب دونوں جلیل القدر تابعین میں سے ہیں، اور انہوں نے صحابہ کرام کا عمل دیکھ کر ہی یہ فتویٰ دیا ہے۔

لہذا ان حضرات کے عمل اور فتویٰ سے جو بات ثابت ہوئی وہ اس سے زائد نہیں کہ جو موزے بہت موٹے ہونے کی بناء پر چمڑے کے اوصاف کے حامل ہوں، ان پر مسح جائز ہے، اور اس موٹائی کی وضاحت کے لئے فقہاء نے وہ تین شرائط ذکر کی ہیں کہ ایک تو ان میں پانی نہ چھنے، دوسرے وہ کسی چیز سے باندھے بغیر اپنی موٹائی کی وجہ سے خود کھڑے رہیں، اور تیسرے یہ کہ ان کو پہن کر تین میل چلنا ممکن ہو، ایسے موزے چونکہ چمڑے کے اوصاف کے حامل ہوتے ہیں، اس لئے ان کو بھی اکثر فقہاء نے ”مسح علی الخفین“ کی احادیث کی دلالت النص اور مذکورہ آثار صحابہ کی بناء پر ”خفین“ کے حکم میں داخل کر لیا، چنانچہ علامہ ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں:-

لا شک ان المسح علی الخف علی خلاف القیاس، فلا یصلح الحاق غیرہ بہ، الا اذا کان بطریق الدلالة، وهو ان یکون فی معناه، ومعناه السائر لمحل الفرض الذی هو بعدد متابعة المشی فیہ فی السفر وغیرہ۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۱۰۹)

اس میں کوئی شک نہیں کہ مسح علی الخفین کی مشروعیت خلاف قیاس ہوئی ہے، لہذا کسی دوسری چیز کو ان پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، الا یہ کہ وہ دلالت النص کے طریقے پر خفین کے معنی میں داخل ہو، اور خفین کے معنی ایک ایسے موزے کے ہیں جنہوں نے پاؤں کو بالکل ڈھانپ رکھا ہو، اور ان میں سفر وغیرہ کے دوران مسلسل چلنا ممکن ہو۔

لہذا فقہاء نے جو زمین پر مسح کے لئے جو شرائط مقرر کی ہیں، ان کی یہ تعبیر بالکل غلط اور خلاف واقعہ ہے کہ حدیث میں مسح علی الجورین کی اجازت مطلق تھی، اور انہوں نے اپنی طرف سے شرائط عائد کر کے اسے مقید کر دیا، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اصولی اعتبار سے پاؤں دھونے کے فریضے کو چھوڑ کر مسح کرنے کا حکم اس وقت تک ثابت نہیں ہو سکتا، جب تک کہ اس پر احادیث متواتر موجود نہ ہوں، خفین

میں چونکہ ایسی احادیث موجود تھیں، اس لئے وہاں مسح کی اجازت دے دی گئی، لیکن جو رہین پر مسح کسی ایسی حدیث سے بھی ثابت نہیں جو متفق علیہ طور پر صحیح ہو، لہذا ان پر مسح کی اجازت نہیں دی جاسکتی تھی، الا یہ کہ وہ جو رہین، خفین کی صفات کی حامل ہو کر خفین کے حکم میں بدالۃ النص داخل ہو جائیں، اور چونکہ صحابہؓ و تابعینؓ سے ایسے ہی موزوں پر مسح ثابت تھا، اس لئے بیشتر فقہاء نے اس کی اجازت دی، اور ”خفین“ کی بنیادی صفات کو مذکورہ تین شرائط کے ذریعہ بیان کر دیا، اور اس پر تمام ائمہ مجتہدین کا اجماع منعقد ہو گیا۔

جہاں تک علامہ ابن حزمؒ یا علامہ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن قیمؒ کا تعلق ہے، ان کا مقام بلند اپنی جگہ ہے، لیکن انہوں نے بہت سے مسائل میں جمہور اُمت سے الگ راہ اختیار کی ہے، جسے اُمت نے بحیثیت مجموعی قبول نہیں کیا، بالخصوص اس مسئلے میں تو انہوں نے اپنے مسلک پر کوئی دلیل بھی نہیں دی، لہذا پوری اُمت کے فقہاء، محدثین اور مجتہدین کے مقابلے میں صرف ان تین حضرات کی رائے پر عمل کر کے پاؤں دھونے کے قرآنی حکم کو ترک کر دینا ایک سنگین جسارت ہے۔ اور اس ”اجتہاد“ کا تو کوئی جواب ہی نہیں ہے کہ: ”اگر پاؤں پر کپڑا لپیٹ کر بھی مسح کر لیا جائے تو اس پر بھی مسح جائز ہے۔“ ساری اُمت کے تمام فقہاء، تمام محدثین اور تمام مجتہدین کے بارے میں تو یہ الزام ہے کہ ان کے اس قول کا کوئی مآخذ نہیں، حالانکہ ان کے ناقابل انکار دلائل آپ پیچھے دیکھ چکے ہیں، اور دوسری طرف اپنا خود ”اجتہاد“ یہ ہے کہ بلاوجہ پاؤں پر کپڑا لپیٹ کر اس پر بھی مسح کیا جاسکتا ہے۔ کیا اس لایعنی حرکت کی خاطر پاؤں دھونے کے قرآنی حکم کو ترک کرنے کا بھی کوئی مآخذ ہے؟

آپ نے جناب مولانا مودودی صاحب کی جو عبارت نقل فرمائی ہے، اس میں چونکہ جوتوں پر مسح کرنے کا بھی ذکر ہے، اس لئے اس کی حقیقت بھی آخر میں مختصراً عرض ہے۔ جو رہین اگر موٹے ہوں تو ان پر مسح کرنے کے تو بعض فقہاء قائل بھی ہیں، لیکن جوتوں پر مسح کرنا تو کسی بھی امام کے مذہب میں جائز نہیں۔

لم یذهب أحد من الأئمة الى جواز المسح على النعلين. (معارف السنن ج: ۱ ص: ۳۴۷)^(۱)
ائمہ میں سے کوئی بھی جوتوں پر مسح کرنے کا قائل نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جوتوں پر مسح کرنا اس وقت ثابت ہے جبکہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہی سے با وضو ہوتے تھے، لیکن نئی نماز کے لئے تازہ وضو فرماتے تھے، ایسی حالت میں چونکہ وضو پہلے سے ہوتا تھا، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاؤں دھونے کے بجائے اپنے جوتوں پر ہاتھ پھیر لیتے تھے، چنانچہ صحیح ابن خزیمہ میں روایت ہے:-

عن علیّ أنه دعا بكوز من ماء ثم توضأ وضواً خفيفاً مسح على نعليه، ثم قال: هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم للطاهر ما لم يحدث.

(۱)
(صحیح ابن خزیمہ ج: ۱ ص: ۱۰۰ باب ۵۴ حدیث: ۳۰۰)

حضرت علیؑ نے پانی کا ایک گلاس منگوایا، اور بہت مختصر وضو کیا اور اپنے جوتوں پر مسح کیا، پھر فرمایا ”طہارت کی حالت میں جب تک وضو نہ ٹوٹا ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح وضو فرمایا کرتے تھے۔“

اس وضاحت کے بعد ”جوتوں پر مسح“ ثابت کرنے والی روایات سے بے وضو آدمی کے لئے جوتوں پر مسح کرنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

لہذا

امت کے تمام مستند فقہاء و مجتہدین کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ باریک موزے جن سے پانی چھن جاتا ہو یا وہ کسی چیز سے باندھے بغیر پنڈلی پر کھڑے نہ رہتے ہوں، یا ان میں تین میل مسلسل چلنا ممکن نہ ہو، ان پر مسح جائز نہیں، اور نہ جوتوں پر مسح درست ہے۔ اور چونکہ ہمارے زمانے میں جو سوتی، اونی، نائیلون کے موزے رائج ہیں وہ باریک ہوتے ہیں اور ان میں مذکورہ اوصاف نہیں پائے جاتے، اس لئے ان پر مسح کسی حال میں جائز نہیں ہے، اور جو شخص ایسا کرے گا تو امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، بلکہ کسی بھی مجتہد کے مسلک میں اس کا وضو صحیح نہیں ہوگا۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

(از ماہنامہ ”البلاغ“)

جمادی الاولیٰ ۱۳۹۷ھ

نائیلون کی مروّجہ جرابوں اور سوتی جرابوں پر مسح کا حکم

سوال :- موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، ربڑ کے موزے کے علاوہ واٹر پروف موزے وغیرہ اور نائیلون کی جرابیں، سوتی جرابیں، ان پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ واضح طور پر صحیح ثبوت کے ساتھ باحوالہ تحریر فرمائیں۔

جواب :- چمڑے یا ربڑ کے موزے اگر اتنے موٹے ہوں کہ محض اپنی موٹائی اور سختی کی وجہ سے یا لاسٹک باندھے بغیر خود کھڑے رہیں تو ان پر مسح درست ہے، نائیلون کی مروّجہ جرابیں پتلی ہوتی ہیں ان پر مسح درست نہیں۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۱/۲/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۲۹۳ الف)



www.ahlehaq.org

(۱) دلائل اور تفصیل کے لئے پچھلا فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

کتاب الصلوة

(مسائل نماز)

www.ahlehadith.org

﴿فصل فی مواقیت الصلوٰۃ﴾ (اوقاتِ نماز سے متعلق مسائل کا بیان)

دارالعلوم کراچی کے نقشہ اوقاتِ نماز میں
صبح صادق کے وقت پر اعتراض اور اس کا جواب
سوال:- محترم واجب الاحترام مفتی تقی عثمانی صاحب زید مجدکم!
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بندہ نے تقریباً ایک مہینے سے دارالعلوم کے مفتیوں کے ساتھ صبح صادق اور صبح کاذب کے بارے میں گفت و شنید کی، جس سے معلوم ہوا کہ ان کو اس فن کا کوئی علم ہی نہیں سوائے اندھی تقلید کے۔ جناب مولانا اشرف صاحب بیت المکرم والے سے تین بار فون پر گفت و شنید کی، اور ان سے عرض کیا کہ ہمیں وقت دے دیں کہ ہم تین آدمی اس بارے میں دلائل سے گفتگو کریں۔ مشاہدات کے لئے میں محمد اشرف جنوبی وزیرستان، علم جدید کے لئے احمد نفیس انجینئر، علم ہیئت قدیم کے لئے مفتی بلال صاحب، لیکن وہ اس پر تیار نہ ہوئے، بالآخر تیسری بار یہ فرمایا کہ یہ نقشہ اوقاتِ نماز عباسی صاحب نے مرتب کیا ہے، غرضیکہ سوائے اندھی تقلید کے اور کوئی دلائل زیر اُفق اٹھارہ درجے پر صبح صادق ہونے کے، نہیں تھے۔

آخر میں یہ فرمایا کہ آپ مفتی رفیع عثمانی صاحب اور مفتی محمد تقی عثمانی صاحب سے بات کریں۔ جناب محترم! آپ دونوں بھائیوں نے اور علماء حضرات کے ساتھ اندازاً تین بار مشاہدات کئے ہیں، اور آپ صاحب نے اپنے قلم سے زیر اُفق اٹھارہ درجے صبح کاذب ثابت کیا ہے، پھر آپ نے اسی صبح کاذب کو صبح صادق کیسے ثابت کیا؟ غرضیکہ مشاہدات سے بھی اور حسابات سے بھی آپ دونوں بھائی زیر اُفق اٹھارہ درجے پر صبح کاذب کے قائل ہو گئے تھے، پھر بغیر مشاہدات اور حسابات کے زیر اُفق پندرہ درجہ صبح صادق کی کیوں مخالفت شروع کی ہے؟ جناب محترم! مؤذبانہ التماس ہے کہ بندوں کو سیدھی راہ دکھانے کی خاطر آئندہ کے لئے

ہٹ دھرمی اور اندھی تقلید چھوڑیں اور مسئلے کو صحیح حل فرمانے کی مہربانی فرمائیں، تاکہ عوام کی نماز فجر ضائع ہونے سے بچ جائے، اُمید واثق ہے کہ دارالعلوم سے شائع ہونے والے نقشہ اوقات نماز کی اپنے لکھے ہوئے اصول کے مطابق شائع کرنے کی ہدایت جاری فرمائیں گے۔

یعنی انتہاء سحر پُرانے نقشوں کے مطابق، اذان فجر صبح صادق مفتی رشید احمد دامت برکاتہم کے مرتب کردہ حساب کے مطابق، صبح صادق زیر افق پندرہ درجے پر ہونے کو شائع کرنے کی ہدایت جاری فرمائیں۔

وفلکم اللہ تعالیٰ

بندہ محمد اشرف عفا اللہ تعالیٰ

جنوبی وزیرستان

۲۲ شوال ۱۴۱۷ھ

(مذکورہ تحریر کے بعد سائل کی طرف سے ذیل کا استفتاء بھی آیا)

محترم المقام واجب الاحترام مفتیان حضرات زید مجدکم، ومفتی تقی عثمانی صاحب دارالعلوم کورنگی کراچی ۱۴

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ حق کو نہ چھپاؤ، حق کو باطل کے ساتھ نہ ملاؤ۔ یہاں کراچی شہر میں صبح و انتہاء سحر و افطار کے نقشے چھپتے ہیں، ان نقشوں میں سحر کے وقت اور اذان فجر کے مابین کوئی فرق نہیں لکھا ہے، تعجب کی بات ہے کہ انتہاء سحر کے وقت لاؤڈ اسپیکروں پر اذانیں دینا بھی شروع کر دیتے ہیں، ساتھ ہی لوگ انفرادی و اجتماعی طور پر فجر کی نماز ادا کرتے ہیں، لیکن بہت سے ایسے مفتیان و علمائے کرام جن کو معلوم ہے کہ مروجہ جنتریوں میں جو صبح صادق کا وقت لکھا ہے وہ صبح کاذب کا ہے، لیکن پھر بھی وہ غلط نقشوں کی نشر و اشاعت کر رہے ہیں۔

اب بندہ اپنے پندرہ سال کے عینی مشاہدات لکھ رہا ہے، وہ یہ کہ زیر افق اٹھارہ درجے صبح کاذب کا وقت ہے، اور زیر افق پندرہ درجے صبح صادق کا وقت ہے، نیز پُرانے نقشے جو برصغیر پاک و ہند میں چھپتے ہیں ان میں صبح و عشاء کا وقت غلط ہے، جو نقشہ صاحب احسن الفتاویٰ مفتی رشید احمد صاحب نے مرتب کیا ہے وہ بالکل صحیح ہے۔

کراچی شہر میں جتنے اوقات مدارس والے یا کوئی اور چھاپتے ہیں اس میں صبح صادق کا وقت غلط ہے، دارالعلوم کراچی کا نقشہ بھی غلط ہے، جو صبح کا وقت لکھا ہے وہ صبح کاذب ہے، اب آئندہ کے لئے اگر کراچی شہر کے مفتیوں اور علماء نے اس مروجہ جنتری کے غلط ہونے کا فتویٰ نہیں دیا اور خود بھی عمل

نہیں کیا تو جن لوگوں کی نمازیں ضائع ہوئی ہیں ان کا وبال ان علماء پر پڑے گا۔
آپ کراچی شہر کے علماء سے دردمندانہ اپیل ہے کہ اس مسئلے کے حل کے لئے جدوجہد شروع فرمائیں اور اس بارے میں عینی مشاہدات کریں، جس کی صورت یہ ہے کہ کراچی شہر سے باہر جا کر مہینے میں پانچ دن مشاہدات کئے جائیں، اس طرح آپ حضرات پر اپنی غلطی روزِ روشن کی طرح عیاں ہو جائے گی۔

مفتیانِ کرام کی پانچ رکنی کمیٹی نے نقشہ مرتب کرنے کے جو دو اصول مقرر فرمائے ہیں:-

۱:- سال بھر عینی مشاہدات کئے جائیں، اس کے بعد نقشہ مرتب کیا جائے۔

۲:- حسابات کے مطابق نقشہ مرتب کیا جائے، لیکن اس کے لئے بھی سال بھر مشاہدات

کئے جائیں۔

دارالعلوم کا مرتب کردہ نقشہ ان دونوں اصولوں کے خلاف ہے، غرضیکہ پورے پاکستان میں شائع کئے جانے والے نقشوں میں صبح صادق کی جگہ صبحِ کاذب کا وقت لکھا ہے، جبکہ صبح صادق اور کاذب کے مابین بارہ سے بیس منٹ کا فرق ہے۔ دوبارہ التماس ہے کہ کراچی کے علماء اور مفتیان حضرات اس مسئلے کے حل کے لئے جدوجہد شروع کریں، میں یہ بات پورے وثوق سے کہہ رہا ہوں کہ دُنیا کا کوئی بھی شخص زیرِ اُفتق اٹھارہ درجے پر صبح صادق ثابت نہیں کر سکتا اور نہ کر سکے گا، اگر کسی کو دعویٰ ہے تو وہ مشاہدے کے لئے آئے۔

بندہ محمد اشرف عفا اللہ عنہ

(سائل کو جواب میں ٹنڈو آدم کے مشاہدات کے نتیجے میں مرتب کردہ درج ذیل تحریر بھی بھیجی گئی اور ساتھ ہی حضرت والا دامت برکاتہم نے مستقل جواب بھی تحریر فرمایا، جو اس تحریر کے بعد درج ہے۔ از مرتب عفی عنہ)

صبح صادق

حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم کے رسالہ صبح صادق کے دلائل پر غور و خوض کرنے کے لئے ۱۳ ذیقعدہ ۱۳۹۲ھ کو مجلس منعقد ہوئی، جس میں حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم، حضرت مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم اور حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب مدظلہم نے شرکت فرمائی، اس تحریر میں یہ تمام حضرات متفق تھے، اور اس میں سب حضرات کے دستخط بھی ثبت تھے، اور مفتی اعظم مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اگرچہ اس مجلس میں موجود نہ تھے، مگر بعد میں حضرت نے اس تحریر سے اتفاق کیا اور اپنے تصدیقی دستخط ثبت فرمائے، یہاں وہ تحریر بعینہ نقل کی جا رہی ہے۔

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، اما بعد:

آج بتاریخ ۱۳ ذیقعدہ ۱۳۹۲ھ صبح صادق اور عشاء کے اوقات کے مسئلے پر غور کرنے کے لئے مجلس منعقد ہوئی، جس میں مندرجہ ذیل حضرات شامل تھے:-

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب

حضرت مولانا عاشق الہی صاحب

حضرت مولانا مفتی رفیع عثمانی صاحب

احقر تقی عثمانی

اس مجلس میں مولانا رشید احمد صاحب کے رسالہ صبح صادق کے دلائل پر غور کیا گیا، اور متعلقہ کتب کی مراجعت کی گئی، نیز مسئلے کی تحقیق اور مشاہدات کے لئے ٹنڈو آدم کا سفر کیا گیا، اس کے نتائج زیر غور آئے، بحث و تمحیص کے بعد مندرجہ ذیل باتیں پایہ ثبوت کو پہنچیں:-

۱:- مروجہ جنتریوں میں صبح صادق اور عشاء کا جو وقت لکھا ہوا ہے، وہ اس وقت کا ہے جب آفتاب افق سے اٹھارہ درجے نیچے ہوتا ہے، اس کی تصریح محکمہ موسمیات نیول ہیڈ کوارٹر کے خطوط رسالہ صبح صادق ص: ۶۵ ج: ۲ ص: ۶۷ میں موجود ہے، اور نائیکل المینک جو گرین وچ سے شائع ہوتی ہے اس سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

۲:- اٹھارہ درجے زیر افق فلکیات کے جدید ماہرین کی تصریحات کے مطابق وہ وقت ہے کہ مشرق کی طرف صبح کو اس سے پہلے، اور مغرب کی طرف رات کو اس کے بعد کوئی ہلکی سی روشنی بھی افق پر نہیں ہوتی، آخر شب میں جو روشنی سب سے پہلے نمودار ہوتی ہے اسے اسٹرانومیکل ٹوایدائٹ کہتے ہیں۔

۳:- ہیئت کی قدیم کتابوں سے بھی قول راجح و مشہور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اٹھارہ درجہ زیر افق صبح کاذب کا وقت ہے، نہ کہ صبح صادق کا، بعض کتب میں سترہ زیر افق، اور بعض میں انیس زیر افق کے اقوال بھی بصیغہ تریض موجود ہیں، لیکن وہ مرجوح ہیں۔

۴:- اس مسئلے کے زیر غور آنے کے بعد متفرق ایام میں جتنے مشاہدات کئے گئے ان میں سے کسی میں بھی مروجہ جنتریوں کے مطابق صبح صادق نہیں ہوئی بلکہ اس کے بعد ہوئی، ان سب امور سے ثابت ہوتا ہے کہ مروجہ جنتریوں میں صبح صادق کے نام سے جو وقت لکھا گیا ہے وہ درحقیقت صبح کاذب کا ہے، اور غالباً روزے کے بارے میں احتیاط کے پیش نظر لکھا گیا ہوگا۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ پھر صبح صادق کا صحیح وقت کیا ہے؟ اس کا تعین دو طریقوں سے ممکن تھا، ایک مشاہدات سے، دوسرے حسابات سے۔ جہاں تک مشاہدات کا تعلق ہے ان کی بنیاد پر

کوئی جنتری اس وقت بنائی جاسکتی ہے جبکہ سالہا سال مکمل مشاہدات کئے جائیں، اور ظاہر ہے اس کے مواقع میسر نہیں، اور جو تھوڑے بہت مشاہدات کئے گئے ان سے سال بھر کے لئے اوقات کا تعین ممکن نہیں تھا۔ دوسرا طریقہ حسابات کا تھا، حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہ نے بعض ہیئت کی کتابوں کی تصریح کے مطابق پندرہ درجے زیر اُفق صبح صادق کا وقت قرار دے کر حسابات سے اس کا نقشہ بنایا ہے۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تصریح فرمائی ہے کہ صبح صادق اور صبح کاذب کے درمیان تین درجات کا فرق ہے، اور جب مذکورہ بالا دلائل کی رُو سے ثابت ہوا کہ صبح کاذب اٹھارہ درجے زیر اُفق پر ہوتی ہے تو علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے یہی نتیجہ نکلے گا کہ صبح صادق پندرہ درجے زیر اُفق پر ہوگی۔ اس بناء پر حضرت مفتی رشید احمد صاحب نے صبح صادق کے جو اوقات نکالے ہیں ان کا مقابلہ ٹنڈو آدم کے مشاہدات سے کیا گیا تو زیادہ سے زیادہ تین منٹ کا فرق نکلا، مگر یہ تین منٹ کا فرق صبح کاذب میں بھی تھا، اس لئے صبح کاذب اور صادق کے درمیان پر کوئی اثر نہیں پڑا، مفتی رشید احمد صاحب نے بارہ جون کو وہاں کے لئے چار بج کر تین منٹ صبح کاذب (اٹھارہ زیر اُفق) کا اور چار بج کر بیس منٹ صبح صادق (پندرہ درجہ زیر اُفق) کا وقت لکھا، مگر مشاہدے سے صبح کاذب پورے چار بجے اور صبح صادق چار بج کر سترہ منٹ پر نظر آئی، یہ تین منٹ کا فرق شبے کی وجہ بن سکتا تھا، لیکن بقول حضرت مفتی صاحب مدظلہم طول و عرض نصف النہار کے پیش نظر اتنا فرق ہو سکتا ہے اس کے لئے مفتی صاحب کی رائے میں بھی پانچ منٹ کی احتیاط ضروری ہے اور بعد میں مفتی صاحب نے دوبارہ احتیاط کے ساتھ اس تاریخ اور اس طول و عرض کا حساب نکالا تو معلوم ہوا کہ فرق صرف ایک منٹ کا تھا اور پہلے حساب میں کچھ غلطی ہو گئی تھی۔

بہر کیف! مذکورہ بالا تحقیق سے ہمیں بھی یہ ظن غالب ہوتا ہے کہ مولانا مفتی رشید احمد صاحب نے جو حسابی طریقے سے اوقات نکالے ہیں اس کے مطابق نقشے بنالینے میں کوئی حرج نہیں، لیکن معلوم ہوا کہ بعض دوسرے علماء کا اس پر اطمینان نہیں ہو سکا، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ صبح صادق پندرہ درجے زیر اُفق سے پہلے ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ ہمارے ظن غالب کی بنیاد بھی حسابات ہیں نہ کہ ایسے مسلسل مشاہدات جو کہ دائمی جنتریوں کی بنیاد بن سکیں جبکہ شریعت میں اصل مدار مشاہدات پر ہے، اور حسابی جنتریوں پر اعتماد اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جبکہ مشاہدات سے متواتر تائید ہو گئی ہو، اس لئے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ نقشوں میں وقت فجر کے لئے دو خانے الگ الگ لکھے جائیں، ایک کا عنوان ہو احتیاطی منتہاء سحر اور اس کے تحت قدیم معمول کے مطابق قدیم جنتریوں کے اوقات لکھے جائیں، دوسرا عنوان ہو وقت اذان فجر اور اس میں حضرت مفتی رشید احمد کے نکالے ہوئے اوقات صبح صادق لکھے

جائیں، دونوں کے درمیانی وقت میں نہ سحری کھائی جائے اور نہ نماز پڑھی جائے۔

احقر محمد تقی عثمانی

۱۲/ ذیقعدہ ۱۳۹۲ھ

اس سے اتفاق ہے اگرچہ میں حاضر مجلس نہ تھا

محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۲/ ذیقعدہ ۱۳۹۲: ہجری

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۲

محمد عاشق الہی

رشید احمد

العبد محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

بندہ عبدالرؤف سکھروی

۲۱ شعبان ۱۴۱۷ھ

(مذکورہ بالا تحریر کے علاوہ حضرت والا دامت برکاتہم نے سائل کے استفتاء کے جواب میں باقاعدہ فتویٰ

بھی تحریر فرمایا جو درج ذیل ہے۔ از مرتب عنفی عنہ)

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا خط ملا، صبح صادق کے مسئلے پر حضرت والد صاحب اور حضرت مولانا بنوری صاحب قدس سرہ کے زمانے میں مہینوں تحقیق جاری رہی، جس میں مشاہدات بھی کئے گئے اور حسابی تحقیق بھی کی گئی، آپ نے ٹنڈو آدم کے جس مشاہدے کا ذکر فرمایا ہے وہ متعدد مشاہدات کا ایک مرحلہ تھا، کوئی حتمی مشاہدہ نہیں تھا، اس وقت یہ بات سب پر واضح تھی کہ مطلع گرد آلود ہونے کی بناء پر اس مشاہدے کو کسی حتمی فیصلے کی بنیاد نہیں بنایا جاسکتا، اس کے بعد بھی متعدد مشاہدات کئے گئے، کتابی تحقیق بھی ہوئی، بالآخر حضرت والد صاحب اور حضرت مولانا بنوری صاحب دونوں نے حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم کی تحقیق سے اختلاف اور اس پر عدم اطمینان کا اعلان فرمایا، اس کے بعد انہی حضرات کے حکم سے خود احقر نے ایک مفصل تحریر حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم العالی کی خدمت میں بھیجی جس میں ان بزرگوں کے فیصلے کی وجوہ عرض کی تھیں، حضرت مدظلہم کی طرف سے اس تحریر کا کوئی جواب بھی موصول نہیں ہوا، بہر صورت یہ مسئلہ مہینوں کی محنت اور تحقیق و مشاہدے کے بعد کم از کم ہماری حد تک واضح ہو گیا، افسوس ہے کہ اس کے باوجود ہر موقع پر ٹنڈو آدم کے اس ناتمام مشاہدے کی بنیاد پر بزرگوں کو مطعون کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، اور ان حضرات کی بعد کی تحریروں، مشاہدات اور زبانی گفتگو کا کوئی حوالہ نہیں دیا جاتا۔

بہر کیف! اگر کسی صاحب کو حضرت مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم کی تحقیق پر ہی اعتماد ہے تو

بے شک اس پر عمل فرمائیں، لیکن مذکورہ بزرگوں کے موقف کو اندی "تلید پر مبنی قرار دینا اور ان وفات

والسلام

یافتہ بزرگوں کے بارے میں زبانِ طعن دراز کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔

۱۳۱۷/۱۱/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۶۰/۲)

انتہاءِ زوال اور ابتداءِ ظہر میں فاصلے کی مقدار

سوال ۱:- انتہائے زوال اور ابتداءِ ظہر میں کتنا فصل ہوتا ہے؟

۲:- زوال کی مدت کتنے منٹ ہوتی ہے؟

جواب ۱، ۲:- زوال ایک آنی چیز ہے جو ایک منٹ سے بھی کم وقت میں پورا ہو جاتا ہے، اور اس کے فوراً بعد ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، لہذا استواءِ شمس کے فوراً بعد نمازِ ظہر کا وقت آ جاتا ہے، دونوں میں کوئی معتد بہ فاصلہ نہیں ہے، البتہ زوال کے اطمینان کے لئے پانچ منٹ کا احتیاطاً انتظار کر لینا چاہئے۔

وقد وقع فی عبارات الفقہاء أن الوقت المکروه هو عند انتصاف النهار الى أن تزول الشمس ولا يخفى أن زوال الشمس إنما هو عقيب انتصاف النهار بلا فصل. (شامی ج: ۱ ص: ۲۳۸) (۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۲/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۶۰/۲۸ الف)

حنبلی مسلک میں زوال سے پہلے جمعہ کا وقت

اور اس کی بناء پر حنفی مقتدی کے لئے حکم

سوال:- کویت میں نماز کے اوقات کا ایک کتابچہ جس کا نام ”نتیجۃ تقویم الہجری“

(۱) رد المحتار ج: ۱ ص: ۳۷۱ (طبع سعید). وفي فتح الملهم ج: ۵ ص: ۳۱۵ (طبع مكتبة دار العلوم كراچی) عن عقبة بن عامر الجهني يقول ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن أو أن نقبر فیہن موتانا، حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تصيف الشمس للغروب حتى تغرب. رواه مسلم. وفي فتح الملهم قوله: وحين يقوم قائم الظهيرة... الخ: هي شدة الحر في نصف النهار، قال السندی: قال النووي: الظهيرة حال استواء الشمس ومعناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب وفي المجمع هو من قامت به دابته ووقفت یعنی ان الشمس اذا بلغت وسط السماء ابطأت حركته الى أن يزول فيحسب انها قد وقفت وهي سائرة لكن لا يظهر اثره ظهوره قبل الزوال وبعده انتهى.

ہے، یہ کتابچہ حکومت کی طرف سے مفت مہیا کیا جاتا ہے، اوقات کے روزانہ تغیر کے ساتھ ساتھ نماز کے اوقات بھی بدلے جاتے ہیں، دو سال قبل جمعہ کی پہلی اذان ابتدائے ظہر پر کہی جاتی ہے اور دو رکعت ادا کرنے کے بعد امام منبر پر تشریف لاتا اور خطبہ کی اذان کہی جاتی، اس مختصر وقفے میں ہم پاکستانی چار رکعت نماز ادا کر لیتے، لیکن دو سال سے حکم جاری ہے جس کی بناء پر جمعہ کی پہلی اذان ظہر سے آدھا گھنٹہ پہلے ہوتی ہے اور ابتدائے ظہر پر خطبہ کی اذان کہی جاتی ہے، کبھی خطیب دو منٹ پہلے ہی منبر پر تشریف لے آتے ہیں اور اذان بھی اسی وقت ہو جاتی ہے، ان حالات میں چار رکعت قبل جمعہ کا کیا حکم ہے؟

جواب:- وہ لوگ حنبلی مسلک کے ہوں گے، ان کے مسلک میں جمعہ کا وقت زوال سے پہلے ہو جاتا ہے۔ بہر حال اس صورت میں حنفی حضرات کو چاہئے کہ وہ خطیب صاحب سے اپنی مشکل بیان کر کے انہیں اس بات پر آمادہ کریں کہ وہ زوال کے بعد چار رکعات کا وقت دیا کریں، اُمید ہے کہ وہ اسے قبول کر لیں گے، اور اگر بالفرض وہ قبول نہ کریں تو سنتیں جماعت کے بعد ادا کر لی جائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۲/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۶۰/۲۸ الف)

ظہر کا وقت

سوال:- کیا ظہر کی نماز ایک بج کر ۵ منٹ پر ادا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ ہماری فیکٹری میں مستقل اسی وقت ظہر کی جماعت ادا کی جاتی ہے۔

جواب:- ظہر کا وقت زوال آفتاب کے فوراً بعد ہو جاتا ہے، اور زوال آفتاب کا وقت موسموں کے اختلاف سے بدلتا رہتا ہے، اس کے لئے اوقات کے مفصل نقشے چھپے ہوئے عام ملتے ہیں، ان کو سامنے رکھ کر فیصلہ کریں، چونکہ اکثر موسموں میں ایک بجے سے پہلے ہی ظہر کا وقت ہو جاتا ہے اس لئے آپ ایک بجے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

والسلام

۱۳۹۹/۱/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۷/۳۰ الف)

کینیڈا میں عصر اور عشاء کا وقت

سوال:- یہاں امام شافعی کے مسلک کے مطابق نمازوں کے اوقات کا چارٹ چھپا ہوا

ہے، آپ عصر کی نماز کا وقت خفی مسلک کے مطابق متعین فرمادیں۔

۲:- یہاں کینیڈا میں غروبِ آفتاب کے بعد شفقِ احمر تو غائب ہو جاتا ہے، مگر شفقِ ابیض رات گیارہ بجے تک یا اس سے بھی دیر تک رہتا ہے، گیارہ بجے تک کا انتظار خاصا مشکل ہے اور نمازِ عشاء اکثر رہ جاتی ہے، یہ انتظار اس لئے بھی مشکل ہے کہ صبح جلدی اٹھنا پڑتا ہے۔ آپ فرمائیں کہ مغرب کے بعد جلد سے جلد عشاء کی نماز کا وقت کب شروع ہو جاتا ہے؟

جواب ا:- عصر کی نماز کا وقت حنفی مسلک میں اس وقت ہوتا ہے جب زمین پر ہر چیز کا سایہ (سایہ اصل کے علاوہ) دُگنا ہو جائے،^(۱) یہ وقت مختلف موسموں میں اور مختلف مقامات کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے اور وہاں ماہرین سے رُجوع کر کے معلوم کیا جاسکتا ہے، اور اگر وہاں مشکل ہو تو مولانا مفتی رشید احمد صاحب اشرف المدارس ناظم آباد کراچی ۴ کو لکھ کر ان سے پورا نقشہ بنوایا جائے، ان کو اس میں مہارت ہے، احقر کو مہارت نہیں۔

۲:- صورتِ مسئلہ میں شفقِ آحر کے غروب ہو جانے کے بعد عشاء کی نماز ادا کر لینے کی گنجائش ہے، عملاً بقول صاحبین فی مواقع العذر^(۲) واللہ سبحانہ اعلم

واللہ سبحانہ اعلم

01399/9/L

(فتویٰ نمبر ۱۶۵۰/۳۰ و)

۱:- عصر میں اصفرا شمس تک تاخیر

۲:- عشاء کا وقت

سوال ۱:- احناف کے مسلک پر نمازِ عصر میں جو تاخیر افضل ہے تو اس افضلیت پر گھنٹوں

(۱) وفي جامع الترمذی باب ما جاء في تأخير الظهر في شدة الحر ج: ۱ ص: ۲۲، ۲۳ (طبع فاروقی کتب خانہ) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم. طريق استدلال یہ ہے کہ حجاز کی گرمی کا ابراد مثل اول پر نہیں ہوتا۔ وفيه أيضًا ج: ۱ ص: ۲۳ عن أبي زرّ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في سفر ومعه بلال فأراد أن يقيم فقال: أبرد! ثم أراد أن يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أبرد في الظهر. قال: حتّى رأينا فينّي التلول ثم أقام فصلّي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان شدة الحر من فيح جهنم فأبردوا عن الصلوة. وفي الصحيح للإمام البخاري ج: ۱ ص: ۷۶، ۷۷ (طبع قديمی کتب خانہ) حتّى ساوى الظل التلول. طريق استدلال یہ ہے کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے مساوی ہونے کا حاصل یہ ہے کہ عرب کے ٹیلے عموماً منبسط ہوتے ہیں، اس لئے ان کا سایہ کافی دیر میں ظاہر ہوتا ہے، اور ان کا سایہ اس وقت ایک مثل ہوتا ہے جبکہ دوسری چیزوں کا سایہ ایک مثل سے کافی زائد ہو چکا ہو، دیگر احادیث اور مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: فتح الملہم ج: ۴ ص: ۲۹۷ تا ۳۰۶ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی) و درر ترمذی ج: ۱ ص: ۳۹۵۔

(۲) وفي اعلاء السنن ج: ۲ ص: ۱۱ (طبع ادارة القرآن کراچی) وفي البحر الشفق هو البياض عند الامام الى أن قال فثبت أن قول الامام هو الأصح ولا يعدل عنه الى قولهما أو قول أحدهما أو غيرهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة وأن صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما في هذه المسئلة وفي السراج الوهاج فقولهما أوسع للناس وقول أبي حنيفة أحوط. (محمد زبير حق نواز)

کے حساب سے عصر اور مغرب کے درمیان کتنا وقت ہونا چاہئے؟

۲:- مغرب کی نماز کے کتنے وقت بعد عشاء کا وقت داخل ہوتا ہے؟

جواب ۱:- حنفیہ کے نزدیک عصر کی نماز اصفرائش یعنی سورج کے زرد ہونے سے پہلے تک تاخیر کرنا افضل ہے، لیکن جماعت میں یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ نماز ختم کرنے کے بعد اصفرار سے پہلے اتنا وقت باقی رہے کہ اگر نماز کا اعادہ کرنا ہو تو وہ بھی اصفرار سے پہلے کیا جاسکے، یہ وقت موسموں اور شہروں کے اختلاف سے بدلتا رہتا ہے، اس لئے گھنٹہ منٹ کے حساب سے اس کی کوئی مقدار دائمی طور پر مقرر نہیں کی جاسکتی۔^(۱)

۲:- جب شفق ابیض (یعنی مغربی افق پر سفیدی) غائب ہو جائے تو عشاء کا وقت داخل ہو جاتا ہے،^(۲) اس کا مدار بھی شہر کے محل وقوع اور موسم پر ہوتا ہے، اس لئے گھنٹہ اور منٹ کے لحاظ سے اس کی بھی دائمی مقدار نہیں بتائی جاسکتی۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۱/۱۰/۲۲ھ

نماز فجر میں اسفار افضل ہے

سوال:- یہاں دیہی علاقے میں لوگ نماز فجر کافی دیر کر کے پڑھتے ہیں، مثلاً ۳/۳۰/۱۳۹۶ھ کو جامع مسجد جیمس آباد میں نماز فجر ۶:۱۵ (سوا چھ بجے پڑھی گئی) جبکہ کراچی کی نسبت طلوع و غروب میں ۵ منٹ کا فرق ہے، براہ کرم وضاحت فرمائیں۔

جواب:- نماز فجر حنفیہ کے نزدیک اسفار یعنی اُجالے میں پڑھنا افضل ہے، البتہ نماز طلوع آفتاب سے اتنے پہلے ختم ہو جانی چاہئے کہ اگر کسی وجہ سے نماز کا اعادہ کرنا پڑے تو طوالت مفصل

(۱) وقت عصر سے متعلق دلائل گزشتہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) فی الہدایۃ ج: ۱ ص: ۸۲ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ ملتان) (مواقیات صلوٰۃ) وأول وقت العشاء اذا غاب الشفق و آخر وقتها ما لم یطلع الفجر. وفي الشامیۃ ج: ۱ ص: ۳۶۱ تحت قوله والیہ رجع الامام الخ... قال فی الاختیار الشفق البیاض وهو مذهب الصدیق ومعاذ بن جبل وعائشۃ رضی اللہ عنہا وعنہم قلت رواہ عبدالرزاق عن ابی ہریرۃ وعن عمر بن عبدالعزیز الی قوله قال العلامة قاسم فثبت أن قول الامام هو الأصح ومشی علیہ فی البحر... الخ. وفي اعلاء السنن ج: ۲ ص: ۱۱ وفي البحر الشفق هو البیاض عند الامام الی أن قال فثبت أن قول الامام هو الأصح وبهذا ظهر أنه لا یفتی ولا یعمل الا بقول الامام الأعظم ولا یعدل عنه الی قولہما أو قول أحدهما أو غیرہما الا لضرورة من ضعف دلیل أو تعامل بخلافہ کالمزارعة وان صرح المشائخ بأن الفتوی علی قولہما کما فی هذه المسئلة وفي السراج الوہاج فقولہما أوسع للناس وقول أبی حنیفۃ أحوط. (محمد زبیر)

کی قراءت کے ساتھ اعادہ ہو سکے اور پھر بھی کچھ وقت بچ رہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۸/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۸۰/۲۷ و)

شرعی رات کی تحقیق

سوال:- شامی کتاب الصوم ج: ۲ ص: ۸۸ میں ہے کہ النہار الشرعی صبح صادق سے غروب تک ہے، باقی رات ہے، بخلاف عرفی نہار کے۔ یہاں رات شرعی مراد ہے یا عرفی؟

جواب:- غروب کے ساتھ ہی شرعی رات شروع ہو جاتی ہے، لقولہ تعالیٰ: اَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ^(۲) ولما فی رد المحتار والمراد بالغروب زمان غیوبة جرم الشمس بحيث تظهر الظلمة فی جهة الشرق قال صلی اللہ علیہ وسلم: "اذا اقبل اللیل من ههنا فقد افطر الصائم" أى اذا وجدت الظلمة حسا فی جهة المشرق فقد ظهر وقت الفطر أو صار مفطراً فی الحكم، لأن اللیل لیس ظرفاً للصوم۔ (شامی ج: ۲ ص: ۸۰ اول کتاب الصوم)^(۳) واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۳/۲۸ الف)

عشاء میں جلدی کا حکم

سوال:- عشاء کی اذان اور نماز میں اکثر مسجدوں میں اتنی جلدی کرتے ہیں کہ مغرب کی اذان سے عشاء کی جماعت تک ڈیڑھ گھنٹہ بھی ٹھیک سے نہیں ہوتا، تو کیا ایسی صورت میں اذان اور نماز ہو جاتی ہے؟

جواب:- ہر موسم میں مغرب اور عشاء کے درمیان فاصلہ الگ ہوتا ہے، اس کام کے لئے نقشے چھپے ہوئے ہیں، حافظ فرید الدین صاحب وکٹوریہ روڈ والے اوقات نماز کا جو نقشہ چھاپتے ہیں اس

(۱) فی الکبریٰ شرح منیة المصلی ص: ۲۳۲ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) ويستحب فی صلاة الفجر الاسفار بها، بأن تصلى فی وقت ظهور النور وانكشاف الظلمة والغلس بحيث یرمی الرامی موقع نبلة عندنا خلافاً للثلاثة، لقوله عليه السلام: اسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر. رواه الترمذی. وفي المراقی فی "حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح" ج: ۱ ص: ۲۵۲ (طبع مكتبة العلم الحديث دمشق) يستحب الاسفار وهو التأخير للاضائة بالفجر بحيث لو ظهر فسادها اعادها بقراءة مسنونة قبل طلوع الشمس لقوله عليه السلام: اسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر. وفيه أيضاً ج: ۱ ص: ۲۵۳ والاسفار بالفجر مستحب سقراً وحضراً. وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۶۶ (طبع سعید) والمستحب للرجل الابتداء فی الفجر باسفار والختم به هو المختار بحيث یرتل أربعین آية ثم یعيدہ بطهارة لو فسد الخ. وفي الهدایة ج: ۱ ص: ۸۲ (طبع مكتبة شرکت علمیه ملتان) (باب المواقیت) ويستحب الاسفار بالفجر لقوله عليه السلام: اسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر.

(۲) سورة البقرة: ۱۸۷.

(۳) شامی ج: ۲ ص: ۳۷۱ (طبع ایچ ایم سعید). (محمد بیرحق نواز)

کے مطابق عمل کریں۔^(۱)

واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۲۰

رمضان میں عشاء اور صبح صادق کا وقت

سوال:- رمضان المبارک میں عشاء کی نماز کا ابتدائی وقت (یعنی اذان کا وقت) کتنے بجے شروع ہوتا ہے؟ اور صبح صادق کا وقت کب تک رہتا ہے؟ اس مسئلے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ کئی مساجد میں اوقات نماز کے دو مختلف نقشے آویزاں ہیں، ان میں تقریباً اوقات صبح صادق اور وقت عشاء میں ۲۰-۲۵ منٹ کا فرق ہے، اور نقشے کے نیچے یہ درج ہے کہ اس میں اوقات صبح صادق و عشاء کی تصحیح کی گئی ہے اس میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کا بھی نام ہے، جبکہ عمل عموماً اس کے خلاف ہے، اب ہم کس نقشے کے مطابق اذانوں کا وقت متعین کریں؟ اور سحری کا وقت کس نقشے کے مطابق ہو؟ مفتی صاحب کا جس نقشے میں نام ہے اس میں اختتام سحری ۴ بج کر اُسٹھ منٹ لکھا ہے، دوسرے نقشے میں وقت سحری چار بج کر بیالیس منٹ لکھا ہے۔

جواب:- حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کو شروع میں اوقات فجر و عشاء کے بارے میں کچھ تردد ہو گیا تھا، لیکن آخر میں ان کا فتویٰ یہی تھا کہ قدیم نقشے درست ہیں، چنانچہ گزشتہ رمضان میں خود انہوں نے جو نقشہ شائع کروایا وہ قدیم نقشوں کے مطابق تھا، اب آپ کو دیکھنا ہو تو دارالعلوم نانک واڑہ سے نقشہ حاصل کر لیجئے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۱۲/۹

(فتویٰ نمبر ۹۴۳/۲۸ ج)

سحری کا وقت ختم ہوتے ہی نماز پڑھنا

سوال:- فجر کی اذان سحری ختم ہوتے ہی دے دی جائے تو جائز ہے؟ اور سحری کا وقت ختم ہوتے ہی نماز پڑھنا درست ہے؟

جواب:- احتیاط اس میں ہے کہ جب موجودہ نقشوں کے مطابق سحری کا وقت ختم ہو جائے تو فوراً نماز فجر نہ پڑھیں، بلکہ دس پندرہ منٹ انتظار کر کے پڑھیں تاکہ صبح صادق بلا اختلاف ہو جائے، تاہم اگر کسی نے فوراً نماز پڑھ لی تو اس کی نماز ہو جائے گی۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۹/۱۰/۱۰

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۰/۳۰ د)

(۲) اب اوقات نماز کا ایک نقشہ خود حضرت والا دامت برکاتہم اور دیگر اکابر دارالعلوم کی زیر نگرانی بھی تیار کیا گیا ہے، جسے مکتبہ نعمانیہ کراچی نے شائع کیا ہے، بوقت ضرورت اس کی طرف مراجعت بھی مناسب ہے۔ (مرتب)

صبح صادق کے وقت پر حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ سے اختلاف کی تحقیق (عربی فتویٰ)

سوال :- قال مولانا مفتی رشید أحمد ادام الله حياته في أحسن الفتاوى أن الجداول لأوقات الصلوات في عامة المساجد ليست بصحيحة ونقل جهده وجهد علماء عصره بهذا الصدد وذكر اسمك بين هذه العلماء ونقل موافقتكم معه في رأيه وذكر في الآخر رجوعكم عن موافقة المذكورة وأسف على هذا شديداً وقال رجعوا بغير دليل واستدلال وبغير قيل وقال.

جواب :- قد وقع تحقيق مسألة وقت الصبح الصادق في زمن والدي الشيخ المفتي محمد شفيع والعلامة الشيخ البنوري رحمهما الله تعالى، وكنا في أول الأمر قد مالا إلى رأي شيخنا المفتي رشيد أحمد حفظه الله تعالى ولكن بعد المشاهدات المتوالية ومراجعة كتب الفقه والحساب عدلاً عن رأيه.

المشاهدة التي ذكرها شيخنا المفتي رشيد أحمد حفظه الله تعالى فهي "مشاهدة نندو آدم" وكانت إحدى المشاهدات ما بين عدة مشاهدات وكان مطلع الشرق إذ ذاك مغبرا ولم يكن أحد يرى أن هذه المشاهدة كافية للوصول إلى نتيجة حاسمة فلا ينبغي التعويل عليها.

والله سبحانه أعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۰۵/۵/۴ھ

عصر کی نماز کے لئے ساڑھے چار بجے کا وقت مقرر کرنا

سوال :- مشکوٰۃ شریف اور ترمذی کی ایک حدیث ہے اور اس امامت جبریل والی حدیث میں زوال کے فوراً بعد ظہر کی نماز ادا کرنے کا ذکر ہے، اور عصر کی نماز جب سایہ ایک مثل ہو گیا تو اس کے بعد عصر کی نماز ادا کرنے کا ذکر موجود ہے۔

ان صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز سایہ کے ایک مثل ہو جانے کے بعد ادا فرمائی۔

اس حدیث کی روشنی میں، نیز چونکہ ہم سب کاروباری لوگ ہیں اور غرض یہ ہے کہ ہم سب جماعت کے ساتھ نماز ادا کر سکیں، اس کی بناء پر ہم نے مناسب یہ سمجھا کہ ساڑھے چار بجے عصر کی

جماعت کرائی جائے، یہ ٹائم ہم نے عصر کی جماعت کے لئے مقرر کیا ہے، ہمارا یہ وقت مقرر کرنا حدود جواز میں داخل ہے یا نہیں؟

جواب:- رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں چونکہ گھڑیاں نہیں تھیں اس لئے اوقات کا تعین جنتری یا گھڑیوں کے حساب سے نہ تھا، بلکہ اوقات کی مختلف علامتیں مقرر تھیں، ان علامتوں کا بیان مختلف احادیث میں آیا ہے اور اس بارے میں ایک دو نہیں، بہت سی احادیث مروی ہیں، امام ابوحنیفہؒ نے ان تمام احادیث کو سامنے رکھ کر یہ نتیجہ نکالا ہے کہ عصر کا وقت اس وقت شروع ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ اس سے دگنا ہو جائے۔^(۱) یہ وقت موسموں اور مقامات کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، کراچی میں عصر کا وقت کم سے کم چار بج کر آٹھ منٹ پر (۷ دسمبر کو) ہوتا ہے اور زیادہ سے زیادہ پانچ بج کر تیس (۱۵ جولائی کو) ہوتا ہے۔ آج یعنی (۱۳ مارچ کو) عصر کا وقت پانچ بج کر دو منٹ پر شروع ہوگا، اس سے پہلے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز پڑھنا درست نہیں۔ لہذا آپ نے آج کل ساڑھے چار بجے کا جو وقت مقرر کیا ہوا ہے وہ حنفی مسلک کے لحاظ سے درست نہیں ہے۔ آپ کو چاہئے کہ اوقات نماز کے جو طبع شدہ نسخے ملتے ہیں وہ اپنے پاس رکھیں اور اس میں روزانہ عصر کا وقت دیکھ کر اس کے مطابق جماعت کا وقت مقرر فرمائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۱/۴/۶

(فتویٰ نمبر ۲۸۷/۲۹ الف)

(۱) وفي الدر المختار كتاب الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۵۹ و ۳۶۰ و وقت الظهر من زواله أى ميل زكاء عن كبد السماء الى بلوغ الظل مثليه. وفيه بعد أسطر ص: ۳۶۰ و وقت العصر منه الى قبيل الغروب وفي الشامية تحته (قوله منه) أى من بلوغ الظل مثليه الخ.

﴿فصل فی الأذان﴾ (اذان سے متعلق مسائل کا بیان)

اذان میں تجوید کی غلطی کا حکم

سوال:- ایک شخص اذان دیتے ہوئے بہت غلطیاں کرتا ہے، تلاوت قرآن شریف بھی بہت غلط پڑھتا ہے، جابجا لحن جلی کرتا ہے، ”حی علی الصلوٰۃ“ میں حاء کو ہاء پڑھتا ہے، ایسا شخص اس منصب کے قابل ہے یا نہیں؟ فتاویٰ رشیدیہ کا مسئلہ اس بارے میں درست ہے یا نہیں؟

جواب:- مؤذن کا تقرر کرتے وقت اس بات کا پورا لحاظ رکھنا چاہئے کہ مؤذن صحیح خواں ہو، اور کسی قسم کا لحن نہ کرتا ہو، پھر اگر وہ ایسی غلطی کرے جو معنی بگاڑ دے تو اذان ہی نہیں ہوتی، ”حی علی الصلوٰۃ“ کو ”ہی علی الصلوٰۃ“ پڑھنے سے معنی نہیں بگڑتے، البتہ اس غلطی کی اصلاح کے بغیر مؤذن کا تقرر نہ کرنا چاہئے، لیکن اگر تقرر کر لیا گیا ہو تو اذان ہو جائے گی، فتاویٰ رشیدیہ^(۱) کا مسئلہ بالکل درست ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳۸۷/۱۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰۹/۱۸ الف)

اذان سے پہلے دُرود و سلام پڑھنے کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اذان سے پہلے بلند آواز سے دُرود و سلام پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ براہ کرم تفصیل سے بتلائیے۔

جواب:- اذان سے پہلے بلند آواز کے ساتھ دُرود و سلام پڑھنا کسی حدیث یا صحابہ کرامؓ

(۱) فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۵۹ (ادارۃ اسلامیات، طبع محرم ۱۴۰۸ھ)۔

کے کسی عمل سے ثابت نہیں ہے، لہذا اس کو زیادہ ثواب کا موجب سمجھ کر کرنا یا اس کی پابندی کرنا بدعت ہے،^(۱) بلکہ اذان کے کلمات میں اپنی طرف سے کچھ کلمات کا اضافہ کرنا ہے جو باتفاق اُمت ناجائز ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۳۰۴/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

جمعہ کی اذانِ ثانی کہاں دی جائے؟

سوال:- جمعہ کی اذانِ ثانی منبر اور خطیب کے سامنے دی جائے یا کہ مسجد کے باہر؟

جواب:- جمعہ کی اذانِ ثانی کا خطیب کے سامنے ہونا مسنون ہے، فی الدر المختار:

ويؤذن ثانيًا بين يديه أي الخطيب، وقال تحته أي على سبيل السنية كما يظهر من كلامهم،
رملی۔ (شامی ج: ۱ ص: ۷۷۰)۔^(۲)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۱/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۵۶/۱۸ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي الابتداء في مضار الابتداع ص: ۷۷، ۷۸ (طبع مكتبة علمية مدينة المنورة) لا كلام في ان الصلوٰۃ والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم عقب الأذان مطلوبان شرعاً لورود الأحاديث الصحيحة انما الخلاف في الجهر بهما على الكيفية المعروفة، والصواب أنها بدعة مذمومة بهذه الكيفية التي جرت بها عادة المؤذنين من رفع الصوت بهما كالأذان والتمطيط والتغني فإن ذلك احداث شعار ديني على خلاف ما عهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح من أئمة المسلمين وليس لأحد بعدهم ذلك. وفيه بعد أسطر: ومن ثم قال العلامة ابن حجر في فتاويه الكبرى من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم قبل الأذان أو قال محمد رسول الله بعده معتقداً سنته في ذلك المحل ينهي ويمنع منه لأنه تشريع بغير دليل ومن شرع بغير دليل يزرع ويمنع. تفصيل کے لئے "كتاب السنة والبدعة" میں ص: ۱۱۱ کا فتویٰ اور اس کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) فتاویٰ شامیہ ج: ۲ ص: ۱۶۱ (طبع ایچ ایم سعید). وفي الهداية ج: ۱ ص: ۱۷۱ (مکتبہ شرکت علمیہ، ملتان) واذا صعد الامام المنبر جلس واذن المؤذنون بين يدي المنبر بذلك جرى التوارث الخ. وفي الهندية ج: ۱ ص: ۱۲۹ (مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ) واذا جلس على المنبر اذن بين يديه واقیم بعد تمام الخطبة بذلك جرى التوارث كذا في البحر الرائق. وفي غنية المتملی ص: ۵۶۱ (طبع سهیل اکیڈمی لاہور) واذا جلس الامام على المنبر اذن المؤذن بين يديه الأذان الثاني للتوارث. (وفي طبع مكة على الصفحة: ۳۳۱). (محمد زبیر عفی عنہ)

سیاسی مقاصد کے لئے اذان دینے کا حکم

سوال:- آج کل مساجد میں پانچ وقت کی اذانوں کے علاوہ جو اذانیں رات میں دی جارہی ہیں، شرعی طور پر اس کا کیا حکم ہے؟

جواب:- قرآن و سنت اور فقہائے کرام کی تصریحات سے اذان کے بعد جو مواقع ثابت ہیں، آج کل پانچ وقت کے علاوہ دی جانے والی اذانیں ان میں سے کسی میں داخل نہیں ہوتیں^(۱)، البتہ مسلمانوں پر کوئی عام مصیبت آئی ہو تو اس کے ازالے کے لئے فجر کی نماز میں قنوت نازلہ ثابت ہے^(۲)، اور ایسے مواقع پر اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۵۶۲/۲۸)

www.ahlehaq.org

(۱) نماز کے علاوہ دیگر مواقع اذان کی تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ شامیہ مطلب فی المواضع التي یندب لها الأذان فی غیر الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۸۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) وفی رد المحتار ج: ۲ ص: ۱۱ وان نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام فی صلوٰۃ الجهر قنت فی صلوٰۃ الفجر الخ. تفصیل کے لئے فتاویٰ شامیہ "مطلب فی القنوت للنّازلة" ج: ۲ ص: ۱۱ ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر)

﴿فصل فی شروط الصلوٰۃ و ارکانها و واجباتها﴾

﴿وسننها و ادابها﴾

(نماز کی شرائط، فرائض، ارکان، واجبات، سنن اور آداب کے بیان میں)

سمت قبلہ کا مطلب

سوال:- نماز پڑھتے وقت کعبہ کا تعین مغرب کی سمت میں کیا جاتا ہے، جبکہ ضروری نہیں کہ دنیا کے ہر حصے کے لئے یہ اصول درست ہو۔ اگر یہ اصول محض اس لئے وضع کیا گیا تھا کہ تمام مسلمان ایک سمت کو سجدہ کریں تو نماز میں یہ کہنا کہاں تک درست ہے کہ ”میرا رخ کعبے شریف کی طرف ہے“ جبکہ ہم کو یقین ہے کہ ہمارا منہ مغرب کی طرف ہے؟

جواب:- غالباً آپ یہ سمجھ رہے ہیں کہ تمام دنیا کے مسلمان خواہ وہ کہیں آباد ہوں، نماز کے وقت مغرب کا رخ کرتے ہیں، حالانکہ واقعہ یہ نہیں ہے۔ اصل میں ہمیں نماز کے اندر کعبہ مشرفہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ہندوستان اور پاکستان وغیرہ کے لحاظ سے چونکہ کعبہ مغرب کی سمت میں ہے، اس لئے یہاں کے باشندے مغرب کا رخ کرتے ہیں، لیکن جو لوگ مغربی ممالک مثلاً یورپ اور امریکہ وغیرہ میں بستے ہیں وہ نماز کے وقت مغرب کی بجائے مشرق کی طرف منہ کرتے ہیں، مدینہ طیبہ کے باشندے جنوب کی طرف رخ کرتے ہیں، اور جنوبی افریقہ کے لوگ شمال کی طرف۔ خلاصہ یہ ہے کہ اصل چیز کعبہ ہی کا استقبال ہے، وہ جس خطے کے لحاظ سے جس سمت میں ہو، ادھر ہی کا رخ کیا جائے گا۔

واللہ اعلم

۲۰ ربیع الاول ۱۳۸۷ھ^(۱)

حالت احرام میں جاء نماز پر سجدہ کا حکم

سوال:- لوگوں کا خیال ہے کہ حالت احرام میں ناک اور چہرہ جاء نماز سے نہیں لگنا چاہئے، بلکہ اپنے دونوں ہاتھ ملا کر سجدہ اس پر کرنا چاہئے، یہ کہاں تک صحیح ہے؟

(۱) یہ فتویٰ ”ابلاغ“ کے شمارہ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (مرتب)

جواب:- حالت احرام میں جائ نماز پر سجدہ کرنا جائز ہے، دونوں ہاتھ ملا کر ان پر سجدہ کرنا درست نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۲/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۷۷/۲۷ و)

ٹرین میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا

سوال:- سفر کے دوران عصر کی نماز کے لئے خانیوال اسٹیشن تجویز کیا کہ وہاں گاڑی تقریباً ۲۰ منٹ رکتی ہے، چونکہ گاڑی تاخیر سے چل رہی تھی، اس لئے اس شش و پنج میں رہا کہ کہیں وہاں پہنچتے پہنچتے عصر کا وقت تنگ نہ ہو جائے یا اس وقت تک وضو نہ ٹوٹ جائے، اس لئے گاڑی ہی میں نماز پڑھ لی، لیکن جب گاڑی خانیوال پہنچی تو عصر کا وقت اچھا خاصا تھا، میں نے گاڑی میں نماز بیٹھ کر پڑھی تھی اور خانیوال پہنچ کر اس نماز کو نہیں دہرایا، کیا میری عصر کی نماز درست ہوگئی یا قضا لازم ہوگی؟

جواب:- فرض نماز شدید معذوری کے بغیر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں^(۱)، لہذا ریل گاڑی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے کی بناء پر اب اس نماز کا لوٹنا لازم ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۴۰/۲۷ و)

سجدے میں پیشانی کے ساتھ ناک رکھنے سے متعلق

بہشتی زیور اور احسن الفتاویٰ میں تعارض کی تحقیق

سوال:- سجدے میں بہشتی زیور شبیری مکمل مدلل میں صفحہ نمبر ۸۹ پر تحقیقی عنوان سے ہے کہ پیشانی کے ساتھ ناک زمین پر رکھنا واجب نہیں ہے، صرف وضع جبہ علی الارض سے بھی نماز درست ہوگی۔ حضرت مفتی رشید احمد صاحب دامت برکاتہم نے اپنے احسن الفتاویٰ میں ناک رکھنا واجب لکھا ہے، اور اگر ناک نہ رکھے تو نماز واجب الاعدادہ فرماتے ہیں۔ آپ حضرات اپنی تحقیق سے مطلع فرمائیں اور دلائل بھی تحریر فرمائیں۔ والسلام (حضرت مولانا حکیم محمد اختر (صاحب مدظلہم)

جواب:- دراصل اس مسئلے میں بہشتی زیور اور احسن الفتاویٰ میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اس مسئلے میں کتب فقہ کے درمیان تھوڑا سا اختلاف پایا جاتا ہے۔ عام طور سے کتب فقہ میں وہی مسئلہ

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۴۲ و ص: ۴۴۴ (طبع سعید) من فرائضها ومنها القيام في فرض لقادر عليه وفي الشامية تحته، قوله (لقادر عليه) فلو عجز عنه حقيقة وهو ظاهر أو حكماً كما لو حصل له به ألم شديد أو خاف زيادة المرض وكالمسائل الآتية الخ.

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۹۳ و ۳۹۴ سوال نمبر ۵۱۳ اور اس کا حاشیہ۔ (محمد زبیر)

درج ہے جو بہشتی زیور میں منقول ہے، چنانچہ بدائع، تحفہ اور الاختیار میں اقتصار علی الجہہ کو بلا کراہت جائز قرار دیا ہے (کما فی البحر ج: ۱ ص: ۳۳۶) ^(۱)، اور اکثر کتب فقہ میں اس کو مطلق مکروہ لکھا ہے، چنانچہ عالمگیری میں ہے: وان کان من غیر عذر فان وضع جہتہ دون أنفہ جاز اجماعاً، ویکرہ الخ۔ (ج: ۱ ص: ۷۰) ^(۲)۔

پھر بعض فقہاء نے اس کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا، چنانچہ علامہ شامی نے صاحب نہر کا قول نقل کیا ہے: لو حملت الکراہۃ فی رأی من أثبتھا علی التنزیہیۃ ومن نفاھا علی التحریمیۃ لارتفع التنافی، وعبارتہ فی السراج المستحب أن یضعہما۔ (منحۃ الخالق ج: ۱ ص: ۳۳۶) ^(۳)۔

اور صاحب بحر نے کراہت تحریمی کو ترجیح دی ہے اور لکھا ہے: وکرہ ای الاقتصار علی أحدهما سواء کان الجہۃ أو الأنف وہی عند الاطلاق منصرفۃ الی کراہۃ التحریم، وھکذا فی المفید والمزید فالقول بعدم الکراہۃ ضعیف۔ (ج: ۱ ص: ۳۳۶) ^(۴)۔

علامہ شامی نے اسی بنیاد پر صاحب حلیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ کراہت تحریم کا مقابل چونکہ واجب ہوتا ہے اس لئے وضع الأنف واجب ہوا، چنانچہ فرماتے ہیں: فالأشبه وجوب وضعہما معاً وکراہۃ ترک وضع کل تحریم، وإذا کان الدلیل ناھضاً بہ فلا بأس بالقول بہ انتہی۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۳۵) ^(۵)۔

اسی عبارت کی بناء پر مفتی رشید احمد صاحب مدظلہم نے احسن الفتاویٰ میں وجوب کے قول پر اعتماد کیا ہے، لیکن خود علامہ شامی رحمہ اللہ نے البحر الرائق کے حاشیہ پر جو بحث کی ہے اس سے ان کا رجحان عدم وجوب کی طرف معلوم ہوتا ہے، وہاں ان کی پوری عبارت یہ ہے:-

قال فی النہر: لو حملت الکراہۃ فی رأی من أثبتھا علی التنزیہیۃ ومن نفاھا علی التحریمیۃ لارتفع التنافی، وعبارتہ فی السراج: المستحب أن یضعہما (انتہی). لکن قال الشیخ اسماعیل: وفی غرر الأذکار أن الاقتصار علی الجہۃ یجوز بلا کراہۃ وان لم یکن علی الأنف عذراً اتفاقاً، وكذلك فی مجموع المسائل وانہ بہ یفتی، وفی الاختیار: وان اقتصر علی جہتہ جاز بالاجماع ولا اساءۃ بعد أن قال: فان اقتصر علی الأنف جاز وقد أساء، وقال:

(۱) البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۸ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) عالمگیری (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

(۳) منحۃ الخالق علی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۸ (طبع سعید).

(۴) البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۸ (طبع ایچ ایم سعید).

(۵) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۴۹۹ (طبع ایچ ایم سعید).

(۶) احسن الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۲۱.

لا يجوز الا من عذر، انتهى كلامه فليتأمل. ويبعد ما قاله في النهر قول المتن وكره على أحدهما، فانه لا يصح حمله على التنزيهية نظرا الى ترك السجود على الجبهة لكن سيأتي حمل الكراهة على طلب الكف طلبا غير جازم. (منحة الخالق ج: ۱ ص: ۳۳۶) ^(۱)

اس عبارت کے آخری جملے میں علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ بنیاد منہدم کر دی ہے جس کی وجہ سے سجود علی الانف کو واجب کہا گیا تھا، اور وہ یہ کہ مطلق کراہت کا اطلاق کراہت تحریمی پر ہوتا ہے جس کا مقابل واجب ہے۔ منحة الخالق میں ان کے قول کا حاصل یہ ہے کہ کراہت کا اطلاق طلب الکف طلبا غیر جازم پر بھی ہوتا ہے، جو کراہت تنزیہی کو بھی شامل ہے۔

علامہ شامی کی اس رائے سے بہشتی زیور کی تائید ہوتی ہے، اور یہ اس لئے بھی رائج معلوم ہوتا ہے کہ اول تو اس سے فقہاء کے مختلف اقوال میں تطبیق ہو جاتی ہے، دوسرے منحة الخالق، رد المحتار کے بعد لکھی گئی ہے، لہذا یہ ان کا آخری مسلک ہے۔ تاہم اس میں شبہ نہیں کہ رد المحتار سے جو وجوب سمجھ میں آتا ہے، اس پر عمل زیادہ قرین احتیاط ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۱/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۷۳/۲۸ ج)

امام کا تکبیر کے وقت بیٹھے رہنا اور ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال :- جب تکبیر شروع ہوتی ہے تو امام صاحب بیٹھے رہتے ہیں، اور ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہوتے ہیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب :- صحیح طریقہ یہ ہے کہ تکبیر کی ابتداء ہی میں تمام مقتدی کھڑے ہو کر صفیں درست کر لیں، اور بعض مقامات پر جو رواج ہو گیا ہے کہ امام اور مقتدی باہر سے آکر بیٹھ جانے کا اہتمام کرتے ہیں اور ”حی علی الفلاح“ سے پہلے کھڑا ہونے کو برا جانتے ہیں، یہ طرز عمل درست نہیں۔ فقہاء نے جو لکھا ہے کہ ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہو جانا چاہئے، اس کا مطلب یہ ہے کہ ”حی علی الفلاح“ کہنے کے بعد کوئی بیٹھا نہ رہے، یہ مطلب نہیں کہ پہلے کھڑا ہونا جائز ہے۔ اس مسئلے کی پوری تفصیل جواہر الفقہ ^(۲) مؤلفہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں موجود ہے۔ تفصیل کے لئے اس کی طرف رجوع فرمائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۳۸/۲۷ ج)

(۱) منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۸ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) ج: ۱ ص: ۳۰۹ تا ۳۲۳۔

تکبیر کے دوران نمازی کب کھڑے ہوں؟

سوال:- ایک مولوی صاحب نے وسیع طبع شدہ چارٹ لگایا جس میں اقوال نبوی، اقوال صحابہؓ اور مسلک بزرگان دین سے یہ ثابت کیا ہے کہ تکبیرِ اولیٰ کے وقت بیٹھنا مستحب ہے، اور شروع میں کھڑا ہونا مکروہ ہے، تو کیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب:- درحقیقت مسئلہ یہ ہے کہ مقتدیوں کے کھڑے ہونے کا تکبیر کے کسی لفظ کے ساتھ تعلق نہیں ہے، بلکہ جس وقت مقتدی امام کو آتا دیکھیں اس وقت سے لے کر تکبیر کے ”حی علی الفلاح“ کہنے تک کسی بھی وقت کھڑے ہو سکتے ہیں، ہاں! اس کے بعد کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ”حی علی الفلاح“ سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے، جو لوگ اس سے پہلے کھڑے ہوتے ہیں وہ کسی مکروہ عمل کا ارتکاب نہیں کرتے۔

مسند عبد الرزاق کی ایک حدیث میں ہے: عن ابن جریج عن ابن شہاب ان الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر يقومون الى الصلوة فلا يأتي النبي صلى الله عليه وسلم مقامه حتى تعتدل الصفوف (فتح الباری)۔^(۱) اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے: فأما اذا كان الامام خارج المسجد فان دخل المسجد من قبل الصفوف فكلما جاوز صفا قام ذلك الصف، واليه مال شمس الأئمة الحلواني والسرخسي وشيخ الاسلام خواهرزاده، وان كان الامام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما رأوا الامام۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۴۴)۔^(۲)

اور جن کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ ”حی علی الفلاح“ کہنے پر سب کھڑے ہو جائیں، ان کا مقصد یہ ہے کہ ”حی علی الفلاح“ کہنے پر کوئی شخص بیٹھا نہ رہے، یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔^(۳)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی

۱۳۹۱/۴/۲۳ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

(فتویٰ نمبر ۲۲/۵۴۷ الف)

(۱) فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس اذا رآوا الامام عند الإقامة، ج: ۲ ص: ۱۲۰ (طبع دار نشر کتب الاسلامیہ لاہور)۔

(۲) فتاویٰ عالمگیری ج: ۱ ص: ۵۷ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۳) تفصیل کے لئے جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۳۰۹ تا ۳۲۴ ملاحظہ فرمائیں۔

تکبیر کے دوران مقتدی کب کھڑے ہوں؟

سوال:- تکبیر کے وقت مقتدیوں کو ”حی علی الصلوٰۃ“ تک بیٹھنا ہے یا اول تکبیر پر کھڑا ہونا چاہئے، اور اگر پیش امام بیٹھا ہے اور مقتدی بھی کافی تعداد میں یا ایک دو افراد کھڑے ہوں تو ان کو زبردستی بٹھلانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- اول تکبیر پر کھڑا ہونا بہتر ہے، کوئی شخص ”حی علی الفلاح“ کہنے تک بھی کھڑا ہو جائے تو ٹھیک ہے، لیکن اس سے پہلے کھڑے ہونے کو برا سمجھنا اور اہتمام کر کے لوگوں کو بٹھانا جائز نہیں۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۷۷/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

نماز کے لئے کیسا لباس پہننا ضروری ہے؟

اور صرف ٹوپی پہن کر نماز پڑھانے کا حکم

سوال:- لباس مسنونہ کون سا لباس ہو سکتا ہے؟ کیا نماز میں امام اور مقتدی کا لباس ایک جیسا ہونا چاہئے؟ کیونکہ دونوں نمازی ہیں، یا الگ الگ ہیں جیسا کہ بعض لوگ امام کے لئے عمامہ ضروری تصور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مسنون ہے، تو پھر امام اور مقتدی دونوں کے لئے ہونا چاہئے۔ اور صرف ٹوپی پہن کر نماز پڑھانے سے لوگ اعتراض کرتے ہیں۔ مولانا احتشام الحق صاحب ٹوپی پہن کر نماز پڑھاتے ہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب:- نماز کے صحیح ہونے کے لئے کسی خاص وضع کا لباس شرط نہیں ہے، بلکہ ہر اس لباس میں نماز ہو جاتی ہے جس سے ستر عورت پورا ہو جاتا ہو، البتہ جو پاجامہ ٹخنوں سے نیچے لٹکا ہوا ہو یا ایسا لباس ہو جس میں غیر مسلم قوم کی مشابہت ہے تو اس کے ساتھ نماز مکروہ ہے،^(۲) فاسد پھر بھی نہیں ہوتی۔ اور عمامہ نہ امام کے لئے شرط ہے، نہ مقتدی کے لئے، کپڑے کی ٹوپی ہو یا کھال کی یا کسی اور چیز کی، ہر قسم کی ٹوپی سے نماز بلا کراہت جائز ہو جاتی ہے۔ جو لوگ عمامے کو امامت کے لئے شرط قرار

(۱) تفصیل کے لئے سابقہ فتویٰ اور جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۳۰۹ تا ۳۲۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) فی مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۷۵ قال علیہ السلام: ان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل ازاره. رواه الترمذی (فی ج: ۱ ص: ۸۷). وقال الطحاوی علی المراقی (فی المکروہات) ص: ۱۸۹ وکذا ما هو عادة اهل الکبر.

دیتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، البتہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت عمامہ زیب سرفرماتے تھے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں عمامہ باندھنا اور عمامے سے نماز پڑھنا افضل اور زیادہ موجب ثواب ہے، لیکن اس کے بغیر بھی نماز بلا کراہت صحیح ہو جاتی ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۲/ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ

(فتویٰ نمبر ۹۰۵/۲۸ ج)

ایک طرف سلام نہ پھیرنے سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

سوال:- امام کے آخری قعدے میں بیٹھ کر دائیں جانب سلام پھرانے کے بعد ایک مقتدی نے اللہ اکبر کہہ کر امام کو لقمہ دیا، لقمے کی آواز سے امام ٹھٹھک گیا، بائیں طرف سلام نہ پھرا کر کھڑے ہو کر سوال کیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی؟ اکثر مقتدیوں نے کہا کہ نماز پوری ہو گئی، لقمہ دینے والے نے غلطی کی۔ کیا بائیں طرف نہ پھرانے سے نماز تمام ہو جائے گی یا اعادہ ضروری ہے؟

جواب:- نماز کے اختتام پر دونوں طرف سلام پھیرنا اصح قول کی بناء پر واجب ہے، (اگرچہ بعض فقہاء نے دوسرے سلام کو سنت بھی کہا ہے) لہذا صورت مسئلہ میں امام نے ترک واجب کا ارتکاب کیا، جس کا حکم یہ ہے کہ نماز کی فرضیت تو ساقط ہو گئی لیکن وقت کے اندر اندر نماز کا اعادہ واجب تھا، اب جبکہ وقت بھی گزر چکا اور ان مصلیوں کا اجتماع نہ رہا تو نماز کراہت کے ساتھ ہو گئی، البتہ امام کو اس غلطی پر توبہ و استغفار کرنا چاہئے۔

قال فی الدر المختار: ولفظ السلام مرتین، فالثانی واجب،^(۲) وفی مراقی الفلاح (فی بیان حکم الواجب فی الصلوٰۃ) (واعادتها بترکہ عمدا) وسقوط الفرض ناقصا ان لم یسجد ولم یعد، وقال الطحطاوی تحت قوله (واعادتها بترکہ عمدا) ای ما دام الوقت باقیا وکذا فی السهو ان لم یسجد له وان لم یعدھا حتی خرج الوقت تسقط مع النقصان وکراہة التحريم، ویكون فاسقا اثمًا، وكذا الحكم فی كل صلوٰۃ أدیت مع کراہة التحريم، والمختار أن المعادة

(۱) وفی عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة کتاب الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۶۹ (طبع سعید) وقد ذکر وان المستحب أن یصلی فی قميص وازار وعمامة ولا یکره الاکتفاء بالقلنسوة ولا عبرة لما اشتهر بین العوام من کراہة ذلك وكذا ما اشتهر أن الموتم لو كان معتما بعمامة والامام مكثفيا علی القلنسوة یکره.... الخ.

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۶۸ (طبع سعید).

لترك واجب نفل جابر والفرض سقط بالأولى. (الطحطاوى على المراقى ص: ۱۳۴ فى فصل بيان الواجب)۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۰/۱۲/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۱/۱۹۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

نماز میں ثناء اور دُرود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟

سوال:- نماز میں ثناء، دُرود شریف، دُعا وغیرہ کا پڑھنا سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟

جواب:- نماز میں ثناء، دُرود شریف اور اس کے بعد کی دُعا سنن مؤکدہ میں سے ہے۔

لما فى الدر المختار وسننها الثناء والتعوذ والصلوة على النبى صلى الله

عليه وسلم والدعاء - اور "وسننها" کے تحت صاحب درمختار لکھتے ہیں: ترك السنة لا يوجب

فسادا ولا سهوا بل اسائة لو عامدا غير مستخف الخ - اور یہ تعریف سنت مؤکدہ کی ہے،

كما يظهر من كلام الشامى - (ج: ۱ ص: ۳۱۸ و ۳۱۹)۔^(۲)

اس کے علاوہ فقہاء جب نماز کی سنت مطلق بولتے ہیں تو اس سے مؤکدہ ہی مراد ہوتی ہے،

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۲۹/۶۹۲ ب)

سنن زوائد یا سنن غیر مؤکدہ کو عموماً آداب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(۱) (طبع قدیمی کتب خانہ)۔ وفى بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۹۴ وأما الذى هو عند الخروج من الصلوة فلفظ

"السلام" عندنا، وعند مالك والشافعى فرض، والكلام فى التسليم يقع فى مواضع فى بيان صفته أنه فرض أم لا وفى

بيان قدره (وقال بعد أسطر:) ولنا ما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال: صليت خلف رسول الله

صلى الله عليه وسلم وخلف أبى بكر وعمر وكانوا يسلمون تسليمين عن أيمنهم وعن شمالهم وروى عن على أنه

قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم تسليمين وأما الأحاديث فالأخذ بما رويناه أولى، لأن عليا وابن

مسعود كانا من كبار الصحابة وكانا يقومان بقربه صلى الله عليه وسلم الخ. وكذا فى عامة كتب الفقه الحنفى.

نیز دونوں سلام کے وجوب سے متعلق محدثانہ کلام کے لئے حضرت والا دامت برکاتہم کی کتاب درس ترمذی ج: ۲ ص: ۶۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۴۷۳-۴۷۴ (طبع سعید)۔ وفى تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۸۶ (طبع سعید)

وسننها رفع اليدين للتحريم والثناء والتعوذ والصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم والدعاء يعنى بعد التشهد

فى القعدة الأخيرة لقوله عليه السلام: اذا صلى أحدكم فليبدأ بالثناء على الله تعالى ثم بالصلوة ثم بالدعاء. وقال

الشافعى رحمه الله: الصلوة على النبى فرض ولنا أنه عليه السلام علم الأعرابى فرائض الصلوة ولم يعلمه الصلوة

على النبى صلى الله عليه وسلم. وفى شرح العناية على الهداية على هامش فتح القدير ج: ۱ ص: ۳۴۱ (طبع مكتبة

رشيدية كونه) وبالسنة ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق المواظبة ولم يتركها الا لعذر كالثناء والتعوذ

وتكبيرات الركوع والسجود، وكذا فى البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۰۳ (طبع سعید)۔

تسمیہ، سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟

سوال:- تسمیہ، الحمد سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟

جواب:- ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنی چاہئے۔^(۱) واللہ اعلم
الجواب صحیح
محمد شفیع عفی عنہ
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۷/۱۲/۴
(فتویٰ نمبر ۱۴۰۰/۱۸ الف)

باجماعت نماز ادا کرنا سنت ہے یا واجب؟

سوال:- نماز باجماعت ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا واجب؟

نیز سفر کے دوران نماز باجماعت کا اہتمام ضروری ہے یا نہیں؟

جواب:- سنت مؤکدہ قریب بہ واجب ہے،^(۲) اور سفر میں اگر جماعت سے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو یا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں ساتھیوں سے پچھڑنے کا خطرہ ہو یا سواری کی روانگی کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں جماعت کے بغیر اکیلے نماز پڑھنا جائز ہے۔ وفی بدائع الصنائع (ج: ۱ ص: ۱۵۳): وَأَمَّا الْمَسَافِرُونَ فَلَا فُضْلَ لَهُمْ أَنْ يُؤْذِنُوا وَيُقِيمُوا وَيُصَلُّوا بِجَمَاعَةٍ، لِأَنَّ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ مِنْ لَوَازِمِ الْجَمَاعَةِ الْمُسْتَحَبَّةِ وَالسَّفَرِ لَمْ يَسْقُطِ الْجَمَاعَةُ فَلَا يَسْقُطُ مَا هُوَ مِنْ لَوَازِمِهَا الخ۔^(۳) تاہم حتی الامکان جماعت ہی سے نماز پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم
۱۴۱۲/۱/۵
(فتویٰ نمبر ۶۵/۵۸)

(۱) وفی غنیۃ المتمم ص: ۳۰۶ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) (یسمی) اٰی یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم (فیاتی بہا) اٰی بالتسمیۃ (فی اول کل رکعة). وفی الہندیۃ ج: ۱ ص: ۷۴ (طبع رشیدیہ کوئٹہ) ویاتی بہا فی اول کل رکعة وهو قول ابی یوسف وفی الحجۃ وعلیہ الفتویٰ. وفی التوہد مع شرحہ باب صفۃ الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۹۰ (طبع سعید) وکما تعود سمنی سراً فی اول کل رکعة.

(۲) وفی الدر المختار باب الامامۃ ج: ۱ ص: ۵۵۲ (طبع سعید) (والجماعۃ سنۃ مؤکدۃ للرجال) قال الزاہدی ارادوا بالتأکید الوجوب الا فی جمعة وعید فشرط الخ. وفی رد المحتار تحت (قوله قال الزاہدی) توفیق بین القول بالسنیۃ والقول بالوجوب الاتی وبيان أن المراد بهما واحد أخذاً من استدلالهم بالأخبار الواردة بالوعید الشدید بترك الجماعة، وفی النہر عن المفید الجماعۃ واجبة وسنة لوجوبها بالسنة الخ.

(۳) وفی الدر المختار باب الامامۃ ج: ۱ ص: ۵۵۳ - ۵۵۶ فتنس أو تجب (الجماعۃ) علی الرجال العقلاء البالغین الأحرار القادرین علی الصلوٰۃ بالجماعۃ من غیر حرج، فلا تجب علی مریض وارادۃ سفر. وفی الشامیۃ تحت قوله (وارادۃ سفر) اٰی واقیمت الصلوٰۃ ویخشى ان تفوته القافله بحر، واما السفر نفسه فلیس بعذر کما فی القنیۃ. نیز جماعت کے "سنت مؤکدہ قریب بہ واجب" ہونے کے مطلب سے متعلق تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۵۳۳ تا ۵۳۵۔ (محمد زبیر حق نواز)

استقبال قبلہ شرط ہے، استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں

(نیت استقبال قبلہ کی مختلف صورتوں کا تفصیلی جائزہ اور ان کا حکم)

سوال :- زید استقبال خانہ کعبہ کی نیت سے نماز شروع کرتا ہے، کیا اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ علامہ شامیؒ نے تذبذب میں ڈال دیا ہے، کیونکہ ان کی مندرجہ ذیل عبارت ج ۱: ص ۳۳۲ سے راجح و صحیح جواز معلوم ہوتا ہے :-

اما على القول الراجح من انه لا يشترط نيتها فلا يضره نية غيرها بعد وجود الاستقبال الذي هو الشرط فما ذكره الشارح تبعاً للبحر والحلية صحيح.^(۱)

اور اس کے بعد عبارت نمبر ۲ جو شرح منیہ سے نقل فرمائی ہے کہ :-

ان نية القبلة وان لم تشترط لكن عدم نية الاعراض عنها شرط وعليه فهو مفرع على الراجح^(۲) - سے معلوم ہوتا ہے کہ راجح قول عدم جواز کا ہے، لہذا براہ کرم محقق مفتی بہ جواب عنایت فرما کر عند اللہ مأجور ہوں۔

جواب :- بیشتر فقہاء نے مسئلہ یہی لکھا ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ شرط ہے، لیکن استقبال قبلہ کی نیت ضروری نہیں، بغیر نیت استقبال ہو جائے گا، تب بھی نماز درست ہوگی۔ خود شارح منیہ نے بھی یہ مسئلہ ذکر کر کے اس کو صحیح قرار دیا ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں :-

وقال صاحب الهداية في التجنيس نية الكعبة ليست بشرط في الصحيح من الجواب لأن استقبال القبلة شرط فلا يشترط فيه النية كالوضوء انتهى. وهذا لأن الشروط يراعى وجودها تبعاً لا وجودها قصداً لأنها وسائل ليست بمقصودة بالذات. (كبرى شرح منية)^(۳)

البتہ آگے چل کر انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگرچہ استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں لیکن عدم نية الاعراض عن القبلة شرط ہے، لہذا اگر کوئی شخص اعراض عن القبلة کی نیت کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ علامہ شامیؒ نے ان کا یہ قول محتمل طریقے سے نقل فرمایا ہے، اس لئے تردد ہوتا ہے، لیکن علامہ ابراہیم حلبیؒ شارح منیہ کی عبارتیں دیکھنے کے بعد ان کے قول کا جو منشاء سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ مسئلے کی چند صورتیں ہیں :-

(۲، ۱) رد المحتار ج ۱: ص ۳۲۵ (طبع سعید).

(۳) غنية المتملى ص ۲۱۸ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور).

۱:- استقبال قبلہ بھی ہو اور اس کی نیت بھی ہو، یہ بالاتفاق درست ہے۔

۲:- استقبال قبلہ ہو اور نیت کچھ نہ ہو، اس صورت میں رائج قول کی بناء پر نماز درست ہے،
کما مرّ قول شارح المنیۃ عن صاحب الهدایۃ وهو الذی اختاره فی تنویر الأبصار والدر
المختار۔

۳:- استقبال قبلہ ہو اور نیت غیر قبلہ کی ہو، اس معنی میں کہ وہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کی
 بجائے اور چیز کو قبلہ سمجھ کر اس کا رخ کرنا چاہتا ہو، یہ وہ صورت ہے جس میں شارح منیۃ نے نماز کو
 فاسد کہا ہے۔

کمن توجه الی الرکن الیمانی ناویاً الصلوٰۃ الی بیت المقدس فان نية القبلة وان لم
یشترط الا ان عدم نية الاعراض عنها شرط۔ (کبریٰ ص: ۲۲۲)۔^(۱)
اس پر قیاس کر کے انہوں نے یہ مسئلہ بھی بیان فرمایا ہے کہ:-

ان نوى المصلی یعنی وقت الشروع ان قبلته محراب مسجده لا تجوز صلوٰۃ لانه
علامة على جهة القبلة۔ (بحوالہ مذکورہ)۔^(۲)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ فسادِ صلوٰۃ کی صورت یہ ہے کہ محراب کی طرف اس خیال سے رخ
کرے کہ قبلہ یہی ہے۔ اس پر علامہ شامی نے اس صورت کو بھی قیاس فرمایا ہے کہ کوئی شخص بناء کعبہ کی
نیت کرے تو اس کا بھی حکم یہی ہوگا۔ لیکن مقیس علیہ پر غور کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ اس وقت ہے
جب وہ عرصہ کعبہ سے صراحتاً اعراض کرنے کی نیت کرے اور محض بناء وجدان کو قبلہ سمجھے، جس کی
علامت یہ ہے کہ اس کا خیال یہ ہو کہ اگر یہ پتھر اس مقام سے ہٹا کر کہیں اور رکھ دیئے جائیں تو وہی قبلہ
ہوں گے اور انہی کا استقبال کیا جائے گا، تب اس کی نماز فاسد ہوگی، لیکن ظاہر ہے ایسا خیال کرنا بہت
بعید ہے۔

۴:- چوتھی صورت اس سے خود بخود نکل آئی اور وہ یہ کہ کوئی شخص کسی مسامت قبلہ چیز کے
استقبال کی نیت کرے، نہ اس وجہ سے کہ وہ قبلہ ہے بلکہ اس وجہ سے کہ وہ جہت قبلہ کی علامت ہے تو
اس صورت میں نماز ہو جائے گی، مثلاً محراب کے استقبال کی نیت کرے، لیکن مقصد یہ نہ ہو کہ محراب،
قبلہ ہے، بلکہ یہ ہو کہ قبلہ کی علامت ہے۔ تو درحقیقت یہ استقبال محراب کی نیت نہیں ہوگی بلکہ اس کو
استقبال قبلہ کی نیت ہی کہا جائے گا، اس لئے نماز جائز ہوگی۔

کما یفیدہ قول المنیۃ ان نوى المصلی ان قبلته محراب مسجده الخ. وقوله

لأن علامة على جهة القبلة الخ۔^(۱)

اسی طرح اگر کوئی شخص بناء کعبہ کی نیت کرے لیکن اس لئے نہیں کہ وہ قبلہ ہے، بلکہ اس لئے کہ قبلہ کی علامت ہے تو بلاشبہ اس کی نماز درست ہوگی۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ اگر کوئی شخص نماز میں کعبہ کا رخ کرنے کی نیت کرے تو اس کی نماز درست ہوگی، کیونکہ اس نیت کا مفہوم عرفاً یہی ہے کہ مقصود استقبال قبلہ و کعبہ ہے، اور خانہ کعبہ کو عرف میں لفظ کعبہ ہی کے لئے بولتے ہیں، نیز اگر اس سے بناء کعبہ ہی مراد ہو تب بھی اس کے استقبال کی نیت بوجہ علامت ہونے کے ہے، نہ کہ بوجہ قبلہ ہونے کے، جس کی دلیل یہ ہے کہ اگر بناء کے پتھر وہاں سے ہٹا کر کہیں اور رکھ دیئے جائیں تو یہ مصلیٰ ان کا استقبال نہیں کرے گا لہذا اس کی نماز درست ہے، ہاں! اگر کوئی شخص ان پتھروں کو قبلہ سمجھے اور ان کے اپنی جگہ سے ازالے کے بعد انہی کی طرف رخ کرنے کا قائل ہو تو اس کی نماز درست نہیں ہوگی، و هذا

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۲/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۳۲۹/۲۲ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی

بیٹھ کر نماز پڑھنے کے دوران کھڑے ہو جانا

سوال:- نماز بیٹھ کر پڑھنے کے دوران ایک رکعت کے بعد طاقت محسوس کی تو اب کھڑے

ہو جانا درست ہے یا نہیں؟ اور بیٹھے ہوئے پڑھنے میں حرج تو نہیں؟

جواب:- نفلوں میں اس طرح کرنا بہتر ہے، اور اگر فرض مجبور ہو کر بیٹھ کر پڑھ رہا تھا اور

فقط واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۷/۱۸ الف)

طاقت آگئی تو کھڑا ہونا فرض ہے۔^(۲)

الجواب صحیح

بندہ محمد عاشق الہی بلند شہری

(۱) غنیۃ المتملی ص: ۲۲۳ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

(۲) وفی مجمع الأنہر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۲۹ ولو افتتحها قاعدًا للعجز یرکع ویسجد فقد ر علی القيام

بنی قائمًا عند الشیخین الخ۔

﴿فصل فی الامامة والجماعة﴾

(امامت اور جماعت سے متعلق مسائل کا بیان)

امامت کی نیت کا طریقہ

سوال:- اگر کسی کو امام بنادیا جائے تو اس کو امامت کی نیت کس طرح کرنی چاہئے؟

جواب:- بس یہ نیت کر لیں کہ میں ان تمام لوگوں کی امامت کر رہا ہوں جو میری اقتداء

کریں۔ نیت، زبان سے ہونی ضروری نہیں، دل میں یہ ارادہ کر لینا کافی ہے۔^(۱) واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۶/۲۸ الف)

امام کے شرعی اوصاف

سوال:- ایک امام جو تمام اوقات کی نماز پڑھاتا ہو، اس کے شرعی اوصاف کیا ہونے

چاہئیں؟ کیا اس میں جسمانی اعضاء کا بھی لحاظ ہے؟ مثلاً جس شخص کا ہاتھ پیدائشی طور پر مفلوج ہو، یا پیدائشی چھوٹا ہو اور وہ تکبیر کے وقت ہاتھ کانوں تک نہ لے جاسکتا ہو، کیا اس عذر کا شخص نماز پڑھانے کا اہل ہے؟

جواب:- سب سے پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ امام، بارگاہِ خداوندی میں مسلمانوں کی درخواست

پیش کرنے کے لئے ایک نمائندہ کی حیثیت رکھتا ہے، اس لئے شریعت کی طرف سے اس کے کچھ مخصوص

اوصاف مقرر کئے گئے ہیں، تاکہ یہ نمائندہ مسلمانوں کے شایانِ شان ان کی نمائندگی کر سکے۔ ان

اوصاف میں سے بعض تو لازمی ہیں، اور جس شخص میں یہ اوصاف نہ پائے جاتے ہوں اس کے پیچھے

نماز نہیں ہوتی، اور بعض اوصاف ایسے ہیں کہ ان کے بغیر نماز ہو جاتی ہے، مگر مکروہ رہتی ہے، اور بعض

اوصاف صرف مستحسن اور پسندیدہ ہیں، ان کے بغیر نماز میں کوئی کراہت نہیں آتی، مگر بہتر یہ ہے کہ امام

اسی شخص کو بنایا جائے جس میں یہ اوصاف بھی موجود ہوں۔

(۱) دیکھئے: الدر المختار مع رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۱۵ (طبع سعید) و عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۶۵ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

لازمی اوصاف جن کے بغیر مقتدیوں کی نماز ہی نہیں ہو سکتی، مندرجہ ذیل ہیں:-

۱:- امام مسلمان ہو، بالغ ہو، دیوانہ نہ ہو، نشے میں نہ ہو۔

۲:- نماز کا طریقہ جانتا ہو۔

۳:- نماز کی تمام شرائط وضو وغیرہ اس نے پوری کر رکھی ہوں۔

۴:- کسی ایسے مرض میں مبتلا نہ ہو، جس کی وجہ سے اس کا وضو قائم نہ رہتا ہو، مثلاً مسلسل نکسیر وغیرہ (ایسے شخص کو فقہاء معذور کہتے ہیں، ایسا شخص اپنے جیسے معذور کی امامت تو کر سکتا ہے، مگر تندرست لوگوں کا امام نہیں بن سکتا)۔

۵:- رُکوع اور سجدے پر قادر ہو، اگر کسی بیماری وغیرہ کی وجہ سے وہ رُکوع سجدے پر قادر نہ ہو تو تندرست لوگوں کی امامت نہیں کر سکتا۔

۶:- گونگا، توتلا یا ہکلا نہ ہو۔^(۱)

اور دوسری قسم کے اوصاف جن کے بغیر نماز مکروہ رہتی ہے، مندرجہ ذیل ہیں:-

۱:- صالح ہو، یعنی کبیرہ گناہوں میں مبتلا نہ ہو۔

۲:- فاسد العقیدہ نہ ہو۔

۳:- نماز کے ضروری مسائل سے واقف ہو۔

۴:- قرآن کریم کی تلاوت صحیح طریقے سے کر سکتا ہو۔

۵:- کسی ایسے جسمانی عیب میں مبتلا نہ ہو جس کی وجہ سے اس کی پاکیزگی مشکوک ہو جائے، یا لوگ اس سے گھن یا اس کا استخفاف کرتے ہوں۔ اسی وجہ سے نابینا، مفلوج، ابرص وغیرہ کے پیچھے نماز پڑھنے کو فقہاء نے خلافِ اولیٰ قرار دیا ہے، لیکن یہ کراہت اسی وقت ہے جب اس سے بہتر دوسرا امام مل سکتا ہو، اگر اس سے بہتر نہ مل سکے تو کوئی کراہت نہیں ہے۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۲۳ تا ۵۲۵)^(۲)

یہ تمام اوصاف تو قانونی انداز کے تھے، ان کے علاوہ چونکہ امام مسجد اپنے محلے کا دینی مرکز اور ایک طرح سے مربی بھی ہوتا ہے، اس لئے بہتر یہ ہے کہ مندرجہ ذیل مزید اوصاف اس میں پائے جاتے ہوں:-

حاضرین میں علم دین اور تلاوتِ قرآن کے اعتبار سے سب سے زیادہ بلند رتبہ ہو۔

خوش اخلاق، شریف النسب، باوقار اور وجیہ ہو۔

(۱) یہ تمام اوصاف رد المحتار لابن عابدین الشامی ج: ۱ ص: ۵۵۷ تا ۵۶۲ (طبع ایچ ایم سعید) میں موجود ہیں۔

(۲) شامی ج: ۱ ص: ۵۶۰ - ۵۶۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔

صفائی، ستھرائی، تقویٰ اور طہارت کا خیال رکھتا ہو۔

مستغنی طبیعت رکھنے والا اور سیر چشم ہو، اور محلے کی دینی تربیت کے لئے جتنے اوصاف کی ضرورت ہے، وہ اس میں پائے جاتے ہوں۔

محلے کی مساجد میں امام کا انتخاب کرتے وقت ان اوصاف کی رعایت کر لی جائے تو محلے میں ایک نہایت خوشگوار دینی ماحول پیدا ہو سکتا ہے۔ مذکورہ بالا تشریح کے بعد آپ کے تمام سوالات کا جواب خود بخود واضح ہو جاتا ہے۔ جس شخص کے ہاتھ اتنے چھوٹے ہوں کہ وہ کانوں تک نہ پہنچتے ہوں تو اگر اس میں کوئی اور عیب نہیں ہے تو اس کے پیچھے بلا کراہت نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم
(۲۵ محرم ۱۳۸۷ھ)

جس کا علم زیادہ ہو، اسے امام بنانا افضل ہے

سوال :- ایک مسجد میں دو اُستاذ بچوں اور بچیوں کو پڑھاتے ہیں، ایک اُستاذ مقامی ہیں، جو کہ صرف عالم ہی ہیں، دوسرے غیر مقامی ہیں جو کہ عالم، قاری اور حافظ بھی ہیں۔ مقامی اُستاذ صرف بچوں کو پڑھاتے ہیں، دوسرے اُستاذ بچوں کو سارا دن صبح شام پڑھاتے ہیں، جبکہ نمازیں اور جمعہ کی نماز مقامی اُستاذ پڑھاتے ہیں۔ ان دونوں میں سے نماز اور جمعہ پڑھانے کا کون زیادہ مستحق ہے؟ اس میں جھگڑے کی کوئی بات نہیں ہے اور نہ کوئی اختلاف ہے۔

جواب :- ان دونوں میں سے جن کا علم زیادہ ہو، خاص طور سے نماز کے مسائل سے جو صاحب زیادہ واقف ہوں اور جن کے علم و تقویٰ پر لوگ زیادہ اعتماد کرتے ہوں، ان کو امام بنانا زیادہ بہتر ہے،^(۲) ویسے جائز دونوں کی امامت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۹/۷۹ ب)

شرعی مسئلے کو نہ ماننے والے کی امامت کا حکم

سوال :- زید کسی جامع مسجد میں امام ہے، اس میں مندرجہ ذیل عیوب موجود ہیں :-
۱:- جملہ مقتدی اس سے ناراض ہیں، ناراضگی دنیوی کاموں پر ہے، سوائے متولی کے جو کہ اس

(۱) یہ فتویٰ ”ابلاغ“ کے شمارہ صفر ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔

(۲) وفي الدر المختار (باب الامامة ج: ۱ ص: ۵۵۷) والاحق بالامامة تقديم بل نصباً الاعلم بأحكام الصلاة فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة.... ثم الأورع.... الخ. وفي الهنديّة (الباب الخامس في الامامة الفصل الثاني ج: ۱ ص: ۸۳) الأولى بالامامة أعلمهم بأحكام الصلوة هكذا في المضمّرات، وهو الظاهر هكذا في البحر الرائق هذا اذا علم من القراءة.... قدر ما تقوم به سنة القراءة ولم يطعن في دينه.

سے مجبور ہے، اس ناراضگی کی وجہ سے محلے کے لوگوں نے اسے لٹھی بھی ماری، پھر بھی وہ پیش امام ہے۔

۲:- مقتدیوں پر بہتان اور ان کے عیوب کو افشاء کرنا اس پیش امام کی عادت ہے۔

۳:- غرور سے اتنا بھرا ہوا ہے کہ اگر نماز میں کوئی خلل واقع ہو، خود نہیں جانتا، اور اگر مقتدی

کسی صاحب علم سے مسئلہ تحقیق کر کے بتائیں تو ان کی باتوں کو نہیں مانتا، علماء کو غلط کہتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ ایسا امام امامت کا حق دار ہے یا اس کو مسجد سے نکال دیں؟

جواب:- اگر سوال میں درج شدہ واقعات درست ہیں، یعنی امام خود عالم نہیں ہے اور علماء

کے بتائے ہوئے مسئلے کو مانتا نہیں اور مسلمانوں پر بہتان لگاتا ہے تو اسے مقتدیوں کی امامت سے الگ ہو جانا چاہئے، کیونکہ حدیث میں ایسے شخص کی امامت پر اصرار کرنے پر وعید آئی ہے^(۱)۔ اگر وہ خود مستعفی

نہ ہو تو متولی مسجد کو بھی اختیار ہے کہ وہ اسے معزول کر دے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۰۱/۱۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۳۲/۱۷۷۰ ج)

بدکردار شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- ۱:- ایک شخص جو کچھ خفیہ اور اندرونی کوششوں کے ذریعے سے محکمہ اوقاف کو جل

دے کر ایک جامع مسجد میں خطیب اور امام کا عہدہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ ۲:- اس شخص کو

جس نے خود کو مصنوعی طور پر عالم اور قاری مشہور کر رکھا ہے، مسجد میں کم و بیش ایک سال کا عرصہ امامت

و خطابت کے فرائض انجام دیتے ہوئے گزر چکا ہے۔ اس طویل عرصے میں متعدد نمازیوں کو اس شخص

کے علم و فضل، رفتار و گفتار اور کردار و اخلاق کے بارے میں قابل اعتراض شہادتیں فراہم ہو چکی ہیں،

بایں وجہ ایک کثیر تعداد نمازیوں کی اس شخص کی وجہ سے مسجد کو چھوڑنے پر مجبور ہوئی اور دُور دُور جا کر

فریضہ نماز ادا کرنے کی زحمت اٹھا رہی ہے۔ ۳:- یہ شخص تلاوت قرآن مجید کے دوران فاسد قسم کی

غلطیاں کرتا ہے اور ارکان نماز پوری طرح ادا نہیں کرتا اور لوگوں کو غلط مسائل اور فتوے دیتا ہے۔

۴:- اس شخص کے کردار کے بارے میں بھی بہت سے سنجیدہ لوگوں کے ذہنوں میں شکوک و شبہات

موجود ہیں، اور بعض باتیں ایسی کہی جاتی ہیں کہ اگر ان کی تحقیق کر لی جائے تو اس شخص کا بدکردار ہونا

ثابت ہو سکتا ہے۔ ۵:- یہ شخص مفتی اور مفسر بھی ہے، اس نے مسجد کے مسلمانوں کی جماعت میں شدید

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹ (طبع سعید) (ولو أم قومًا وهم له كارهون ان) الكراهة لفساد فيه أو لأنهم

أحق بالامامة منه كره له ذلك تحريمًا لحديث أبي داود: "لا يقبل الله صلاة من تقدم قومًا وهم له كارهون."

وفيه أيضًا ج: ۱ ص: ۵۵۷ والأحق بالامامة تقديمًا بل نصبا مجمع الأنهر الأعلام بأحكام الصلاة فقط صحة وفسادا

بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة. وفي البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۲۸ (طبع مكتبة رشيدية كوثنة) واما الكراهة فمبينة

على قلة رغبة الناس في الاقتداء بهؤلاء فيؤدي الى تقليل الجماعة المطلوب تكثيرها تكثيرا للأجر.

قسم کا انتشار برپا کر دیا ہے اور غلط باتوں کے ذریعہ آپس میں لڑا دیتا ہے۔ ۶:- یہ شخص محکمہ اوقاف کے افسران سے خفیہ ربط و تعلق رکھتا ہے اور ناجائز اثرات استعمال کر کے مسجد مذکورہ کے ایک مؤذن کو جو حافظ و عالم تھے، مختلف قسم کے غلط الزامات لگا کر اور سازش و شرارت کر کے علیحدہ کروا چکا ہے۔ ۷:- اب صورت حال یہ ہے کہ اس مسجد کے نمازی سخت تکلیف اور اذیت میں مبتلا ہیں، اور اس شخص سے خلاصی پانے کے لئے انہوں نے کچھ تحقیقات کی ہیں اور جن جن مساجد میں اس نے ملازمت کی ہے، وہاں جا کر دریافت حال کیا تو معلوم ہوا کہ یہ شخص شدید قسم کا بدکردار، اوباش، مفسد، بددیانت اور بے علم ہے، اور وہاں سے شدید نفرت کے ساتھ نکالا جا چکا ہے، اور یہ ایک مسجد سے دوسری مسجد بھاگ نکلا ہے، اور وہاں کوئی شخص بھی ایسا نہیں ملا جو اس کے لئے کلمہ خیر کہہ سکتا ہو، مزید یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ غیر شادی شدہ ہے اور اپنے ساتھ ایسے دوستوں کو رکھتا ہے جس سے ماحول مکدر ہو رہا ہے، مندرجہ بالا کوائف پیش کر کے آپ سے التماس ہے کہ یہ شخص قابلِ امامت ہے یا نہیں؟

جواب:- امام کسی ایسے شخص کو بنانا چاہئے جو صحیح العقیدہ، متقی، پرہیزگار اور ضروری دینی مسائل سے کما حقہ باخبر ہو، نیز قراءت صحیح کرتا ہو، اور کم از کم نماز کے مسائل سے پوری طرح باخبر ہو۔^(۱) لہذا سوال میں جو باتیں لکھی گئی ہیں اگر وہ درست ہیں تو ایسے شخص کے پیچھے نماز مکروہ ہے،^(۲) اسے معزول کر کے کسی ایسے شخص کو امام بنانا چاہئے جس میں مذکورہ شرائط پائی جاتی ہوں، البتہ جب تک کسی دوسرے امام کا انتظام نہ ہو اس وقت تک ان کے پیچھے نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور جو نمازیں اس طرح پڑھی جائیں گی وہ ہو جائیں گی۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۱۲/۱

(فتویٰ نمبر ۲۷۳۵/۲۷ و ۲۷)

کسی ناجائز فعل سے منع کرنے پر امامت سے معزول کرنا

سوال:- عرض یہ ہے کہ سائل امام مسجد موضع بٹ تھانہ شیروان ضلع ایبٹ آباد کی جدی طور سے پشت در پشت ۲۱۵ سال سے دیہہ مذکور میں امامت چلی آرہی ہے، اور اب سائل امامت و خطابت

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۷ (طبع ایچ ایم سعید) والأحق بالامامة تقدیما بل نصبا مجمع الأنهر، (الأعلم بأحكام الصلوة) فقط صحة وفسادا بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة.... (ثم الأحسن تلاوة) وتجويدا (للقراءة ثم الأورع) أي الأكثر اتقاء للشبهات والتقوى اتقاء المحرمات. وفي الشامية تحته (قوله بأحكام الصلوة فقط) أي وان كان غير متبحر في بقية العلوم.... (قوله بشرط اجتنابه.... الخ).... الأعلم بالسنة أولى إلا أن يطعن عليه في دينه، لأن الناس لا يرغبون في الاقتداء به وفي البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸ وأما الكراهة فمبينة على قلة رغبة الناس في الاقتداء بهؤلاء فيؤدي الى تقليل الجماعة المطلوب تكثيرها تكثيرا للأجر.

(۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹ (طبع ایچ ایم سعید) (ولو أم قوما وهم له كارهون ان) الكراهة (لفساد فيه.... کره) له ذلك تحريما. وفيه أيضا ج: ۱ ص: ۵۵۹ و ۵۶۰ ويكره امامة عبد.... وفاسق.... الخ.

کے فرائض سرانجام دے رہا ہے۔

سائل مستند عالم دین فارغ التحصیل از مدرسہ تعلیم القرآن راولپنڈی ہے۔ مؤرخہ ۲۲/۹/۱۹۸۳ء کو دیہہ مذکورہ کے زرین وغیرہ مسجد شریف کا جنریٹر (بجلی) بدون اجازت سینہ زوری سے اپنے مال و دولت کے نشے میں اپنے عبدالستار کی شادی میں لے گئے تھے۔ ان کے اس فعل مجرمانہ پر میں نے بحیثیت امام کے ان کو آگاہ کیا، اور خدا کا خوف دلایا، کیونکہ جنریٹر بجلی مسجد شریف کی ملکیت کا استعمال ان لوگوں نے ناچ گانے والی عورتوں کے تماشے پر صرف کیا۔ ان ملزموں کو ان کے اس فعل سے باز رکھنے کے لئے جب میں نے وعظ و نصیحت کی تو اُلٹا انہوں نے میرے گھر پر پتھراؤ کیا، گالی گلوچ کی اور مجھ پر حملہ آور ہوئے، اور مجھے امامت سے برطرف کر دیا۔ ملزموں نے مجھے امامت سے اس لئے برطرف کیا ہے کہ میں نے انہیں مضمون جاری کیا اور یہ کہ میں نے انہیں مسجد شریف کی ملکیت جنریٹر ناچ گانوں میں استعمال کرنے سے کیوں منع کیا، اور اس منع کرنے پر ان کی توہین ہوئی، لہذا اس کی سزا یہ ہے کہ مسجد شریف کی امامت سے مجھے برطرف کر دیا گیا۔ لہذا آپ بحیثیت مفتی و شرعی جج ہونے کے فیصلہ صادر فرمادیں کہ سائل یہاں امامت و خطابت کا اہل و حق دار ہے یا نہیں؟

۱:- سائل بفضلہ تعالیٰ مستند عالم ہے۔

۲:- باشرع ہے، صاحب اولاد ہے، چھ بچوں کا باپ ہے، کسی قسم کا کوئی عیب شرعی نہیں ہے۔ جواب:- اگر واقعات مندرجہ سوال درست ہیں اور سائل میں کوئی شرعی نقص نہیں ہے تو ان کے پیچھے نماز بلاشبہ ہو جاتی ہے، اور ایک بُری بات سے منع کرنے کی بناء پر ان کو معزول کرنا شرعاً ناجائز ہے۔ جہاں تک معزولی کے شرعاً معتبر ہونے کا تعلق ہے وہ یہ جاننے پر موقوف ہے کہ شرائط ملازمت کیا تھیں؟

واللہ اعلم

۱۴۰۷/۸/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۸۴/۳۸ د)

جس امام سے مقتدی راضی نہ ہوں، اس کی امامت کا حکم

سوال:- ایک صاحب گزشتہ پندرہ سال سے ایک مسجد میں امامت کراتے ہیں، مگر علمی قابلیت کے مالک نہیں، جمعہ کی تقریر کے لئے دوسرے مولانا صاحب آتے ہیں جو مستند عالم ہیں۔ قراءۃ بھی تجوید کے مطابق ہے، لیکن یہ فقط تقریر کرتے ہیں اور نماز جمعہ پیش امام مسجد پڑھاتے ہیں، جبکہ لوگوں کی خواہش ہے کہ مقرر ہی نماز جمعہ پڑھائیں، لیکن مذکورہ امام اس وجہ سے اس کی اجازت نہیں دیتے کہ کہیں خطیب صاحب قابض نہ ہو جائیں، جبکہ خطیب صاحب اس کا اقرار کرتے ہیں کہ میرا

مقصد ان کی جگہ پر قبضہ کرنا نہیں۔ کئی لوگ مذکورہ امام کے پیچھے کئی وجوہ سے نماز نہیں پڑھتے:-
 ۱:- امام صاحب قرآن و حدیث کا علم نہیں رکھتے۔ ۲:- قراءۃ قرآن مجہول ہے۔ ۳:- خطبہ بھی غلط پڑھتے ہیں۔ ۴:- ذرا سی بات بھی خلاف طبع ہو جائے تو فحش گالیاں دیتے ہیں۔ ۵:- لوگ ان کے طرزِ عمل پر انہیں غور کرنے کو کہتے ہیں تو وہ لوگوں کو نماز پڑھنے سے منع فرما دیتے ہیں۔ لہذا ان کی اقتداء صحیح ہے یا نہیں؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں جبکہ مقتدی ان امام صاحب کے پیچھے نماز پڑھنے سے خوش نہیں ہیں اور ان سے زیادہ علم رکھنے والا امام موجود ہے تو ان امام صاحب کا اپنی امامت پر اصرار کرنا مکروہ تحریمی ہے، لیکن جو لوگ مذکورہ وجوہات کی بناء پر ان کے پیچھے نماز پڑھنے کے بجائے گھر میں اکیلے نماز پڑھتے ہوں وہ بھی غلطی پر ہیں، انہیں چاہئے کہ ان کی جگہ افضل امام کو مقرر کرنے کی کوشش فتنہ برپا کئے بغیر جاری رکھیں اور جب تک دوسرے امام کا انتظام نہ ہو اس وقت تک انہی امام صاحب کے پیچھے نماز پڑھتے رہیں، کیونکہ ان کے پیچھے نماز بہر حال ہو جائے گی، اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا اکیلے پڑھنے سے بہتر ہے۔

فی الدر المختار: ولو أم قوما وهم له كارهون ان الكراهة لفساد فيه أو لأنهم أحق بالامامة منه كره له ذلك تحريماً (ج: ۱ ص: ۳۷۶)۔^(۱)

وفی رد المحتار تحت قوله: "صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة" أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد، لكن لا ينال كما ينال خلف تقی ورع لحديث: من صلی خلف عالم تقی فكانما صلی خلف نبی۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۷۷)۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۲/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۷۴۹/۷۷ و ۷۸)

علمائے دیوبند کے عقائد سے جزوی اختلاف رکھنے والے

ایک امام کی امامت سے متعلق تفصیلی فتویٰ

(ثوب بلوچستان کے کچھ علمائے کرام اپنے ایک مقامی امام کے عقائد اور نماز میں اس کی اقتداء سے متعلق تنازع کے تصفیے کے لئے حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کے پاس آئے تھے، حضرت والا دامت برکاتہم نے فریقین کو ایک متفقہ استفتاء مرتب کرنے کی ہدایت فرمائی جس کا حضرت والا

(۱) الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹ (طبع ایچ ایم سعید) وفي البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸ وأما الكراهة فمبنية على قلة رغبة الناس في الاقتداء بهؤلاء فيؤدي إلى تقليل الجماعة المطلوب تكثيرها تكثيراً للأجر.

(۲) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۵۶۲ (طبع ایچ ایم سعید).

دامت برکاتہم نے تفصیلی جواب تحریر فرمایا، اور اس سے پہلے ریکارڈ میں وضاحت اور یادداشت کے لئے ایک تحریر بھی مرتب فرمائی، ریکارڈ سے یہ وضاحتی تحریر، اس کے بعد فریقین کا متفقہ استفتاء اور حضرت والا دامت برکاتہم کی جانب سے اس کا جواب درج ذیل ہے۔ حضرت والا دامت برکاتہم کے اس جواب پر بعض حضرات کی طرف سے دوبارہ استفتاء کیا گیا وہ استفتاء اور اس کا جواب بھی آخر میں درج ہے۔ (محمد زبیر عفی عنہ)

حضرت والا دامت برکاتہم کی وضاحتی تحریر

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ۔ عرض گزار ہے کہ علاقہ ژوب بلوچستان کے دو فریق احقر کے پاس اپنے ایک تنازعے کے سلسلے میں تحکیم کے لئے تشریف لائے۔ ان میں سے ایک فریق مولانا محمد شیرانی صاحب اپنے چند رفقاء کے ہمراہ پہلے تشریف لائے، پھر دوسرا فریق یعنی مولانا صبغت اللہ صاحب اپنے چند رفقاء کے ہمراہ اگلے روز تشریف لائے۔ دونوں نے احقر سے الگ بھی باتیں کیں اور اجتماعی طور پر بھی، دونوں کی خواہش یہ تھی کہ احقر ان کے درمیان حکم بن کر ان کے تنازعے کا فیصلہ کرے، لیکن چونکہ احقر کے لئے واقعات کی چھان بین اور تفتیش ممکن نہیں تھی، اس لئے احقر نے تحکیم سے معذوری ظاہر کی، اور یہ عرض کیا کہ اگر دونوں فریق کوئی متفقہ استفتاء مرتب فرمائیں تو احقر اس کا جواب لکھ کر دیدے گا۔

تنازعہ اس بات پر تھا کہ مولانا صبغت اللہ صاحب اپنے عقائد و نظریات کے لحاظ سے مستحق امامت ہیں یا نہیں؟ اس لئے احقر نے تجویز پیش کی کہ ان کے متنازعہ عقائد لکھ کر متفقہ طور پر استفتاء کر لیا جائے، اس پر مولانا شیرانی صاحب کو اعتراض یہ تھا کہ اس وقت مولانا صبغت اللہ صاحب جو عقائد و نظریات لکھ کر دیں گے وہ ان کے ان حقیقی عقائد و نظریات سے بہت کم اور اخف ہوں گے جو وہ علاقے میں بیان کرتے رہتے ہیں، اس لئے استفتاء سے صحیح صورت حال واضح نہیں ہوگی۔ لیکن بالآخر انہوں نے اس شرط پر متفقہ استفتاء مرتب کرنے کو قبول کر لیا کہ وہ کم سے کم امور جن کا انہوں نے اعتراف کیا ہو، اس استفتاء میں درج کئے جائیں گے، اور دوسرے امور چونکہ متفقہ استفتاء میں درج نہیں ہو سکتے، اس لئے یہاں ان کو درج نہیں کیا جا رہا، ان کے بارے میں ہم اپنا حق استفتاء الگ محفوظ رکھیں گے۔ چنانچہ اس کے بعد متفقہ استفتاء مرتب کیا گیا اور اس پر دونوں فریقوں نے دستخط کر دیئے۔ یہ استفتاء اور اس پر احقر کا جواب اس تحریر کے ساتھ منسلک ہے۔

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۱۴/۸/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۳۱/۱۱۰۳)

فریقین کی طرف سے پیش کیا گیا استفتاء اور اس کا جواب

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ ہمارے علاقے میں ایک صاحب کے عقائد کے بارے میں یہ تنازعہ ہے کہ ان کے عقائد جمہور اہل سنت والجماعت بالخصوص مسلک علمائے دیوبند کے مطابق ہیں یا نہیں؟ نیز ان کے عقائد کے پیش نظر انہیں امام بنانا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اور جو نمازیں ان کے پیچھے ادا کی گئیں ان کا کیا حکم ہے؟ چنانچہ ان صاحب سے ان کے عقائد کے سلسلے میں کچھ سوالات کئے گئے جن کا جواب انہوں نے تحریری شکل میں دیا ہے۔

آپ ان جوابات^(۱) کا بغور مطالعہ فرما کر یہ تحریر فرمائیں کہ مسلک علمائے دیوبند کے مطابق یہ جوابات کیا حیثیت رکھتے ہیں؟ اور مذکورہ صاحب کی امامت کے بارے میں شرعی استفتاء کے ساتھ سات ورق میں منسلک ہیں۔

جواب:- استفتاء کے ساتھ منسلک مولانا صبغت اللہ صاحب کے لکھے ہوئے چودہ سوالات کئے جوابات^(۲) کا احقر نے بغور مطالعہ کیا، اور بعض امور میں مولانا موصوف سے زبانی وضاحتیں بھی طلب کیں، ان میں سے بعض امور میں بعض جوابات واضح طور پر علمائے دیوبند کے مسلک کے مطابق ہیں، مثلاً اوقات مکروہہ ومنہیہ میں تحیۃ المسجد کا ممنوع ہونا، یا سوال نمبر ۶ کے جواب میں دُعا کے وقت فی الجملہ رفع یدین کو موافق سنت کہنا، لیکن بعض جوابات مجمل ہیں، مثلاً شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی اور علامہ ابن تیمیہ کے بارے میں انہوں نے یہ واضح نہیں فرمایا کہ جن مسائل میں علمائے دیوبند کو ان حضرات سے اختلاف ہے ان مسائل میں مولانا موصوف کا موقف کیا ہے؟ نیز سوال نمبر ۴ کے جواب میں یہ بات واضح نہیں ہوتی کہ تین دن کے بعد میت کے گھر جا کر تعزیت کرنے کو مولانا موصوف علی الاطلاق بدعت و ناجائز کہتے ہیں یا اس کی کسی خاص ہیئت کو؟

لیکن مولانا موصوف کے جوابات میں چار امور ایسے ہیں جو صراحۃً علمائے دیوبند کے مسلک کے خلاف ہیں، اور وہ مندرجہ ذیل ہیں:-

۱:- مولانا نے حدیث مبارک: ”لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد“ کی اس تشریح کی طرف اپنا رجحان ظاہر کیا ہے جو علامہ ابن تیمیہ سے منقول ہے، چنانچہ وہ زیارت قبور کے لئے سفر کو حدیث مذکور کی نہی میں شامل سمجھتے ہیں یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی

(۲۱) امام صاحب کی طرف سے اہل علاقہ کو اپنے عقائد سے متعلق دیئے گئے ان وضاحتی جوابات کی تحریر ریکارڈ میں موجود نہیں ہے، تاہم آگے حضرت والا دامت برکاتہم کی طرف سے دیئے گئے فتویٰ میں چونکہ ان کے عقائد کا جائزہ لیا گیا ہے لہذا اس سے امام صاحب کے عقائد بھی واضح ہو جاتے ہیں۔ (محمد زبیر عفی عنہ)

زیارت کی نیت سے سفر کرنے کو بھی درست نہیں سمجھتے، بلکہ ان کے نزدیک سفر کا مقصد مسجد نبوی کی زیارت ہونا چاہئے اور ضمناً روضہ اقدس کی زیارت بھی ہو جائے تو مضائقہ نہیں۔ انہوں نے احقر سے زبانی یہ بیان کیا کہ اب تک مجھے چونکہ کوئی نقلی دلیل زیارت روضہ اقدس کے استحباب کی نہیں ملی، اس لئے میرا عمل یہ ہے کہ میں نے مسجد نبوی کے قصد سے مدینہ طیبہ کا سفر کیا اور وہاں پہنچ کر روضہ اقدس کی زیارت بھی ہو گئی، اور آئندہ بھی ایسا ہی ارادہ ہے۔

مولانا کا یہ نظریہ علمائے دیوبند کے مسلک کے صراحتاً مخالف ہے، اس بارے میں بہت سی تحریریں موجود ہیں، لیکن خاص طور سے ”المہند علی المفند“ جو حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری قدس سرہ کی مرتب فرمودہ کتاب ہے، اور جس پر اس وقت کے تمام اکابر علمائے دیوبند کے دستخط ہیں، اس کی عبارت یہ ہے کہ:

”ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک زیارت قبر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ درجے کی قربت اور نہایت ثواب اور سبب حصول نصیب ہے، اور سفر کے وقت آپ کی زیارت کی نیت کرے اور ساتھ میں مسجد نبوی اور دیگر مقامات و زیارت گاہ ہائے متبرکہ کی بھی نیت کرے، پھر جب وہاں حاضر ہوگا تو مسجد نبوی کی بھی زیارت ہو جائے گی.....“

رہا وہابیہ کا یہ کہنا کہ مدینہ منورہ کی جانب سفر کرنے والے کو صرف مسجد نبوی کی نیت کرنی چاہئے اور اس قول پر حدیث کو دلیل لانا کہ کجاوے نہ کسے جاویں مگر تین مسجدوں کی جانب، سو یہ قول مردود ہے.... الخ۔“ (عقائد علمائے دیوبند ص: ۶)

۲:- اسی طرح مولانا نے اپنے جواب میں تعویذ کی ہر قسم کو کم از کم مکروہ بتایا ہے۔ جہاں تک ایسے تعویذات کا تعلق ہے جن میں استمداد بغیر اللہ ہو یا جو غیر معلوم المعنی ہوں تو ان کے حرام ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں، لیکن جن نقوش اور ہندسوں کے معنی معلوم ہوں انہیں حرام کہنا، یا آیات قرآنی اور اسمائے حسنیٰ کے ذریعے تعویذ کو مکروہ قرار دینا علمائے دیوبند کے مسلک کے خلاف ہے، جس کی تصریحات علمائے دیوبند کے فتاویٰ میں موجود ہیں، مثلاً ملاحظہ ہو فتاویٰ رشیدیہ صفحہ: ۲۱۸، وعزیز الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۱۵۲۔ تمام علمائے دیوبند کا عمل بھی اس پر رہا ہے اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ایک مستقل کتاب ”اعمال قرآنی“ اسی مقصد کے لئے تالیف ہوئی ہے، لہذا اس عمل کو مکروہ کہنا مسلک علمائے دیوبند کے بالکل خلاف ہے۔^(۱)

(۱) تفصیلی دلائل کے لئے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں: ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۸۶، مشکوٰۃ المصابیح ج: ۲ ص: ۳۸۸ (طبع قدیمی کتب خانہ)، شامیہ ج: ۶ ص: ۳۶۳ (طبع ایچ ایم سعید)، و تکملة فتح الملہم ج: ۲ ص: ۳۱۷۔

۳:- فرض نمازوں کے بعد بہ ہیئتِ اجتماعی ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگنے کا استحباب کتبِ فقہ میں مصرح ہے، اور اگر اسے مستحب سمجھ کر اس پر عمل کیا جائے تو علمائے دیوبند کے مسلک کے مطابق دُرست ہے، لیکن مولانا نے اپنے جواب نمبر ۱ میں جس شدت اور عموم کے ساتھ اس پر نکیر کی ہے اور اسے بدعت اور واجب الترتیب بتایا ہے، وہ علمائے دیوبند کے مسلک کے خلاف ہے۔ حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کا ایک پورا رسالہ اسی موضوع پر ہے، اس میں وہ حدیث و فقہ کے مفصل دلائل بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

”یہ روایات فقہیہ ہیں جن سے صراحتہ ثابت ہوتا ہے کہ فرض نماز کے بعد امام اور مقتدی سب مل کر دُعا مانگیں اور دُعا سے فارغ ہو کر ہاتھ منہ پر پھیریں۔“ (کفایت المفتی ج: ۳ ص: ۲۹۷)^(۱)

اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی نے اعلاء السنن میں اس مسئلے پر بیس صفحات میں بحث کی ہے، اور آخر میں لکھا ہے: فثبت أن الدعاء مستحب بعد كل صلاة مكتوبة متصلاً بها برفع اليدين كما هو شائع في ديارنا وديار المسلمين قاطبة۔ (اعلاء السنن ج: ۳ ص: ۲۱۱، ۲۱۲)۔ اسی طرح حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری نے معارف السنن میں اس مسئلے پر مفصل بحث کرنے کے بعد لکھا ہے: فلهذه وما شاكلها من الروايات في الباب تكاد تكفي حجة لما اعتاده الناس في البلاد من الدعوات الاجتماعية دبر الصلوات، ولذا ذكره فقهاؤنا أيضاً كما في نور الايضاح۔ (معارف السنن ج: ۳ ص: ۱۲۳ باب ما يقول اذا سلم)۔ اور العرف الشذی کی نقل اس کے مقابلے میں موثوق نہیں ہے، بہر صورت علمائے دیوبند کے مسلک میں فرائض کے بعد دُعا مع رفع اليدين مستحب ہے، بدعت نہیں ہے۔

۴:- مولانا نے نماز کی نیت کے تلفظ کو بھی بدعت قرار دیا ہے، حالانکہ اگر احضارِ نیت کے خیال سے اس کو سنتِ نبوی یا واجب سمجھے بغیر تلفظِ نیت کیا جائے تو وہ علمائے دیوبند کے نزدیک بدعت نہیں ہے۔ حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں: واسباحه بعض لما فيه من تحقيق عمل القلب وقطع الوسوسة، وما روى عن عمر أنه أدب من فعله فهو محمول على أنه انما زجر من جهر به. (فأما المخافنة به) فلا بأس بها فمن قال من مشائخنا: ان التلفظ بالنية سنة لم يرد بها سنة النبي صلى الله عليه وسلم بل سنة المشائخ لاختلاف الزمان وكثرة الشواغل على

(۱) کفایت المفتی ج: ۳ ص: ۳۲۵، ۳۲۶ (جدید ایڈیشن ۲۰۰۱ء دارالاشاعت)۔

(۲) اعلاء السنن باب الانحراف بعد السلام وکفایتہ، وسنية الدعاء والذكر بعد الصلوة۔ ج: ۳ ص: ۱۶۷ (طبع انارة القرآن کراچی)۔

القلوب الخ۔ (اعلاء السنن ج ۲: ص ۱۳۴)۔^(۱)

بہر کیف! مذکورہ چار مسائل میں مولانا صغت اللہ صاحب نے اپنا جو موقف بیان فرمایا ہے وہ علمائے دیوبند کے موقف سے مختلف ہے، اور مجموعی طور پر یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مولانا موصوف، علمائے دیوبند کے مسلک کے کلی طور پر پابند نہیں ہیں بلکہ بعض مسائل میں ان کی اپنی تحقیقات ہیں جو زیادہ تر علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم کی تحقیقات پر مبنی ہیں۔ لہذا جس مقام پر مقتدی حضرات علمائے دیوبند سے وابستہ ہوں وہاں ایسے شخص کو امام مقرر کرنا چاہئے جو کلی طور پر علمائے دیوبند کے مسلک کا قائل ہو، اور اگر وہاں کوئی ایسا شخص امامت کے لئے موجود ہو تو ایسے مقام پر مولانا موصوف مستحق امامت نہیں، تاہم جو نمازیں ان کے پیچھے پڑھی گئی ہیں وہ ادا ہو گئیں، ہذا ما عندی!

واللہ سبحانہ اعلم

۱۲/۸/۱۴۰۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۹۱/۳۱ د)

مذکورہ جواب کے چند امور کی مزید وضاحت کے لئے

دوسرا استفتاء اور اس کا جواب

سوال :- حضرت علامہ محمد تقی عثمانی صاحب

السلام علیکم! گزارش کی جاتی ہے کہ جناب والا نے جو حکم دربارہ فیصلہ بین الفرقین یعنی مولوی محمد خان و رفقاؤہ و صبغت اللہ و رفقاؤہ دیا تھا، اس میں آپ نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ: ”جہاں پر مقتدی حضرات علمائے دیوبند سے وابستہ ہوں وہاں ایسے شخص کو مقرر کرنا چاہئے جو کلی طور پر علمائے دیوبند کے مسلک کا قائل ہو، اور وہاں کوئی ایسا شخص امامت کے لئے موجود ہو تو ایسے مقام پر مولانا موصوف مستحق امامت نہیں ہیں۔“

اس میں سخت اجمال ہے، کیونکہ اس کا یہ مطلب بھی لیا جاسکتا ہے کہ اس وجہ سے مستحق نہیں کہ دائرۃ اسلام میں نہیں، اور یہ احتمال بھی رکھتا ہے کہ اہل سنت والجماعت سے خارج ہے۔ پھر سوال پیدا ہوگا کہ ان مذکورہ فی الفتویٰ چار مسائل کا قائل کیا اہل سنت والجماعت میں نہیں رہتا؟

اور یہ امکان بھی رکھتا ہے کہ ان مسائل والا تبع مذہب حنفی نہیں سمجھا جاتا تو پھر یہ شبہ پیدا ہوگا

(۱) اعلاء السنن ج ۲: ص ۱۳۹ (طبع ادارۃ القرآن کراچی) اس مسئلے سے متعلق مزید تفصیلی دلائل کے لئے دیکھئے: الدر المختار مع رد المحتار ج ۱: ص ۴۱۵ (طبع ایچ ایم سعید)، اور فتاویٰ عالمگیری ج ۱: ص ۶۵ (طبع مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ) اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲: ص ۱۴۷۔

کہ آیا مذاہبِ اربعہ جو سب اہل سنت والجماعت ہیں ان کی ایک دوسرے کے پیچھے نمازیں صحیح نہیں، فاسد ہیں؟ حالانکہ یہ کہنا کتنے خراب نتائج پیدا کرے گا، بہر حال یہ اجمال محتاجِ ازالہ ہے۔ واضح کر کے مطمئن فرمایا جائے، کیونکہ جب موصوفِ مستحقِ امامت نہیں ہے تو پھر کوئی بھی کہیں اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہ جانے گا بلکہ نہ اس سے تعلیم حاصل کرے گا، نہ اس کے وعظ و نصیحت کو کوئی سننے کو تیار ہوگا۔ حاصل یہ کہ اس پر اور اس کے ہم خیال لوگوں پر دین کی خدمت کے تمام راستے بند ہو جائیں گے اور اس کی ساری زندگی اُلجھن میں رہے گی، خویش و اقارب و اغیار ہمیشہ اس کو شک و اشتباہ کی نظروں سے دیکھیں گے۔ اگر وہ واقعی اس کا از روئے دلیل مستحق ہے تو ٹھیک ہے، ورنہ اس کا عذر خدا کے نزدیک بن جائے گا اور مخالفین کے ساتھ خدا کا حساب کیسے ہوگا۔ برائے مہربانی اصل حقیقت سے واضح الفاظ میں آگاہ فرمادیں، خدا تعالیٰ جزائے خیر دیں۔

جواب:- جس استفتاء اور اس کے جواب کا آپ نے حوالہ دیا ہے، اس میں مولانا صبغت اللہ صاحب کو اس محلے میں غیر مستحقِ امامت قرار دینے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ معاذ اللہ وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہیں یا ان کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہے، بلکہ اس کی بنیاد اس بات پر تھی کہ ان کو اپنی بعض ایسی تحقیقات پر اصرار ہے جو علمائے دیوبند کے عام مسلک سے مختلف ہیں، اس لئے جہاں علمائے دیوبند سے وابستہ حضرات آباد ہوں، وہاں ان کی امامت موجبِ فتنہ بن سکتی ہے۔ اسی طرح جن چار نظریات کی بناء پر مذکورہ فتویٰ دیا گیا تھا وہ نظریات علمائے دیوبند کے مسلک کے خلاف ہیں، لیکن محض ان چار نظریات کی وجہ سے نہ کوئی شخص دائرۃ اسلام سے خارج ہو سکتا ہے اور نہ اسے اہل سنت والجماعت سے خارج کیا جاسکتا ہے، اور نہ اس کے پیچھے نماز فاسد ہوتی ہے۔ چنانچہ مذکورہ فتویٰ ہی میں یہ بھی لکھ دیا گیا تھا کہ جو نمازیں ان کے پیچھے پڑھی گئی ہیں وہ ادا ہو گئیں۔ البتہ اس فتویٰ کا حاصل صرف یہ ہے کہ جہاں ایسا امام دستیاب ہو جو کلی طور پر علمائے دیوبند کے مسلک کے مطابق ہو، وہاں ایسے متفرد نظریات کا حامل مستحقِ امامت نہیں۔ لہذا اس فتویٰ کی بنیاد پر مولانا موصوف کو دائرۃ اسلام سے یا اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھ کر ان سے کافروں یا غیر اہل سنت جیسا برتاؤ کرنا ہرگز درست نہیں ہوگا۔ آخر میں عرض ہے کہ خدا را ہر فریق اپنی آخرت کی فکر کرے، ایک دوسرے پر طعن و تشدد سے گریز کرے اور مسلمانوں کو ہر قیمت پر فتنے سے بچائے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۲۱ شعبان سنہ ۱۴۰۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۱۳۶/۳۱ د)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر ماننے والے کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- اپنے محلہ کی مسجد میں عرصہ دو مہینے سے مسجد کمیٹی نے ایک پمفلٹ دیا ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ناظر ہونے کا بیان ہے۔ ایسے امام کے پیچھے جس کا یہ عقیدہ ہو، نماز جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جو شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی نبی یا ولی کے لئے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھتا ہو ایسے شخص کو امام بنانا درست نہیں۔

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۴۶۲/۲۷۷)

داڑھی منڈانے والے کو امام بنانا

سوال:- جو شخص داڑھی منڈاتا یا کتراتا ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اور تراویح میں ایسے شخص کو امام بنایا جاسکتا ہے؟

جواب:- ایسے شخص کو باختیار خود امام بنانا جائز نہیں^(۱)، اور صالح و متدین امام کے پیچھے نماز پڑھنے کی کوشش ضروری ہے، تاہم اس کی اقتداء نہ کرنے کی صورت میں جماعت بالکل فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا افراد نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔^(۲) اور تراویح میں بھی ایسے شخص کو امام بنانا جائز نہیں، اگر اور کوئی مہیا نہ ہو تو ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے پڑھ لینا بہتر ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۹/۶/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۵/۴۰ ج)

داڑھی مونڈنے والے کو امام بنانے کا حکم

سوال:- اگر بالغ شخص جو داڑھی، مونچھ مونڈتا ہے، کیا وہ امامت کر سکتا ہے؟

(۲، ۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ ويكره امامة عبد وفاسق. وفي رد المحتار قوله (وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر وفي المعراج قال أصحابنا: لا ينبغي أن يقتدى بالفاسق الخ. وفيه أيضًا: وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه وقد وجب عليهم اهانتهم شرعًا. وكذا في مراقي الفلاح ص: ۱۶۵ وفي البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸. وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۱۸ وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما فعله بعض المغاربة مخنثة الرجال فلم يبحه أحد وأخذ كلها فعل يهود الهند ومجوس الأعاجم. وفيه أيضًا ج: ۱ ص: ۵۶۲ صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة، وقال الشامي تحته (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلوة خلفهما أولى من الانفراد لكن لا ينال كما ينال خلف تقى ورع. وكذا في كفايت المفتي ج: ۳ ص: ۷۹ و ۹۹ (طبع دار الاشاعت) وفتاوى دار العلوم ديوبند ج: ۳ ص: ۲۲۶ و ۲۳۰.

جواب:- داڑھی مونڈنا موجب فسق ہے، اور ایسے شخص کے پیچھے نماز مکروہ ہے،^(۱) تاہم جو نماز اس کے پیچھے پڑھ لی گئی وہ ہوگئی۔
واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۶/۲۶

(فتویٰ نمبر ۶۵۷/۲۸ ب)

ایک مشیت سے کم داڑھی والے کی امامت کا حکم

سوال:- ہمارا امام کچھ جدت پسند ہے، ویسے تو دین دار آدمی ہے، مگر داڑھی ایک مشیت سے کم رکھتا ہے، نیز وہ بعض فلموں کو جائز سمجھتا ہے، جیسے جن فلموں میں حج وغیرہ دکھایا جاتا ہے۔ اس کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب:- ایک مشیت سے کم داڑھی کو کٹوانا جائز ہے، اور جو شخص اس پر اصرار کرے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)
واللہ اعلم بالصواب

ھ ۱۳۸۷/۱۲/۳

(فتویٰ نمبر ۱۳۸۷/۱۸ الف)

ایک مشیت سے کم داڑھی رکھنے والے کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال:- ایک مشیت سے کم داڑھی رکھنے والے شخص کے پیچھے نماز پڑھنی چاہئے یا نہیں؟
جواب:- قبضہ سے کم داڑھی کتر وانا گناہ ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے،^(۳) لیکن اگر ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھ لی گئی تو نماز ہوگئی، اور اگر کوئی متشرع امام نہ ملے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا تنہا پڑھنے سے بہر حال بہتر ہے۔^(۴)
واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۵/۷

ایک مشیت سے کم داڑھی رکھنے والے کے پیچھے نماز کا حکم

سوال:- ایک بریلوی نے کسی آدمی کی نماز جنازہ پڑھائی، اس کی داڑھی قبضہ سے بالکل کم ہے، بندہ نے کہا کہ ایسے آدمی کے پیچھے نماز جنازہ بالکل نہیں ہو سکتی، بندہ کا کہنا صحیح ہے یا غلط؟
جواب:- داڑھی کو قبضہ سے اوپر کٹوانا جائز ہے،^(۵) اور جو شخص اس ناجائز کام کا مرتکب ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے،^(۶) لیکن اگر کوئی نماز اس کے پیچھے پڑھ لی گئی تو نماز کراہت کے ساتھ ہوگئی، اس کا اعادہ بھی واجب نہیں ہے۔
واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۱۰/۲۱

(فتویٰ نمبر ۲۴۲۵/۲۷ ہ)

عرش پر اللہ تعالیٰ کے جسمانی قیام کا عقیدہ رکھنے والے شخص کی امامت کا حکم

سوال :- ہم سب اہل محلہ حنفی المسلک ہیں اور ہمارے جو پیش امام تھے وہ بھی حنفی المسلک کے دعویدار تھے، لیکن دو سال ہوئے ہیں وہ سعودی عرب گئے وہاں تقریباً ایک سال سے زائد عرصہ گزارا اور وہاں مبلغ بھی رہ چکے ہیں، واپسی پر جب آئے ہیں تو ان سے ایسے افعال اور اقوال صادر ہوئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ غیر مقلد ہیں، بلکہ حنفی المسلک بالکل نہیں ہیں، کیونکہ وہ صاف الفاظ میں یہ کہتے ہیں کہ ہمیں جب حدیث نبوی ملتی ہے تو ہم کسی شخص کی تابعداری نہیں کرتے۔ اس کے علاوہ صبح کی سنتیں اور فرض کے درمیان تحیۃ المسجد پڑھنا اور اوقات مکروہہ میں نماز درست کہنا بلکہ فرض نمازوں کے بعد دُعا کو بدعت کہنا، کھانا کھانے کے بعد میزبان کو دُعا خیر کرنا، مردے کے گھر جا کر ورثاء میت کو دُعا کرنا بدعت سمجھتا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے قصد پر جانا حرام اور ناجائز سمجھتا ہے، اور حدیث ”لا تشد الرحال الخ“ سے دلیل پیش کرتا ہے، اللہ جل شانہ کے لئے عرش پر مکان اور قیام کا قائل ہے۔

مندرجہ بالا افعال و اقوال کے بعد اس شخص کو امام رکھنا ٹھیک ہے یا کہ سبکدوش کیا جائے؟ جبکہ ہمارے سب علماء نے بھی سبکدوشی کا مشورہ دیا ہے، لیکن مولوی موصوف شرعی حکم کے بغیر سبکدوش نہیں ہوتا، جبکہ مسجد میں ایک دو دفعہ جھگڑا بھی ہوا ہے، اور گورنمنٹ سے موصوف نے عدم مداخلت فی المسجد کی ضمانت بھی لی ہے۔ کیا اہل محلہ مولوی صاحب کو سبکدوش کرنے کا حق رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور تمام اہل محلہ اس کی امامت پر ناراض ہیں، کیا حکم ہے؟

جواب :- سوال میں امام صاحب موصوف کی طرف جو خیالات منسوب کئے گئے ہیں اگر واقعۃً ان امام صاحب کے عقائد و خیالات یہی ہیں تو انہیں حنفی مقتدیوں کا امام مقرر کرنا درست نہیں، خاص طور سے اگر وہ باری تعالیٰ کے لئے عرش پر جسمانی قیام کا عقیدہ رکھتے ہیں تو یہ اہل سنت والجماعت کے عقائد کے قطعی خلاف ہے، ایسے عقیدے والے امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہئے^(۱)، ان کے بجائے کوئی صحیح العقیدہ امام متعین کیا جائے۔

واللہ اعلم

۱۴۰۰/۸/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۴۹/۳۱ ج)

(۱) کیونکہ فسق اعتقادی، فسق عملی سے زیادہ بُرا ہے، جیسا کہ حلی کبیر شرح المنیۃ ص: ۵۱۴ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) میں ہے: ویکرہ تقدیم المبتدع ایضاً، لانه فاسق من حیث الاعتقاد وهو اشد من الفسق من حیث العمل.

معراج جسمانی کے قائل کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال :- ایک شخص کہتا ہے کہ صحیح مذہب یہ ہے کہ معراج جسمانی ہے، اور وہ کہتا ہے کہ جو لوگ معراج روحانی کے قائل گزرے ہیں ان کی وہ شخص تکفیر نہیں کرتا، ایسے شخص سے کیسا برتاؤ کرنا چاہئے؟ امامت کا حق دار ہو سکتا ہے؟ اپنے کو حنفی دیوبندی کہلاتا ہے۔

جواب :- جمہور اہل سنت کا عقیدہ یہی ہے کہ معراج جسمانی ہے،^(۱) جو شخص معراج جسمانی کا منکر ہو وہ فاسق اور مبتدع ہے، لیکن اگر اسراء جسمانی کا قائل ہے تو کافر نہیں،^(۲) لہذا مذکورہ بالا صاحب کا عقیدہ درست ہے اور ان کے پیچھے نماز درست ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۸۶/۱۸ الف)

الجواب صحیح، قرآن میں مسجد اقصیٰ تک بھی ایک رات میں سیر کرانے کی تصریح ہے، اور یہ لفظ ”عبدة“ کے ساتھ ہے جو جسمانی طور پر سیر کرانے کے لئے بالکل واضح اور صریح ہے، لہذا مسجد اقصیٰ تک کی جسمانی سیر کا منکر کافر ہوگا۔ ملاً علی قاریؒ شرح فقہ اکبر ص: ۱۳۵ پر لکھتے ہیں: من أنکر المعراج ينظر ان أنکر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر۔^(۳) اور علامہ تفتازانیؒ شرح عقائد میں لکھتے ہیں: وقوله الى السماء اشارة الى الرد على من زعم أن المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب۔^(۴) بندہ محمد عاشق الہی عفی عنہ

(۱) وفي شرح المسلم للنووي ج: ۱ ص: ۹۱ (طبع قديمى كتب خانہ) والحق الذى عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أسرى بجسده صلى الله عليه وسلم والآثار تدل عليه، وفي التفسير المظهرى سورة الأسرى ج: ۵ ص: ۴۰۱ والأكثر على أن الله تعالى أسرى بعبدہ محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بجسده فى اليقظة وتواترت الأخبار الصحيحة بذلك وعليه انعقد الاجماع ولو كان المعراج فى المنام لما أنكر عليه قریش اذ لا استبعاد فى الرؤيا.... الخ. وفي أيسر التفاسير ج: ۲ ص: ۵۸۱ تحت الآية: ”سُبْحَنَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ“ الآية، تقرير عقيدة الاسراء والمعراج بالنبي صلى الله عليه وسلم بالروح والجسد معاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم الى السموات العلى. مزيد تفصيل کے لئے دیکھئے: حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کا رسالہ تنویر السراج فی ليلة المعراج، اور تفسیر معارف القرآن ج: ۵ ص: ۴۶۶۔

(۲) مکہ سے بیت المقدس، اسراء جسمانی کا منکر کافر ہے، جبکہ بیت المقدس سے آسمان تک معراج جسمانی کا منکر کافر نہیں، فاسق اور گمراہ ہے، چونکہ سوال مذکور میں امام صاحب معراج جسمانی کے منکر کی تکفیر نہیں کرتے لہذا یہ درست ہے، کیونکہ معراج جسمانی کا منکر کافر نہیں فاسق ہے۔ البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۴۹ (طبع ایچ ایم سعید) میں ہے: ومن أنکر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر، ومن أنکر المعراج من بيت المقدس فليس بكافر۔

(۳) الفقه الأكبر ص: ۱۰۰ (طبع دار الكتب العربية الكبرى)۔

(۴) شرح عقائد ص: ۱۴۵ (طبع قديمى كتب خانہ)۔

شیعہ کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال:- ہمارے محلے میں شیعہ اور سنی آبادی ملی جلی ہے، اگر ہم الگ جماعت کرتے ہیں تو آپس میں لڑائی جھگڑے کا خطرہ ہے، اگر ہم مصالحت کی وجہ سے ان کے پیچھے نماز پڑھ لیں تو جائز ہے یا نہیں؟ یا فرداً فرداً نماز ادا کریں؟

جواب:- شیعہ حضرات کے پیچھے نماز جائز نہیں^(۱)، ان کے عقائد سے قطع نظر بھی کر لی جائے تو نماز کے احکام اتنے مختلف ہیں کہ اہل سنت کے ساتھ نماز کے اتحاد کی کوئی شکل نہیں۔ لہذا کوشش کی جائے کہ اہل سنت حضرات اپنی مسجد الگ بنائیں اور اس میں باجماعت نماز ادا کر لیں، اور جب تک یہ ممکن نہ ہو کسی کے گھر میں جماعت کر لی جائے۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۵/۲۶ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۶۱۸/۱۹ الف)

شیعہ سے اپنی بیٹی کا نکاح کرانے والے کے پیچھے نماز کا حکم

سوال:- گزارش یہ ہے کہ سنی عقیدہ سے منسلک آدمی نے اپنی بیٹی کا نکاح باوجود عوام و خواص واعزہ کے روکنے کے، ایک شیعہ آدمی سے کر دیا، اور اپنے لڑکوں کا نکاح شیعہ لڑکیوں سے کر دیا، حالانکہ داماد اور بہوؤں کا شیعہ ہونا ظاہر اور مشہور ہے۔ اس شیعہ داماد کا شیعہ مدارس میں تعلیم حاصل کرنا واضح ہے، نیز شیعہ مسلک سے منسلک مدرسہ کا اہتمام بھی اس کے پاس ہے، شیعوں سے چندے لیتا ہے، شیعوں سے قریبی روابط ہیں، شیعوں کا امام اور خطیب نیز ذاکر بھی ہے۔

جواب طلب امر یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت کے علمائے کرام کے فتاویٰ کے مطابق اثناء عشری شیعہ، امامت، عصمتِ ائمہ کرام، تحریفِ قرآن وغیرہ جیسے امور کی وجہ سے کافر ہیں اور مرتد ہیں، ان کے ساتھ معاملات مرتد جیسے ہونے چاہئیں۔

(۱) وفي الكفاية شرح الهداية ج: ۱ ص: ۳۰۵ ويكره الاقتداء بصاحب الهوى والبدعة والحاصل ان كل من كان من اهل قبلتنا ولم يفعل في هواه حتى يحكم بكفره تجوز الصلاة (مع الكراهة التحريمية) خلفه، وان كان هوى يكفر أهلها كالجهمي والقدرى الذي قال بخلق القرآن والرافضي العالي الذي ينكر خلافة أبي بكر لا تجوز. وفي البحر الرائق (ج: ۱ ص: ۴۳۸) الامامة وكره امامة العبد والاعرجي والفاسق والمبتدع. وفيه أيضًا ج: ۱ ص: ۳۴۹ (المبتدع) بأن لا تكون بدعته تكفروه، فان كانت تكفروه فالصلوة خلفه لا تجوز. وفي البحر الرائق أيضًا ج: ۱ ص: ۳۴۹ والرافضي ان فضل عليًا على غيره فهو مبتدع. وفي الهداية ج: ۱ ص: ۸۴ (طبع مكتبة رشيدية كوثه) قال المرغيناني: تجوز الصلاة خلف هوى وبدعة ولا تجوز خلف الرافضي والجهمي.... الخ. وفي الكبيرى شرح المنية ص: ۵۱۴ (طبع سهيل اكيڈمی لاہور) ويكره تقديم المبتدع أيضًا لأنه فاسق من حيث الاعتقاد وهو أشد من الفسق من حيث العمل.

ترک نماز مع الجماعة سے بچنے کے لئے اس کی امامت میں کبھی کبھی نماز جائز ہو سکتی ہے؟ جبکہ یہ آدمی اپنے آپ کو سنی کہتا ہے اور شیعہ کو اپنی زبانی غلط سمجھتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ میرا داماد پیسوں کی وجہ سے شیعہ ہے۔ کیا حکم ہے؟ (از مقامی علمائے کرام موضع سلطانی ضلع رحیم یار خان)

جواب:- شیعہ خواہ کافرانہ عقیدے رکھتے ہوں یا نہ رکھتے ہوں، دونوں صورتوں میں کسی سنی کے لئے ان سے نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، اور پہلی صورت میں نکاح منعقد بھی نہیں ہوتا۔ اب جس شخص کو دین یا عقائد دین کی اہمیت کا اتنا بھی احساس نہیں ہے وہ شخص امام بنانے کے لائق نہیں ہے۔^(۱) تاہم اگر کسی وقت ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھ لی گئی تو کراہت کے ساتھ نماز ہو جائے گی، اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔

واللہ اعلم

۱۴۱۰/۱۱/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۹/۴۱ ز)

لواطت کے مرتکب کی امامت کا حکم

سوال:- ایک پیش امام نے جو شادی شدہ بھی ہے، ایک لڑکے سے لواطت کی اور اس پر دو عادل نمازیوں نے گواہی دی، یہ تمام ماجرا بستی کے مولوی صاحب سے (جو پیش امام کے علاوہ ہے) بیان کیا، مولوی صاحب نے پیش امام سے اس بارے میں معلومات حاصل کیں تو پیش امام نے اقرار جرم کر لیا، بعد ازاں پیش امام مذکور کو اپنے عہدے سے الگ کر دیا گیا، اور تمام لوگوں میں اس بات کی تشہیر کر دی گئی، اس کے بعد اس پیش امام نے ایک دفعہ نماز پڑھائی ہے، کیا کوئی صورت ہے کہ امام مذکور کو واپس اپنے منصب پر لایا جائے؟

جواب:- لواطت کا مرتکب فاسق ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اگر نماز پڑھ لی جائے تو ہو جاتی ہے، اور جب تک وہ شخص توبہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز جائز نہیں، البتہ اگر وہ صدق دل سے توبہ کرے تو اسے امام بنایا جاسکتا ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۱/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۷۶/۱۸ الف)

الجواب صحیح، لیکن ایک مسلمان کے گناہ کی تشہیر کرنا ٹھیک نہیں، صرف اتنا کافی تھا کہ ان کو

محمد عاشق الہی

امامت سے معزول کر دے۔

(۱، ۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ ويكره امامة عبد... وفاسق. وفي الشامية (قوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر والزانی... الخ. وراجع أيضا البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸، والهندية ج: ۱ ص: ۸۴.

گالی دینے والے کو امام بنانے کا حکم

سوال:- ایک امام بدگو، جلد مشتعل ہو جانے والا اور غصے میں آپے سے باہر ہو جانے والا ہے، نیز غیبت و دروغ گوئی کا بھی عادی ہے، ایسے امام کی اقتداء میں نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ ایک امام جس کے پیچھے اس کی اخلاقی پستیوں کی بناء پر نماز پڑھنے کی طرف دل مائل نہ ہو اور دوسری مسجد بھی نزدیک نہ ہو، تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز باجماعت پڑھنے سے نماز ادا ہو جائے گی؟

جواب:- سب و شتم کا عادی، جھوٹ بولنے اور غیبت کرنے والا فاسق ہے، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے،^(۱) تاوقتیکہ وہ ان گناہوں سے توبہ نہ کرے، البتہ جو نمازیں اس کے پیچھے پڑھ لی گئی ہوں وہ ادا ہو جاتی ہیں، ان کا لوٹانا ضروری نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۷/۱۱/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۷۲/۱۸ الف)

امام کی بُرائی کرنے والے کا اسی امام کی اقتداء میں نماز پڑھنا

سوال:- ایک شخص امام کے پیچھے ہر وقت بُرائی کرتا ہے اور پھر اس کے پیچھے نماز بھی پڑھتا ہے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- پیش امام لائق احترام ہے، اس کی بے عزتی کرنا جائز نہیں، بُرائی کرنا تو ہر مسلمان کا بُرا ہے، خاص طور سے پیش امام کی بُرائی کرنا اور بھی قبیح ہے، لیکن اس سے اس پیش امام کے پیچھے بُرائی کرنے والے کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔

سوال:- ایک شخص پیش امام کے مارنے کے لئے ہاتھ اٹھالیتا ہے اور پھر بھی وہ اس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، جائز ہے یا نہیں؟

واللہ اعلم

۱۳۸۸/۱/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۷ الف)

جواب:- سابق میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ (ایچ ایم سعید) ویکرہ امامۃ عبد.... وفاسق.... الخ. وفي الدر المختار أيضًا ج: ۱ ص: ۵۶۲ صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. وقال الشامي تحته (قوله نال فضل الجماعة) أفاد ان الصلاة خلفهما أولى من الانفراد لكن لا ينال كما ينال خلف تقى ورع. وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸، ۳۳۹، والهندي ج: ۱ ص: ۸۴.

فسقیہ افعال کے مرتکب کو امام بنانا

سوال:- ایک پیش امام جو عورتوں کو گنڈا تعویذ دیتا ہو اور اکثر و بیشتر وقت عورتوں کے جھرمٹ میں گزارتا ہو، غیر شادی شدہ ہونا ظاہر کر کے شادی کی خواہش رکھتا ہو، اور لڑکیوں کی فوٹو منگوا کر بھی دیکھتا ہو، اور جھوٹ بولنے اور دھوکا دینے کی عادت ہو تو کیا ایسے پیش امام کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے؟

جواب:- جو شخص جھوٹ بولنے، دھوکا دینے اور نامحرم عورتوں سے آزادانہ میل جول رکھنے کا مرتکب ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے،^(۱) تاوقتیکہ وہ اپنے ان گناہوں سے توبہ نہ کرے۔

واللہ اعلم

۱۳۸۸/۲/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۳۸ الف)

گالی گلوچ کرنے والے شخص کو امام بنانے کا حکم

سوال:- ایک مستفتی نے کافی طویل خط لکھا جس میں اصل سوال کا خلاصہ یہ تھا کہ ا:- ایک امام گالی گلوچ، جھوٹ بیانی اور ہر وقت لڑائی جھگڑے کا مرتکب رہتا ہے، اس کے ان افعال سے تنگ آکر مستفتی نے الگ مسجد بنائی ہے، کیا اس مسجد میں نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ ب:- ایسے افعال والے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

جواب ا:- مستفتی نے جو علیحدہ مسجد بنائی ہے، اگر اس میں تمام لوگوں کو آنے کی اجازت عام ہو تو اس میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ ب:- جو شخص گالی گلوچ، دروغ بیانی اور لڑائی جھگڑے کا مرتکب ہو وہ فاسق ہے، جب تک وہ اپنے ان افعال سے اعلانیہ توبہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز جائز نہیں^(۲)، مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اسے نرمی سے سمجھائیں، اور اگر وہ باز نہ آئے تو اس سے بیزاری کا اظہار کریں۔

(آپ کے اتنے طویل خط سے یہی دو معقول سوال سمجھ میں آتے ہیں جن کا جواب لکھ دیا

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۸/۱/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۱۶۶ الف)

گیا۔)

(۲، ۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ ويكره امامه عبد... وفاسق، وفي الشامية (قوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر والزاني. وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸، والهندية ج: ۱ ص: ۸۴.

کس مسجد کے امام کے پیچھے نماز پڑھنا اولیٰ ہے؟

سوال:- ایک مسجد نئی بن رہی ہے، لوگوں کا عقیدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا اور کھڑے ہو کر سلام پڑھنے کا ہے، وہ لوگ مجھے اس مسجد میں نماز پڑھنے کی دعوت دے رہے ہیں کہ قرآنی آیات اور حدیث پڑھنے، سننے کو، کوئی منع نہیں کر سکتا، جبکہ میں پہلے سے ایک مسجد میں نماز پڑھ رہا ہوں، میرے لئے کیا حکم ہے؟

جواب:- جس مسجد کا امام صحیح العقیدہ اور عملی اعتبار سے زیادہ متقی پرہیزگار ہو اس میں نماز

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۳/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۳۵۱/۲۸ ب)

پڑھیے^(۱)

تصویر کھینچنے اور کھینچوانے والے کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال:- عرض اینکه ماہ رمضان المبارک میں ایک مسجد کے اندر ایک حافظ قرآن صاحب جو مسجد میں تراویح کی نماز پڑھاتے ہیں، اسی مسجد میں پیش امام اور مسجد کے مدرسہ تعلیم القرآن میں مدرس بھی ہیں۔ حافظ صاحب کی اعانت کے لئے ایک نائب مدرس بھی ہے جو ان ہی حافظ صاحب کا شاگرد ہے۔ ۲۷ رمضان کی رات ختم قرآن کی مجلس میں جن بچوں نے اس سال قرآن شریف ختم کیا تھا اور جو بچے مائیک پہ آکر تلاوت کر رہے تھے، ان بچوں کو خطیب مسجد کے ہاتھ سے انعام دیا جا رہا تھا، اس وقت نائب مدرس نے تصویر کھینچنا شروع کر دیا، جس پر ایک شخص نے فوراً تصویر کشی سے منع کر دیا اور خطیب صاحب سے مخاطب ہو کر کہا کہ کیا تصویر کھینچنا مسجد میں جائز ہے؟ خطیب صاحب نے کہا مکروہ ہے۔ اس کے بعد وہ نائب مدرس اس صاحب (جنہوں نے منع کیا تھا) کے پاس آیا اور کہا کہ حافظ صاحب کی اجازت سے کیمرہ میں ریل بھری گئی ہے میں تصویر کھینچوں گا۔ حالانکہ ان سے کہا گیا کہ دوبارہ حافظ صاحب سے پوچھ لو مگر اس نے ضد کی اور جب حافظ صاحب تقریر کے لئے کھڑے ہو گئے تو ان کی کئی جانب سے تصویر کھینچی، حافظ صاحب نے اس کو منع نہیں کیا، بعد میں دوسرے روز حافظ صاحب نے قرآن پاک ہاتھ میں لے کر قسم کھائی کہ میں نے نہ اجازت دی ہے، نہ ریل بھروائی ہے۔ کیا مسجد میں تصویر کشی جائز ہے؟ ایسے امام کی اقتداء میں جس نے قسم کھا کر اپنی صفائی پیش کر دی

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۷ (طبع ایچ ایم سعید) والأحق بالامامة تقديمًا بل نصبًا مجمع الأنهر (الأعلم بأحكام الصلوٰۃ) فقط صحة وفسادًا بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة. وفي الشامية (قوله بشرط اجتنابه للفواحش) الأعلم بالسنة أولى الا ان يطعن عليه في دينه الخ.

ہو، نماز پڑھنا جائز ہے؟

جواب:- تصویر کھینچنا اور کھینچوانا مسجد سے باہر بھی ناجائز ہے، خاص طور پر مسجد کو اس ناجائز فعل سے آلودہ کرنا تو اور بھی گناہ ہے۔ اگر واقعہً ان کی اجازت سے ریل بھری گئی تھی اور انہوں نے تصویر کھینچتے دیکھ کر قدرت کے باوجود منع نہیں کیا، اس کے باوجود قسم کھالی کہ میری اجازت سے تصویر نہیں کھینچی گئی تو انہوں نے سخت گناہ کا ارتکاب کیا، اگر وہ اس گناہ پر اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لیں تو خیر ورنہ اگر اصرار کریں تو انہیں اپنے اختیار سے امام نہیں بنانا چاہئے^(۱)۔ تاہم جو نمازیں ان کے پیچھے پڑھی گئیں وہ ادا ہو گئیں۔

واللہ اعلم

۱۱/۱۱/۱۴۰۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۴۰/۳۹ ز)

جھوٹ بولنے والے کے پیچھے نماز کا حکم

سوال:- امام اگر جھوٹ بولے یا جھوٹی قسم کھائے تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی کیا سزا ہوگی؟

جواب:- جو شخص جھوٹ بولتا ہو یا جھوٹی قسم کھاتا ہو وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے اور فاسق ہے، جب تک ان گناہوں سے توبہ نہ کرے، اس وقت تک اسے امام بنانا جائز نہیں^(۲)۔ شرعی سزاؤں کو نافذ کرنے کا اختیار صرف اسلامی حکومت کو ہے، عوام کو نہیں^(۳)۔

واللہ اعلم بالصواب

۱۱/۱۱/۱۳۸۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۴۷/۱۸ الف)

بدعتی اور مجہول پڑھنے والے کی اقتداء کا حکم

سوال:- ایک شخص ہمیشہ تارکِ صلوٰۃ جماعت ہے، بدعتی ہے، قرآن مجید غلط پڑھتا ہے، ایسا غلط کہ معنی غلط ہو جاتا ہے، حرام کو حلال کہتا ہے، پردہ کو عورتوں کے لئے غیر ضروری کہتا ہے، مسلمانوں کے ساتھ بایکٹ کرنے پر لوگوں کو دُعاے خیر دیتا ہے۔ ایک شخص کی شادی میں نٹولے اور

(۱، ۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ (طبع ایچ ایم سعید) ويكره امامة عبد... وفاسق. وفي الشامية قوله (وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر..... وفي المعراج قال أصحابنا: لا ينبغي أن يقتدى بالفاسق.... الخ. وفيه أيضًا: وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم اهانتهم شرعًا. وفي الهداية ج: ۱ ص: ۱۲۲ ويكره تقديم العبد... والفاسق لأنه لا يهتم لأمر دينه.... وان تقدموا جاز لقوله عليه السلام: صلّوا خلف كل بر وفاجر.... الخ.

(۳) دیکھئے: الدر المختار مع رد المختار ج: ۶ ص: ۵۴۹ (طبع سعید).

مجلس آئی ہوئی تھی، لوگوں نے کہا کہ ہم تیری دعوت کا کھانا نہیں کھاتے اس لئے کہ تم نے بدعت کا کام کیا ہے، یعنی مجلس بلوائی ہے، لیکن یہ شخص مذکور شریک ہوا اور کہتا ہے کہ کھانا جائز ہے۔ اب اس کی امامت کی وجہ سے لوگوں میں جھگڑا پیدا ہونے کا خطرہ ہے، اس نے اپنے چچا کو بھی دیوث کہا ہے، ایک شخص نے قسم کھا کر کہا کہ اس نے لواطت بھی کی ہے، قبر میں نور نامہ رکھنا جائز قرار دیتا ہے، ایسے شخص کی اقتداء کیسی ہے؟

جواب:- مذکورہ شخص کے بارے میں جو باتیں سوال میں درج ہیں اگر وہ درست ہیں تو ایسے شخص کے پیچھے نماز مکروہ ہے اور ایسے شخص کو امام بنانا درست نہیں، کیونکہ مذکورہ باتوں میں سے بہت سی موجب فسق ہیں۔ لہذا ایسے امام کو بدلنا چاہئے^(۱)، البتہ جب تک کسی دوسرے نیک صحیح العقیدہ امام کا انتظام نہ ہو اس وقت تک جو نمازیں اس کے پیچھے پڑھی جائیں گی وہ ہو جائیں گی، اور اگر دوسرے امام کے پیچھے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۶/۲۸ ب)

جماعت اسلامی کے رکن کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال:- چند مہینوں سے یہ مہم چلی آرہی ہے کہ جماعت اسلامی اور اس کے اہل کاروں کے پیچھے نماز کی اقتداء جائز نہیں، اور جیسا کہ جناب کو معلوم ہے کہ یہ فتویٰ ہزاروی گروپ نے صادر کیا ہے، کیا یہ فتویٰ صحیح ہے یا غلط؟

جواب:- امیر جماعت اسلامی کے بعض نظریات جمہور اہل سنت کے خلاف ہیں، خاص طور سے بعض انبیاء و صحابہؓ پر جو تنقیص آمیز تنقید انہوں نے کی ہے اس سے اہل سنت کے متفقہ عقائد مجروح ہوتے ہیں، لہذا جو شخص ان کے ان خیالات سے متفق ہو اسے امام بنانے سے احتراز کرنا چاہئے اور کسی صحیح العقیدہ مسلمان کو امام بنانے کی کوشش کرنی چاہئے، البتہ اگر کسی وقت ایسا امام میسر نہ ہو اور امیر

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ ويكره امامة عبد... وفاسق. وفي رد المحتار قوله (وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر.... وفي المعراج قال أصحابنا: لا ينبغي أن يقتدى بالفاسق.... الخ.

(۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۶۲ صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة، وقال الشامي تحته (قوله نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفهما أولى من الانفراد لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع.

جماعت اسلامی کے خیالات کے کسی شخص نے نماز پڑھادی تو نماز ہو جائے گی، کیونکہ نماز ہر مسلمان کے پیچھے ہو جاتی ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۹۰/۱۲/۹ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۸۸/۱۸ الف)

لڑکی کو بیچنے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- ایک آدمی مسٹی احمد دین جو ایک گاؤں کا پیش امام بھی ہے، پچیس آدمیوں کے روبرو قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر وعدہ کرتا ہے کہ میں نے اپنی زمین فلاں شخص کو اتنے روپیہ پر فروخت کر دی ہے، کچھ رقم نقد بھی وصول کر لی ہے اور باقی بوقت بیع نامہ وصول کروں گا۔ دو ماہ کے بعد مسٹی مذکور اپنے وعدے سے منحرف ہو گیا کہ میں زمین نہیں دیتا ہوں۔ مسٹی مذکور نے اپنی دختر فروخت کر دی تھی جس کا عوام کو ابھی تک علم نہیں ہوا ہے، اور رقم لے کر ہضم کر چکا ہے، جو ایک زندہ خاوند کی بیوی تھی، اور بدستور امامت بھی کرتا ہے۔ کیا ایسے شخص کی اقتداء درست ہے؟

جواب:- ایسا شخص جو وعدہ خلافی اور لڑکی کو بیچنے اور دوسروں کی رقم ناجائز طور سے کھانے کا مرتکب ہو، فاسق ہے، اور جب تک وہ ان گناہوں سے علانیہ توبہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں^(۲)، لیکن اگر کسی وجہ سے کوئی نماز پڑھ لی گئی تو نماز ہو جائے گی، واجب الاعدادہ نہ ہوگی۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۱/۲۳ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۶۲ صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. وقال الشامي تحته أفاد ان الصلوة خلفهما أولى من الانفراد الخ. نیز اس مسئلے کی مکمل تفصیل کے لئے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کی کتاب جواہر الفقہ ج: ۲ ص: ۱۷۲ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) وفي حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح ص: ۱۸۱ (مطبع مصطفى البابي، مصر) (و) لذا كره امامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين فتجب اهانتة شرعا فلا يعظم بتقديمه للامامة، قال الطحطاوى: فتجب اهانتة شرعا فلا يعظم بتقديمه للامامة تبع فيه الزيلى ومفاده كون الكراهة في الفاسق تحريمية. وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ (ويكره امامة عبد وفاسق) وفي رد المحتار (وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر وفيه أيضا: وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه وبأن في تقديمه تعظيمه وقد وجب عليهم اهانتة شرعا. وكذا في فتاوى دار العلوم ديوبند ج: ۳ ص: ۱۳۶.

خائن شخص کو امام بنانے کا حکم

سوال:- ایک شخص میں مندرجہ ذیل عیوب موجود ہیں:-

۱:- جھوٹے بولنے کا عادی ہے۔ ۲:- نام نہاد مدرسہ کے طلبہ اور یتیمی کے نام سے زکوٰۃ، فطرہ، صدقہ، خیرات، قربانی کی کھالیں اور عشر وغیرہ وصول کر کے ناجائز طور پر اپنے مصرف میں لاتا ہے، حالانکہ تنخواہ اس کے علاوہ وصول کرتا ہے۔ یہ باتیں عام لوگوں کو معلوم ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کا اعتماد اس سے اٹھ گیا ہے۔ ۳:- اپنے عیوب چھپانے کے لئے دُوسروں پر بیباکانہ طور پر اتہام لگاتا ہے۔ کیا اس کے پیچھے نماز صحیح ہے؟

جواب:- اگر واقعہ کسی شخص میں مذکورہ بالا عیوب پائے جاتے ہوں تو اسے امام بنانا جائز نہیں^(۱)۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۹۰/۱۰/۲۶ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۶۲/۲۱ الف)

ماموں سے ناراض شخص کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال:- ایک شخص نے اپنے ماموں سے قرآن شریف پڑھا ہے، اب اس کا ماموں اس سے سخت ناراض ہے اور اپنے حقوق اس کو نہیں بخشتا، کیا اب اس شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے جبکہ اس کو ماموں اپنے رشتہ داری کے حق حقوق بھی نہیں بخشتا؟

جواب:- اگر ماموں کسی معقول اور شرعی وجہ سے ناراض ہے تو اس پر واجب ہے کہ ان کو راضی کرنے کی کوشش کرے، اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا مسئلہ اس پر موقوف ہے کہ ماموں کی ناراضگی کی وجہ معلوم ہو۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۱/۲۴ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۲۵/۱۹ الف)

بے خبری میں بریلوی امام کی اقتداء میں نماز پڑھ لی تو کیا حکم ہے؟

سوال:- ایک شخص ایک مسجد میں نماز جمعہ پڑھنے گیا، اسے معلوم نہ تھا کہ یہ مسجد کس مسلک

(۱) پچھلے صفحے کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ فرمائیں۔

کے لوگوں کی ہے۔ بعد ازاں اسے پتہ چلا کہ امام صاحب بریلوی مسلک سے تعلق رکھتے ہیں، ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ لینی چاہئے یا نہیں؟ اگر پڑھ لی گئی تو ادا ہوگی یا نہیں؟

جواب:- نماز پڑھنے کے لئے ایسا امام منتخب کرنا چاہئے جو صحیح العقیدہ ہو، تاہم اگر بریلوی مسلک کے کسی امام کے پیچھے نماز بے خبری میں پڑھ لی گئی یا اس کے علاوہ کہیں اور جماعت ملنا ممکن نہ تھا اس حالت میں پڑھ لی گئی تو نماز ہوگئی۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۰۱/۱۱/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۳۲/۱۷ ج)

جرگے کا فیصلہ مقدم ہے یا باجماعت نماز؟

شور جھگڑے کی بناء پر جماعت کی نماز توڑنا

سوال ۱:- نماز کا وقت ہو گیا تھا اور مولوی صاحب مسجد کے سامنے جرگے میں بیٹھے تھے، مولوی صاحب کو دو بار آواز دی گئی کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے لوگ انتظار کر رہے ہیں، اس پر مولوی صاحب نے کہا کہ فرض نماز سے پہلے جرگے کا فیصلہ اہمیت رکھتا ہے۔ آئندہ ایسے مولوی صاحب کی اقتداء جائز ہے یا نہیں؟

۲:- عصر کی نماز کی جماعت کھڑی تھی، مولوی صاحب خود جماعت کر رہے تھے، محلے میں شور جھگڑا ہو گیا، مولوی صاحب نماز فوراً توڑ کر مسجد سے باہر بھاگ گئے۔ ایسے مولوی صاحب کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب ۱:- جرگے کا فیصلہ کرنے کے لئے جماعت ترک کرنا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مسئلہ ایسا ہو کہ اس وقت فیصلہ بیچ میں چھوڑ دینے سے کسی بڑے فتنے فساد کا اندیشہ ہو، لہذا مسئلے کا جواب اس فیصلے کی صحیح نوعیت پر موقوف ہے۔

۲:- صورت مسئلہ میں نماز توڑنا جائز نہیں تھا، جن امام صاحب نے ایسا کیا انہیں اپنے اس عمل پر توبہ و استغفار کرنا چاہئے، اور وہ ایسا کر لیں تو ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۴۶/۵۲۷)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۶۲ (طبع ایچ ایم سعید) صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة. وقال الشامي تحته (قوله نال فضل الجماعة) أفاد ان الصلوٰۃ خلفهما أولى من الانفراد الخ.

سیاسی اختلاف کی بناء پر امامت سے معزول کرنا

سوال:- زید اپنے باپ دادا کے وقتوں سے ایک محلے میں امام چلا آ رہا ہے، اچھا عالم ہے، بچوں کو خوب قرآن پڑھاتا ہے، محلے کے دو تین افراد جو اثر و رسوخ والے ہیں اور پیپلز پارٹی والے ہیں، امام صاحب کے مخالف ہیں، امام صاحب کے حامی عوام غریب ہیں اور ان دو تین افراد کے سامنے کچھ بول نہیں سکتے۔ بھٹو صاحب کے آخری دور میں سیاسی اختلاف کی بناء پر امام صاحب کو نکال کر دوسرا امام لائے، اب دوسرے امام کے پیچھے شرعاً نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جب پہلے امام میں کوئی خرابی نہیں تھی تو ان کو محض سیاسی اختلاف کی بناء پر معزول کرنا کسی طرح درست نہیں تھا، لیکن اب جبکہ دوسرے امام صاحب کا تقرر کر دیا گیا ہے تو اگر ان میں کوئی بات موجب کراہت نہیں ہے تو ان کے پیچھے بھی نماز جائز ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۸/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۸۷۷/۲۸ ج)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ”عالم الغیب“ اور ”حاضر و ناظر“

ماننے والے کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- اگر کوئی مولوی صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھتا ہو یا ان کو عالم الغیب سمجھتا ہو، نیز یہ بھی کہتا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بھی علم ہے کہ ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ بارش کب ہوگی؟ کوئی کب مرے گا؟ یا ان کو نور مانتا ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب:- جس امام کے بارے میں یہ تحقیق ہو کہ وہ مذکورہ عقائد کا قائل ہے اس کے پیچھے

واللہ اعلم بالصواب

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۵/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۶۸۶/۲۲ ب)

نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔^(۱)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي الكبيرى شرح المنية ص: ۵۱۴ (طبع سهيل اكيڈمى لاہور) ويكره تقديم المبتدع أيضا لأنه فاسق من حيث الاعتقاد وهو أشد من الفسق من حيث العمل. وفي تنوير الأبصار مع شرحه ج: ۱ ص: ۵۵۹-۵۶۱ يكره امامة عبد... ومبتدع أى صاحب بدعة وهى اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول صلى الله عليه وسلم لا بمعاندة بل بنوع شبهة... لا يكفرها، وان كفر بها فلا يصح الاقتداء به أصلا... الخ. وفي غنية المتملى ص: ۵۱۴ (طبع سهيل اكيڈمى لاہور) وانما يجوز الاقتداء به مع الكراهة اذا لم يكن ما يعتقده يؤدى الى الكفر عند أهل السنة، اما لو كان مؤديا الى الكفر فلا يجوز أصلا. نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۳/۱۲، ۱۷۰-۱۷۱۔

مسجد کی دوسری منزل پر جماعت کرانے کا حکم

سوال:- دو منزلہ مسجد کی دوسری منزل پر نماز باجماعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ منزل اول بالکل خالی ہو اور امام اور مقتدی سب دوسری منزل پر نماز ادا کرتے ہوں۔

جواب:- وکروہ تحریمًا الوطیٰ فوقہ والبول والتغوط، لأنه مسجد الى عنان السماء۔
(درمختار مع شامی ج: ۱ ص: ۴۱۲) (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد آسمان تک مسجد ہی مسجد ہوتی ہے اور اوپر کی منزل بھی مسجد ہی ہے۔ لہذا اس میں جماعت کرنے میں کوئی حرج نہیں (۲) البتہ بلا ضرورت ایسا نہ کیا جائے، کیونکہ یہ تکلیف جماعت کا سبب بن سکتا ہے۔ واللہ اعلم

۱۳۸۷/۱۲/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۴۵/۱۸ الف)

امام اگر سائبان کے نیچے کھڑا ہو اور مقتدی پیچھے تو کیا حکم ہے؟

سوال:- ہماری مسجد میں صحن میں سائبان پڑا ہوا ہے، اس کے بعد صحن شروع ہو جاتا ہے، امام صاحب سائبان کے نیچے کھڑے ہوتے ہیں۔ اب دریافت طلب بات یہ ہے کہ اس طرح نماز ادا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ایک صف امام کے ساتھ سائبان کے نیچے ہونا ضروری ہے، اگر ایسا نہیں ہوا تو نماز نہیں ہوگی، اگر ہوگی تو مکروہ ہوگی۔

جواب:- صورت مسئلہ میں نماز درست ہے، اور اس میں کوئی کراہت بھی منقول نہیں ملی، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ امام سائبان سے ذرا پیچھے کھڑا ہو جائے اس طرح کہ اس کے قدم سائبان سے باہر ہوں، سجدہ خواہ سائبان کے نیچے ہو جائے، أخذ مما فی الدر المختار و قیام الامام فی المحراب لا سجودہ فیہ (ای یکرہ ذلک)۔ (۳) واللہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۱۰ ج)

کیا امام، امامت سے استاذ بن جاتا ہے؟

سوال:- چند مسائل درپیش ہیں، جن کا جواب درکار ہے۔
۱:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین دریں مسئلہ کہ کسی شخص کے پیچھے نماز پڑھنے سے

(۱) الدر المختار ج: ۱ ص: ۶۵۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) اس مسئلے سے متعلق مکمل تفصیل کے لئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۵۵۹ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) الدر المختار ج: ۱ ص: ۶۴۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

وہ اُستاد بنتا ہے یا نہیں؟ اور اگر وہ اُستاد بن جاتا ہے تو کیا اس کا احترام بھی اسی طرح ضروری ہے جیسا کہ عام مروّجہ اُستادوں کا احترام کیا جاتا ہے؟

۲:- عام عرف میں امام کو اُستاد کہا جاتا ہے، کیا یہ اُستادیت، امامت کی خصوصیت ہے یا مطلق نماز پڑھنے کی؟

۳:- ایک حافظ قرآن دوسرے حافظ قرآن کی منزل سنتا ہے، کیا یہ منزل سننا تعلیم میں شمار ہوتا ہے یا کہ تذکرہ میں؟ اور یہ بھی بتائیں کہ اُستاد کب اور کیسے بنتا ہے؟ ذرا تفصیل کے ساتھ بیان فرمائیں۔

جواب ۱:- محض امامت سے اُستاد نہیں بنتا، مگر امام کی بھی تعظیم کرنی چاہئے۔

۲:- یہ عرف صحیح نہیں ہے، ہاں! اگر امام سے کوئی دین کی بات سیکھی ہو تو وہ اُستاد ہو گیا۔

۳:- شرعاً اس سے اُستاد نہیں بنتا، مگر چونکہ قرآن یاد کرنے میں ایک دوسرے کی مدد ہوئی،

واللہ اعلم

۱۴۱۲/۱/۸
(فتویٰ نمبر ۱۳۸/۵۶)

ریڈیو سننے والے کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- ایک شخص ایک حد تک بڑا پابند شریعت ہے، صرف ایک بات اس میں پائی جاتی ہے یعنی ریڈیو سنتا ہے، ریڈیو میں صرف تلاوت قرآن مجید اور ترجمہ اور کوئی مسائل دینی اگر نشر ہوں تو سنتا ہے اور خبریں بھی، باقی فلمی ریکارڈ وغیرہ نہیں سنتا، اور لوگوں کا امام ہے۔ نماز اس کے پیچھے جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- اگر ساز و موسیقی اور دوسری ناجائز چیزیں سننے سے اجتناب کیا جائے تو ریڈیو سننا بالکل جائز ہے اور اس کی وجہ سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا، چنانچہ شخص مذکور کے پیچھے نماز درست ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۸۸/۱/۲۸

(فتویٰ نمبر ۳۲۲/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

بلا ثبوت، زنا کی تہمت لگانے والے کے پیچھے نماز کا حکم

سوال:- ایک شخص کسی پر بلا ثبوت، زنا کی تہمت لگاتا ہے، ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ اور اس

کے پیچھے نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے؟
 جواب:- کسی شخص پر زنا کی جھوٹی تہمت لگانا گناہ کبیرہ ہے^(۱)، اگر ایسا کرنے والا توبہ نہ کرے تو فاسق ہے^(۲)، اور اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے، لیکن اگر نماز پڑھ لی گئی تو ادا ہو جائے گی۔

واللہ اعلم
 احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
 ۱۳۹۱/۵/۶ھ

الجواب صحیح
 بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۵۹۶/۲۲ ب)

امام کا امامت برقرار رکھنے کے لئے چند شرائط لگانے کا حکم

- سوال ۱:- ایک مولانا صاحب ہندوستان سے فارغ ہے، یہاں ایک جامع مسجد میں پیش امام ہے، اور اپنے مقتدیوں کو یوں تقریر کرتا ہے کہ اگر امامت کو برقرار رکھنا ہے تو میری نصیحت پر عمل کرو۔
 ۲:- تم لوگوں پر میری مابہوار تنخواہ کا جو حصہ لگایا جائے گا اس کو ہر مہینے میں دینا ہوگا۔
 ۳:- پورے مہینے امام کو عمدہ کھانا کھلانا ہوگا۔
 ۴:- مسجد کی موقوفہ زمین امام کے نام پر رجسٹری وقف کرنا ہوگی۔
 ۵:- میں گھر جاؤں تو کسی اور کو امام بناؤں گا۔
 ۶:- جو مقتدی مذکورہ شرائط پر عمل نہ کرے گا، امام اس مقتدی کے کسی دینی دنیوی کام میں شرکت نہ کرے گا، یعنی میت کی جنازہ وغیرہ۔
 ۷:- اور یہی وصیت اپنے خلیفہ کو بھی کرتا ہے۔

جواب:- امام صاحب کی لگائی ہوئی شرائط میں سے نمبر ۳، ۶ و ۷ شریعت کے مطابق نہیں، انہیں چاہئے کہ یہ شرائط عائد نہ کریں، لیکن ان شرائط کے عائد کرنے کی وجہ سے ان کے پیچھے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

واللہ اعلم
 ۱۳۸۸/۱/۲۶ھ
 (فتویٰ نمبر ۱۶۰/۱۹ الف)

کشف قبور کے قائل کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال:- جو شخص کشف قبور کا قائل ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

(۱، ۲) تفصیل کے لئے دیکھئے سورہ نور کی آیت ۳: ”وَالَّذِينَ يَرْمُؤْنَ الْمُحْصَنَاتِ“ (الایۃ) کے تحت تفسیر معارف القرآن ج: ۶ ص: ۳۵۳۔

جواب:- کشف قبور کوئی امرِ محال نہیں، بعض اللہ کے بندوں کو اللہ کی طرف سے یہ ملکہ دے دیا جاتا ہے، اگر کوئی اس کا قائل ہو تو مضائقہ نہیں، البتہ کشف قبور کے ذریعے کسی خلافِ شریعت بات پر استدلال کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ جو شخص کشف قبور کے ذریعے کسی ناجائز بات پر استدلال کرے وہ مرتکبِ بدعت ہے، اس کو امام بنانے سے پرہیز کرنا چاہئے، لیکن اگر کوئی صحیح العقیدہ امام نہ ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے بہتر ہے، نماز ہو جائے گی۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۱/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۱۹/۲۲ الف)

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

جھوٹ بولنے والے اور مسجد کا سامان اپنے گھر میں

استعمال کرنے والے امام کی اقتداء کا حکم

سوال:- عرض یہ ہے کہ یہاں سعودی گورنمنٹ بلا تابعیہ مسجد بنانے نہیں دیتی، اس لئے مولوی صدیق تابعیہ والا کے نام سے ہمارے محلے کی مسجد کو تعمیر کرنا پڑا۔ مولوی موصوف چونکہ تابعیہ والا ہے اس لئے مولوی موصوف کو متولی مسجد بنا کر ہم نے تقریباً پندرہ سولہ سال تک مسجد کو چلایا ہے، آج عرصہ تین سال سے مولوی موصوف نے ایک مولوی صاحب کو ہماری مسجد کا امام بنادیا ہے، مولوی موصوف نے امام مسجد کو خادم کہہ کر اقامہ بھی بنادیا ہے، مولوی موصوف خود امام کا کفیل بھی ہے، جس پاسپورٹ پر اقامہ بنادیا ہے وہ پاسپورٹ چونکہ جعلی تھا، گزشتہ سال جب جعلی پاسپورٹ والوں کی یہاں جوازات کی طرف سے پکڑ دھکڑ اور تلاش ہو رہی تھی تو امام صاحب نے اپنا پاسپورٹ چھپالیا، پھر حکومت میں پاسپورٹ گم ہونے کا اعلان کر کے درخواست دے دی، پھر سفارت خانے سے نیا پاسپورٹ حاصل کیا، اس پر پھر اقامہ بنایا۔ امام صاحب نے پاسپورٹ گم ہونے کا جو اعلان کیا ہے وہ بالکل جھوٹ اور کذب ہے، اس میں تو یہ وتعلیض بھی نہیں کیا، حالانکہ پہلا پاسپورٹ امام کے پاس موجود ہے۔ اس بات پر مقتدیوں نے امام سے ناراض ہو کر اس کے خلف میں اقتداء کرنا چھوڑ دیا، مقتدیوں نے دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ یہ تو ساری پہلی بات تھی۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس امام صاحب نے مسجد کا سامان گھر میں استعمال کیا ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ ایک آدمی نے مسجد کے لئے پانی دیا تھا، تاکہ اس سے لوگ وضو کریں،

امام صاحب نے یہ پانی بجائے مسجد کے مدرسہ میں اور مسجد کے کرایہ کے مکانوں میں خرچ کیا، جب

محلے کے لوگوں نے امام صاحب سے یہ سب باتیں پوچھیں تو امام صاحب سختی سے پیش آیا، جھگڑا فساد کیا ہے، ان کی وجہ سے محلے کے اکثر لوگوں نے ناراض ہو کر اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا چھوڑ دیا، دوسری مسجد میں نماز پڑھنا شروع کر دیا۔ مولوی صدیق صاحب نے مذکورہ امام کو معزول کرنے کی اور دوسرا امام رکھنے کی اجازت تو دی ہے مگر موجودہ امام متولیٰ مسجد رہے گا اور سب کا سر پرست ہوگا۔ یہ بات محلے والوں پر مشکل گزری۔ خلاصہ یہ ہے کہ اولاً امام صاحب نے اقامہ اور پاسپورٹ کی وجہ سے صریح جھوٹ بولا، ثانیاً مسجد کے فرش، مسجد کے ایر کنڈیشن اور مسجد کے پانی میں ناجائز تصرف کیا، ثالثاً امام صاحب مقتدیوں سے سختی سے پیش آیا، جھگڑا فساد کیا، رابعاً امام صاحب کو معزول کرنے کی طاقت بھی مقتدیوں کو نہیں ہے، اور امام صاحب کے ساتھ اختلاط کی صورت میں فتنہ و فساد کا قوی اندیشہ ہے، شرعی حکم سے آگاہ کریں، ان وجوہ کی بناء پر جو لوگ دوسری مسجد میں نماز پڑھتے ہیں کیا وہ لوگ غلطی پر ہیں؟

جواب:- جھوٹ بولنا اور مسجد کا سامان گھر میں استعمال کرنا حرام ہے، جو اس حرام کا مرتکب ہو جب تک وہ اس سے توبہ نہ کرے فاسق کے حکم میں ہے، اسے باختیار خود امام بنانا یا کسی صالح امام کے ہوتے ہوئے اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ تاہم جو نمازیں ان کے پیچھے پڑھی گئیں وہ ادا ہو گئیں، اعادے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر یہ امور محرمہ ان سے ثابت ہوں اور توبہ بھی نہ کریں تو منتظمین مسجد پر واجب ہے کہ وہ کسی صالح امام کا انتظام کریں۔

واللہ اعلم

۱۴۰۸/۷/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۹۹/۳۹۵)

اپنے اوپر عائد شدہ مختلف الزامات کے درست جوابات دینے والے

امام کی اقتداء کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں کہ ایک امام صاحب کو مسجد کے احاطے کے اندر کونے میں ایک مکان بنا کر دیا ہوا ہے، اور تقریباً ۱۴-۱۵ سال سے وہ اس مسجد کی امامت کر رہے ہیں اور اسی کے احاطے کے اندر ایک مدرسہ ہے، اس مدرسہ کے مہتمم بھی امام صاحب ہیں، مسجد و مدرسہ دونوں کی طرف سے امام کو مبلغ ۶۰ روپے ماہانہ ملتے ہیں، مسجد و مدرسہ کی کمیٹی کے آفس عہدیداران کی طرف سے امام و مہتمم صاحب پر مندرجہ ذیل الزامات لگائے گئے ہیں، کمیٹی کے یہ الزامات اور امام صاحب کے جوابات ذیل میں درج ہیں، آپ اپنے شرعی فیصلہ سے مطلع فرما کر مشکور فرماویں۔

(کمیٹی کی طرف سے امام صاحب سے کئے گئے سوالات اور امام صاحب کے جوابات)
سوال :- آپ کو جو مکان مسجد کی طرف سے ملا ہے، اس کی چھت پر مرغیوں کے پالنے کی جگہ کس کی اجازت سے بنائی ہے؟

جواب :- (عرصہ ایک سال ہوا جب بنائی تھی)۔ صدر کمیٹی صاحب سے پوچھا تھا، بنانے سے قبل میں صدر صاحب کے گھر گیا ان سے کہا کہ جناب تنخواہ کم ہے، عیال دار ہوں، خیال ہے کہ جس مکان میں رہ رہا ہوں اس کی چھت پر کچھ مرغیوں کی جگہ اپنے خرچ سے بناؤں، آپ کی کیا رائے ہے؟ فرمانے لگے اچھا روزگار ہے، بسم اللہ کر کے شروع کریں۔ مگر اب جبکہ ایک سال کے بعد یہ مسئلہ اٹھا تو صدر صاحب انکار کرتے ہیں کہ میں نے کوئی اجازت نہیں دی تھی۔

جناب صدر صاحب قسم کھانے کو تیار ہیں اور امام صاحب بھی قسم اٹھانے کو تیار ہیں اور کہتے ہیں کہ صدر صاحب کو وہ اجازت یاد نہیں ہے۔

(نوٹ :- مذکورہ مرغیوں کی جگہ بمع اس کے اسباب کے، امام صاحب نے ذاتی خرچ سے کیا تھا، مسجد کے نام وقف کر دیا ہے تاکہ تمام اعتراض ختم ہو۔)

سوال :- مسجد کمیٹی نے آپ کو ذاتی مصرف کے لئے جو بجلی دے رکھی تھی وہ مرغیوں میں آپ نے کس کی اجازت سے جلائی؟

جواب :- مکان کی چھت پر ایک بلب پہلے ہی لگا ہوا تھا اور تقریباً دس گیارہ بجے رات تک ہم اپنے مصرف کی روشنی کے لئے جلاتے تھے، اس بلب سے مرغیوں کی جگہ اور باہر کا کام لیتا رہا اور ایک سال تک یہ بلب اسی طرح جلتا رہا، ذہن میں بھی یہ بات نہیں تھی کہ اس طرح کرنا بھی اچھا نہیں ہے، اب جبکہ اس سال تین بلب جلانے کی نوبت آئی ہے تو آپ حضرات کے اعتراض کرنے سے پہلے ہی میں حساب کروا رہا تھا کہ ایک بلب ۶۰ واٹ کا اگر روزانہ اتنا جلے تو مہینے میں کتنی بجلی خرچ ہوتی ہے تاکہ رقم، میں مسجد میں جمع کروادوں، مگر اس سے قبل کہ میں حساب کروا کر جمع کرواتا آپ حضرات کی طرف سے سوال ہو گیا، گزشتہ سال جو ایک بلب جلتا رہا کمیٹی چاہے تو چھوڑ دے اور چاہے تو اس کا سارا حساب کر کے مجھ سے رقم وصول کر لے۔

سوال :- گیس کی پکی ہوئی اینٹیں کسی صاحب نے مدرسہ کو دی تھیں، آپ نے اپنی مرغیوں کی جگہ پر کیوں لگائیں؟

جواب :- مدرسہ کے مدرس کے لئے ایک کمرہ میری نگرانی میں بنایا گیا، جب اس کی بنیاد

کھودی تو شومی قسمت سے مستری کے منہ سے نکل گیا کہ کنکرا اینٹیں جو پڑی ہیں بنیادوں میں لگ جائیں تو اس کمرہ کی بنیاد مضبوط رہے، وہ کنکرا اینٹیں میں نے اپنی مرغیوں کی جگہ بنانے کے لئے منگوائی تھیں، میں نے اس وقت مدرسہ کا فائدہ مد نظر رکھ کر مستری سے کہا کہ میری اینٹوں سے یہ کنکرا اینٹ بنیادوں میں لگا دو اور مدرسہ کی اینٹوں کی اتنی تعداد میری اینٹوں میں ڈال دو، اس وقت مدرسہ کا فائدہ ذہن میں تھا، مسئلہ کی حقیقت ذہن میں نہیں آئی کہ میں اس طریقے سے مدرسہ کے لئے نہ اپنی اینٹیں دے سکتا ہوں اور نہ اس طرح لے سکتا ہوں، جب اعتراض اٹھا تب یہ حقیقت کھلی کہ میں غلط قدم اٹھا چکا ہوں مگر میرے اس طرح کرنے سے مدرسہ کو فائدہ ہوا، کچھ نقصان نہیں ہوا۔

سوال:- مدرسہ کی تعمیر کے سلسلے میں جو لوہا، ریتی، سیمنٹ وغیرہ آیا ہوا ہے اس کو آپ اپنی مرغیوں کی جگہ کے مصرف میں کیوں لائے؟ اور کس کی اجازت سے لائے؟

جواب:- اینٹیں میں نے خود اپنی رقم سے مدرسہ کے آرڈر کے ساتھ منگوائیں رسید میرے پاس ہے (جو دکھائی گئی)، سیمنٹ اس کام کے لئے میں نے خود خریدا اس کی رسید بھی میرے پاس ہے (جو دکھائی گئی)، البتہ میرے مزدوروں اور مستری سے ایک موقع پر یہ غلطی ہو گئی وہ یہ کہ میں گھر میں موجود نہیں تھا اور کام کرتے ہوئے سیمنٹ ختم ہو گیا تو مستری اور مزدور اپنی یومیہ مزدوری کے خوف سے مدرسہ کا سیمنٹ اٹھا کر لے گئے کہ یہ کام بھی امام صاحب کروا رہے ہیں اور مدرسہ کا کام بھی امام صاحب ہی کروا رہے ہیں وہ ادا کر دیں گے، میں شام کو جب واپس آیا تو مجھے انہوں نے بتلایا جس پر میں ان پر خفا ہوا، اس سیمنٹ کی جتنی قیمت بنتی تھی اس وقت کے نرخ کے حساب سے وہ رقم مدرسہ کے فنڈ میں جمع کروا کر رسید کاٹ دی وہ رقم کی رسید اور جن مزدوروں نے سیمنٹ اٹھایا تھا ان کا حلفیہ بیان میرے پاس موجود ہے (جو دکھایا گیا)۔

سریئے کے روڈی ٹکڑے جو بچتے تھے، مؤذن کو میں کہہ دیتا تھا کہ کوئی روڈی والا آئے تو اسے دے دیا کرو، ایک موقع پر تھوڑے سے مجھے ضرورت پڑے، میں نے لے لئے اور اندازے سے ان کی قیمت ادا کر دی (مگر غلطی یہ ہوئی کہ تول کر نہیں لئے)۔

سوال:- مدرسہ میں جو رقم زکوٰۃ و فطرہ اور چرم قربانی کی وصول ہوئی وہ مدرسہ کے اکاؤنٹ میں اب نہیں ہے، وہ مدرسہ کے کس مصرف میں استعمال کی؟

جواب:- مدرسہ کی رقم بینک میں جمع تھی، میں تو تعمیری اخراجات کا بل بنا کر صدر صاحب کے حوالے کر دیتا تھا، صدر صاحب اس کو پاس کرتے تھے اور خازن صاحب کے پاس چیک بک تھی وہ چیک بناتے تھے، جس پر صدر صاحب اور دیگر تین آدمیوں میں سے دو کے دستخط ضروری تھے، میں از خود

تو ایک پائی بھی بینک سے نہیں نکال سکتا تھا، یہ سوال تو ان لوگوں سے پوچھنا چاہئے۔
معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں نے خیال نہیں کیا کہ جن کی ذمہ داری تھی اور نہ میں بینک سے
معلوم کر سکا اور بظاہر اب وہ رقم بھی تعمیری رقم کے ساتھ مدرسہ کی تعمیر میں خرچ ہو گئی، اس میں میرا کیا
قصور ہے؟ اب مدرسہ کی تعمیر کے لئے جو رقم آئے گی اس میں سے مذکورہ رقم نکال کر اس فنڈ کو پورا
کر لینا۔

مذکورہ بالا سوالات و جوابات کو ملاحظہ فرما کر شریعتِ مطہرہ کی روشنی میں جواب سے مطلع
فرمائیں کہ مذکورہ الزامات کے جوابات پڑھنے کے بعد امام صاحب کس قدر مجرم ہیں؟ آیا ان کو امام
رکھنا چاہئے یا نہیں؟ اور ان کے پیچھے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟

نوٹ:- چھت پر مرغیوں کے لئے جگہ بنانے کے سلسلے میں جو خرچ اٹھا اس پر کل روپے
امام صاحب کے خرچ ہوئے، وہ سارا تعمیری ملبہ بمع تعمیر کے امام صاحب نے مسجد و مدرسہ کو وقف کر دیا
ہے، اور کمیٹی نے ایک سال ہوا اس پر رضامند ہو کر متفقہ فیصلہ کر لیا تھا، مگر اب پھر فتویٰ نمبر ۱ کے چار
سوالوں کے ساتھ گزشتہ دو برس کے الزاموں کو شامل کر کے حقیقت میں مفتی صاحب کے سامنے امام
صاحب کے جرموں کو سنگین شکل میں پیش کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ فقط والسلام!

جواب:- مذکورہ سوالات کے جو جواب امام صاحب نے دیئے ہیں، اگر وہ درست ہیں تو
امام صاحب بالکل بری الذمہ ہیں اور ان پر کوئی اعتراض واقع نہیں ہوتا۔ جہاں تک پہلے دو سوال کا
تعلق ہے وہ تو سوال ہی نامعقول اور غیر منصفانہ ہیں، جو مکان امام صاحب کو رہنے کے لئے دیا گیا ہے
اگر وہ اس میں اپنے معاش کے لئے کوئی کام کریں تو اس میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں ہے، اسی طرح بجلی
کا استعمال اپنی ہر ضرورت کے لئے کر سکتے ہیں، کمیٹی والوں نے اس بارے میں جواب طلبی کر کے
زیادتی کی ہے، باقی سوالات تو درست ہیں، لیکن جوابات بھی معقول ہیں، اور اگر ان کی صحت ثابت
ہو جائے تو امام صاحب پر اعتراض کسی طرح درست نہیں۔

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۹/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۱۳/۳۰ د)

ایک امام کی امامت سے متعلق تفصیلی استفتاء اور اس کا جواب

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسائل کے بارے
میں، یہ کہ ہماری مسجد میں جو امام صاحب ہیں اور جو کہ مسجد کے ملحق دارالعلوم کے مہتمم بھی ہیں، موصوف
کو کمیٹی کی طرف سے دو تنخواہیں ملتی ہیں، ۲۳۵ روپے مسجد کی امامت کے اور ۱۲۵ روپے مہتمم ہونے کے،
جملہ ۳۶۰ روپے تنخواہ ملتی ہے، گزشتہ مہینے انتظامیہ کی طرف سے امام صاحب کو ایک اظہارِ وجوہ کا نوٹس

ملا ہے جس کی عبارت مندرجہ ذیل ہے اور نمبر وار جوابات بھی درج ہیں۔

(سوالات از کمیٹی)

۱:- گزشتہ تین ماہ سے اہل محلہ کی مسلسل درخواستیں آرہی ہیں کہ آپ کسی نہ کسی نماز میں روزانہ ضرور غیر حاضر رہتے ہیں، نمازی انتظار کرتے ہیں، پھر کوئی دوسرا نماز پڑھا دیتا ہے، اس پر آپ کو متوجہ کیا گیا، ہنوز اثر نہ ہوا۔

۲:- باوجود منع کرنے کے آپ نے مسجد کی سیڑھی کرائے پر دی اور رقم وصول کی، نوٹس ملنے پر غلط بیانی تحریر کی۔

۳:- آپ کو معلم مدرسہ کی غیر موجودگی میں صرف تھوڑا وقت پڑھانے کو کہا گیا، مگر آپ نے صاف انکار کر دیا۔

۴:- باوجود صدر کمیٹی کے منع کرنے کے آپ نے اپنے مکان (مسجد کی ملکیت جو امام صاحب کو ملا ہوا ہے) پر پانچ خانہ بنوایا۔

(جوابات از امام صاحب)

۱:- گزشتہ دو ماہ یعنی اپریل و مئی میں کچھ وقتوں کی نمازوں میں غیر حاضری کی وجہ یہ ہے کہ اپریل ۱۹۷۸ء میں دو روزہ ختم نبوت کانفرنس ہوئی (چونکہ میں یہاں حیدرآباد کی مجلس ختم نبوت کا ضلعی ناظم ہوں) اس کے انتظام کے سلسلے میں مجھے کافی بھاگ دوڑ کرنی پڑی، جس کی وجہ سے اکثر نمازوں میں غیر حاضر ہو جاتا تھا (مگر اپنی جگہ قائم مقام مقرر کر جاتا تھا، الا ماشاء اللہ) مگر صدر منتظم صاحب کو میں نے زبانی کہہ دیا تھا کہ کانفرنس کے انتظامات کے سلسلے میں اکثر نمازوں میں میری غیر حاضریاں ہوں گی، میری غیر موجودگی میں مدرس قرآن قاری صاحب یا مؤذن مسجد صاحب نمازیں پڑھائیں گے، صدر صاحب نے فرمایا کہ اللہ مالک ہے، فکر نہ کریں۔ اور ایک دن کے لئے اپنے ایک ضروری کام کے سلسلے میں کراچی جانا پڑا، اس کی اطلاع بھی جناب صدر صاحب کو زبانی کر گیا۔ مئی کے شروع میں ایک گھریلو جھگڑے کو نمٹانے ایک دن پھر کراچی جانا پڑا، اس کی اطلاع بھی جناب صدر صاحب کو زبانی کر کے گیا اور صدر نے اجازت دی، اور پھر اس مہینے ہمارے حضرت مولانا غلام حبیب صاحب حلوائی اچانک کراچی تشریف لائے ان سے ملاقات کے لئے کراچی جانا پڑا، اور جب حضرت مولانا حیدرآباد تشریف لائے اور پھر دو روز حضرت کا قیام رہا، میں بھی ساتھ رہا، مگر صدر موصوف سے پوچھ کر گیا۔ علاوہ مذکورہ وجہوں کے، ہفتے میں یوں بھی ایک دو غیر حاضریاں ہو جاتی ہیں کہ لطیف آباد سے شہر گیا واپسی میں وقت پر آنا تو چاہتا ہوں مگر سواری نہیں ملتی یا راستے میں سواری خراب ہو جاتی ہے، کسی شادی و غمی میں جانا پڑتا ہے، بچوں کے علاج و معالجے کے لئے ڈاکٹر کے پاس ہسپتال گیا، وہاں ڈاکٹر کی

مصرفیت کی وجہ سے دیر ہوگئی، وغیرہ وغیرہ۔

اس قسم کی غیر حاضریاں کوئی جان بوجھ کر نہیں کی جاتیں، بلکہ ہر امام مسجد سے اس قسم کی غیر حاضریاں ہو ہی جاتی ہیں، آئندہ کے لئے وعدہ کرتا ہوں کہ عمداً کوئی غیر حاضری نہیں کروں گا، مگر مذکورہ دوسری قسم کی غیر حاضری تو ہو ہی جاتی ہے۔

۲:- جب سے مجھے منع کیا گیا ہے میں نے خود کسی کو مدرسہ یا مسجد کی سیڑھی کرایہ پر نہیں دی اور بچوں کو بھی منع کر دیا کہ کسی کو نہ دینا، مگر اس آٹھ نو ماہ کے عرصے میں پھر بھی تین دفعہ میری عدم موجودگی میں لوگ سیڑھی لے گئے اور بچوں سے کذب بیانی کر کے لے گئے، اور یہ نکال لے جانا اور چھوڑ جانا میری غیر موجودگی میں رہا، مجھے اس کا کوئی کرایہ وغیرہ نہیں ملا، نام ان کے لکھے دیتا ہوں فلاں فلاں ہیں، ایک مرتبہ کا کرایہ میری غیر موجودگی میں ایک آدمی میرے گھر دے کر گیا، اس کو میں نے جمع کروادیا مدرسہ کی رسیدوں میں دیکھ سکتے ہیں، سیڑھی ہر وقت مسجد میں رہتی ہے کوئی لے جائے یا لے آئے، مجھے کیسے پتہ چل سکتا ہے؟ آپ لوگ ذرا اسی بات پر اپنے امام پر بدگمانی کرتے ہیں اور پیچھے نمازیں بھی پڑھتے ہیں، تعجب ہے!

۳:- اس کا جواب میں نے جنرل سیکریٹری جناب ڈاکٹر صاحب کو زبانی دے دیا اور انہوں نے اس وقت میرا عذر قبول کر لیا تھا۔ وہ عذر یہ تھا کہ میرے ذمہ آٹھ دس آدمی اہل خانہ کی کفالت کا بوجھ ہے، اس دور میں مہنگائی میں آٹھ نو سو روپے ماہانہ خرچ ہو جاتے ہیں، جبکہ مسجد اور مدرسہ سے بحیثیت امام و مہتمم مجھے کل ۳۶۰ روپے ماہانہ ملتے ہیں، بقایا اخراجات اس طرح پورا کرتا ہوں کہ صبح ایک اسکول میں جاتا ہوں، ۲۷۵ روپے ادھر سے ملتے ہیں، اور شام بعد نماز ظہر تھوڑا سا آرام کر کے اسکول کے بورڈنگ میں قراءت پڑھانے جاتا ہوں، ۲۰۰ روپے ادھر سے ملتے ہیں، تو اس طرح گھر کا خرچ پورا کرتا ہوں۔

صبح کو بچوں کو پڑھاؤں تو اسکول سے چھٹی ملتی ہے، اور شام کو بورڈنگ جانا بند کروں تو یہ ٹیوٹن جاتی ہے۔ آپ میرا یہ عذر قبول کرتے ہوئے مجھے معاف کریں تو احسان ہوگا۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ کچھ وقت نکال لیتے تو اچھا ہوتا، خیر کوئی بات نہیں۔ میں نے کہا ابھی کوئی عارضی مدرس رکھ لیں۔ اصل مدرس کی میں بھی تلاش کرتا ہوں، آپ بھی کریں، اتنی سی بات ہونے کے بعد میں مطمئن ہو گیا کہ ڈاکٹر موصوف صاحب نے میرا عذر قبول کر لیا ہے۔

۴:- مسجد کے جس مکان میں رہ رہا ہوں اس کے فرش وغیرہ کی اور چھت پر بیت الخلاء کی جس قدر مرمت وغیرہ کی گئی صدر کمیٹی سے اجازت لے کر کروائی ہے، اپنی مرضی سے ایک اینٹ بھی نہیں لگوائی۔ اس مرمت اور چھت پر بیت الخلاء وغیرہ بنانے کی جس کا بھی صدر صاحب انکار کر دیں

میں اس کا ہر جانہ دینے کو تیار ہوں۔

مذکورہ سوالات و جوابات میں سے سوال نمبر ایک کے سلسلے میں صدر صاحب نے فرمایا کہ مجھ سے باقاعدہ چھٹیاں نہیں لی گئیں صرف زبانی کلامی مجھ سے کبھی کبھی پوچھ لیا جاتا رہا ہے۔

سوال ۳ کے سلسلے میں جنرل سیکریٹری صاحب نے فرمایا کہ میں بالکل مطمئن نہیں ہوا تھا بلکہ مدرسہ کا مہتمم ہوتے ہوئے اور مہتممی کی تنخواہ لیتے ہوئے مہتمم کا یہ فرض ہوتا ہے جب کوئی مدرس غیر حاضر ہو، یا اس کو کمیٹی نکال دے تو اس کی جگہ وہ بچوں کو قرآن مجید وغیرہ پڑھائے، لہذا مہتمم نے اپنے فرائض میں کوتاہی کی ہے، ان کو نکال دینا چاہئے۔

سوال ۴ کے سلسلے میں صدر صاحب نے فرمایا کہ فرش کی مرمت کی میں نے اجازت دی تھی، مگر بیت الخلاء کی اجازت نہیں دی، اور کبھی کہتے ہیں کہ جب بار بار مجھے مجبور کیا گیا تو میں مجبوراً ہاں نہ کرتا تو کیا کرتا؟ جبکہ بیت الخلاء بنانے میں کل ۱۵۰ (ایک سو پچاس) روپے خرچ ہوئے۔

اب مذکورہ سوالات و جوابات غور و فکر سے پڑھ کر شریعتِ مطہرہ کی روشنی میں جوابات سے جلد مشکور فرما کر عند اللہ مأجور ہوں، یعنی:-

۱:- مذکورہ امام صاحب امامت کے قابل ہیں اور ان کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ یا پھر غیر ذمہ دار سمجھ کر ان کو امامت سے برطرف کر دینا چاہئے، (جبکہ پنج وقتہ نمازیوں نے ۹۵ فیصد اپنے دستخط سے ایک یادداشت کمیٹی کے نام بھیجی ہے کہ ہم اپنے امام صاحب پر رضامند ہیں اور ان کے خلاف فیصلہ کرنا ہمارے جذبات کو مجروح کرنا ہوگا)۔

۲:- مہتمم ہوتے ہوئے مہتمم نے بچوں کی پڑھائی سے انکار کیا، اس صورت میں ان کو مہتممی سے الگ کر دینا چاہئے یا نہیں؟

۳:- صدر صاحب کے انکار پر یا کسی اور کی بات پر امام صاحب کو جھوٹا اور خائن سمجھ کر نکالنا جائز ہے؟ یا صدر صاحب کی بھول سمجھ کر امام صاحب سے کوئی تعارض نہیں کرنا چاہئے؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں امام صاحب نے اپنے اوپر عائد کردہ الزامات کا جو جواب دیا ہے، اگر وہ واقعہ کے مطابق ہے تو امام صاحب پر اس بارے میں کوئی اعتراض لازم نہیں آتا، اور ان الزامات کی بناء پر انہیں امامت یا مدرسہ کے اہتمام سے سبکدوش کرنا درست نہیں۔ کمیٹی کے افراد کو چاہئے کہ وہ امام صاحب کی کما حقہ عزت کریں اور اس قسم کے الزامات عائد کر کے انہیں پریشان نہ کریں اور امام صاحب کا فرض ہے کہ وہ اپنے مفوضہ فرائض دیانت داری سے ادا کریں۔

واللہ اعلم

﴿فصل فی المسبوق واللاحق﴾

(مَسْبُوق اور لَاحِق کے مسائل کا بیان)

مَسْبُوق، سجدہ سہو کے لئے امام کے سلام میں شرکت نہ کرے

سوال :- مَسْبُوق، امام کے سجدہ سہو کے لئے سلام میں شرکت کرے یا نہیں؟

جواب :- جس شخص کی کچھ رکعتیں امام کے ساتھ رہ گئی ہوں اسے سجدہ سہو کے وقت سلام

نہ کرنا چاہئے، البتہ امام کے ساتھ سجدہ کرنا ضروری ہے، کذا فی رد المحتار^(۱) واللہ اعلم

الجواب صحیح احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۰/۲۹ھ

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۳۲۵/۱۸ الف)

مَسْبُوق کی نماز کا طریقہ

سوال :- ایک آدمی نے چار رکعت والی نماز میں دوسری یا تیسری رکعت میں امام کے ساتھ

شرکت کی، باقی نماز کس طرح ادا کرے؟ ایک صاحب نے بتایا ہے کہ باقی رکعتوں میں صرف فاتحہ پر

اکتفاء کرنا چاہئے۔ مغرب میں اگر ایک رکعت ہو تو باقیوں میں سورۃ ملائی جائے یا صرف فاتحہ پر اکتفا کیا

جائے؟ اس نماز کے بارے میں بھی ان صاحب نے بتایا ہے کہ ایک میں تو سورۃ ملادے، باقی دوسری

رکعت میں فاتحہ پر اکتفاء کیا جائے۔

جواب :- جس شخص کی ایک یا دو رکعت چھوٹ گئی ہو اسے مَسْبُوق کہتے ہیں، قراءت کے

بارے میں اس کا حکم یہ ہے کہ جب امام کے فارغ ہونے کے بعد وہ اپنی نماز پوری کرے گا تو قراءت

کے لحاظ سے یہ اس کی پہلی رکعت سمجھی جائے گی، لہذا اس رکعت میں وہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ قرآن کریم

(۱) وفی بدائع الصنائع فصل فی بیان من یجب علیہ سجود السہو ج: ۱ ص: ۱۷۶ (طبع سعید) ثم المسبوق انما

یتابع الامام فی السہو (أی فی سجدة السہو بأن سجد هو) دون السلام بل ينتظر الامام حتی یسلم فیسجد فیتابعه فی

سجود السہو لا فی سلامه. وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۸۲ (طبع ایچ ایم سعید) والمسبوق یسجد مع امامه مطلقاً.

وفی الشامیة (قوله والمسبوق یسجد مع امامه) قید بالسجود لأنه لا یتابعه فی السلام.

وفی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۰۰ (طبع ایچ ایم سعید) ثم المسبوق انما یتابع الامام فی السہو لا فی السلام، فیسجد

معه یشہد الخ. وكذا فی الہندیة ج: ۱ ص: ۹۲ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

کی دوسری آیات بھی پڑھے گا۔ اگر اس کی دو رکعتیں چھوٹی ہیں تو دوسری رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی اور سورت پڑھنا اس کے لئے ضروری ہے، اور اگر تین یا چار رکعتیں چھوٹی ہیں تو پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورت پڑھے گا مگر اس کے بعد والی رکعتوں میں نہیں پڑھے گا۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۲۱۴/۱۹ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

مسبقق اپنی نماز کس طرح پوری کرے؟

سوال:- چار رکعتوں میں جس کی ایک رکعت چھوٹ گئی ہو وہ اپنی بقیہ نماز کس طرح پوری کرے؟

جواب:- امام کی نماز ختم ہونے کے بعد اپنی چھوٹی ہوئی رکعت پوری کر لے اور اس میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورۃ پڑھنا بھی ضروری ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰۰/۱۸ الف)

الجواب صحیح

محمد شفیع عفی عنہ

مسبقق کی ثناء سے متعلق شرح وقایہ کی ایک عبارت کی تحقیق

سوال:- شرح وقایہ باب صفة الصلوٰۃ کی عبارت یہ ہے: ”ان المسبوق یقرأ ولا یثنی فیتعود“ اس عبارت میں ”ولا یثنی“ کا کیا مطلب ہے؟ یا لفظ ”لا“ غلط ہے، کیونکہ تعوذ پڑھنا اور ثناء ترک کرنا کسی کتاب میں نظر نہیں آتا؟

جواب:- شرح وقایہ کے دستیاب نسخوں میں عبارت اسی طرح ہے، اور اس پر آپ کا اعتراض

(۱، ۲) فی الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۹۶ (باب الامامة) (والمسبوق من سبقه الامام بها أو ببعضها وهو منفرد) حتی یثنی ویتعود ویقرأ، وان قرأ مع الامام لعدم الاعتداد بها لکراحتها، مفتاح السعادة (فیما یقضیه) ای بعد متابعتہ لامامہ فلو ثبأها فالأظهر الفساد یقضی أول صلاته فی حق قراءة وأخرها فی حق تشهد، فمدرك رکعة من غیر فجر یأتی برکعتین بفاتحة وسورة وتشهد بینهما وبرابعة الرباعی بفاتحة فقط ولا یقعد قبلها وفی رد المحتار (قوله حتی یثنی الخ) تفریع علی قوله: منفرد فیما یقضیه بعد فراغ امامہ فیأتی بالثناء والتعوذ، لأنه للقراءة، ویقرأ لأنه یقضی أول صلاته فی حق القراءة کما یأتی وکذا فی الفتاویٰ الہندیة ج: ۱ ص: ۹۱، ۹۲ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۳ ص: ۳۷۷، وعزیز الفتاویٰ ص: ۲۲۵۔

(۳) شرح الوقایة ج: ۱ ص: ۱۴۴ (طبع ایچ ایم سعید) (محمد زبیر حق نواز)۔

دُرست ہے، مسئلہ یہی ہے کہ مسبوق کو ثناء پڑھنی چاہئے، تمام متون معتبرہ میں مسئلہ یوں ہی لکھا ہے۔
 قال فی غنیۃ المتملّی: والمسبوق یأتی بالثناء اذا أدرك الامام حالة المخافتة ثم اذا
 قام الی قضاء ما سبق یأتی به ایضاً، کذا ذکره فی الملتقط، ووجهه أن القيام الی قضاء ما سبق
 کتحریمۃ أخرى للخروج به من حکم الاقتداء الی حکم الانفراد.

(۱) (کبری ص: ۲۹۷، فصل صفة الصلوٰۃ)

وقال فی الدر المختار: وهو (أی المسبوق) منفرد حتی یشئ ویتعوذ ویقرأ.

(۲) (شامیہ ج: ۱ ص: ۱۰۴، أو آخر باب الامامة)

اس سے معلوم ہوا کہ مسبوق جب جماعت میں شامل ہو (اور امام قراءت نہ کر رہا ہو) اس
 وقت بھی ثناء پڑھے، اور جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو اس وقت بھی، البتہ پہلے موقع پر
 امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے مطابق تعوذ نہیں پڑھے گا کیونکہ ان کے نزدیک تعوذ قراءۃ کے تابع
 ہے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں مرتبہ تعوذ بھی پڑھے گا کیونکہ ان کے نزدیک تعوذ ثناء کے تابع
 ہے، اور فتویٰ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول پر ہے: لما فی رد المحتار لکن مختار قاضی خان
 والهدایۃ وشروحها والكافی والاختیار وأكثر الكتب هو قولهما أنه تبع للقراءة وبه نأخذ.

(۳) (شامی ج: ۱ ص: ۳۲۹، باب صفة الصلوٰۃ)

بہر حال! شرح وقایہ میں ثناء کی نفی متون کے خلاف ہے، لہذا یا تو کتابت کی غلطی سے لفظ
 ”لا“ بڑھ گیا ہے یا مصنف شرح وقایہ سے تسامح ہوا ہے۔
 واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۳/۲۵ الف)

امام کے سلام کی صورت میں مسبوق تشہد پورا کرے گا یا نہیں؟

(عالمگیری اور شامی و امداد الفتاویٰ میں تعارض کی تحقیق)

سوال:- اگر کوئی مسبوق قعدۂ اخیرہ میں شریک ہوا اور تشہد پورا کرنے سے قبل امام نے
 سلام پھیرا تو وہ مسبوق اپنا تشہد پورا کئے بغیر اپنی نماز ادا کرنے کے لئے کھڑا ہو سکتا ہے یا تشہد پورا کرنا
 ضروری ہے؟ عالمگیری سے معلوم ہوا کہ پورا کرنا ضروری نہیں ہے، اور امداد الفتاویٰ سے بحوالہ شامی

(۱) غنیۃ المتملّی ص: ۳۰۴ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور).

(۲) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۵۹۶ (طبع ایچ ایم سعید).

(۳) شامیہ ج: ۱ ص: ۴۹۰ (طبع ایچ ایم سعید).

معلوم ہوتا ہے کہ پورا کرنا ضروری ہے، جواب سے مطمئن فرمایا جاوے۔

جواب:- عالمگیری اور شامی اور امداد الفتاویٰ میں کوئی تعارض نہیں ہے، سب کا منشأ یہی ہے کہ مسبوق کے لئے تشهد کو پورا کر کے اٹھنا افضل ہے، لیکن اگر وہ پورا کئے بغیر اٹھ جائے تو نماز سب کے نزدیک بلا کراہت ہو جاتی ہے۔ علامہ شامیؒ اس مسئلے کو نقل کر کے لکھتے ہیں: ومقتضاه أنه يتم التشهد ثم يقوم ولم أره صريحا ثم رأيت في الذخيرة ناقلا عن أبي الليث المختار عندی أنه يتم التشهد وان لم يفعل أجزأه. والله الحمد. (جلد اول باب صفة الصلوٰۃ بیان الرکوع)۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۴۲۲/۱/۲۲ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

www.ahlehaq.org

(۱) فتاویٰ شامیہ ج: ۱ ص: ۲۹۶ و فتاویٰ عالمگیریہ الفصل السادس فیما یتابع الامام فیما لا یتابعہ ج: ۱ ص: ۹۰ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)، امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۳۹. و کذا فی امداد الأحکام ج: ۱ ص: ۵۵۱ و عزیز الفتاویٰ ص: ۲۲۵، و فتاویٰ دار العلوم دیوبند ج: ۳ ص: ۳۷۹.

﴿فصل فيما يفسد الصلوة وما يكره فيها﴾

(نماز کے مفسدات اور مکروہات کا بیان)

پہلی صف میں نابالغ بچے کا کھڑا کرنا

سوال:- اگر نابالغ بچے پہلی صف میں کھڑے ہو جائیں تو نماز درست ہو جاتی ہے یا مکروہ؟
جواب:- نماز تو ہو جاتی ہے، مگر ایسا کرنا مکروہ ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۲۵/۲۸ ج)

آدھی آستین والی قمیص میں نماز پڑھنا

سوال:- آدھی آستین والی قمیص پہن کر یا آدھی آستین چڑھا کر نماز پڑھنے سے نماز درست

ہوگی یا نہیں، بغیر کسی مجبوری کے؟

جواب:- مکروہ ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۱ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۳۲/۱۹ الف)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۷۱ (طبع ایچ ایم سعید) (و یصف) الرجال ظاہرہ یعم العید ثم الصبیان ثم الخنثائی ثم النساء، وفي الشامیة تحتہ (قوله ظاہرہ یعم العید) أشار به الی أن البلوغ مقدم علی الحرۃ لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: لیلینی منکم أولوا الاحلام والنهی. وفي الدر المختار أيضًا ج: ۱ ص: ۶۵۶، ۶۵۷ (طبع ایچ ایم سعید) ویحرم ادخال صبیان ومجانین حیث غلب تنجیسہم والا فیکرہ وفي الشامیة والمراد بالحرمة کراهة التحريم والا فیکرہ ای تنزیہا.

(۲) اس مسئلے سے متعلق تفصیل کے لئے حضرت والا دامت برکاتہم ہی کا مقدمہ، راقم مرتب کا فتویٰ ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔
سوال:- اگر کوئی آدمی آستین چڑھا کر نماز پڑھے تو کیا یہ جائز ہے؟ کہنیاں کھلی ہوئی ہوں یا نہ کھلی ہوئی ہوں، دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے؟

جواب:- اگر کہنیاں کھلی ہوئی ہوں تو اس طرح نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور اس سے کم ہو تو اس میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک مکروہ نہیں، کیونکہ فقہی دلائل میں ”مرفقین“ ”کہنیوں تک“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے کم ہو تو مکروہ نہیں۔ وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۶۲۰ (طبع ایچ ایم سعید) و کرہ کفہ ای رفعہ ولو لترا ب کمشمر کم أو ذیل وفي الشامیة وقید الکراهة فی الخلاصة والمنیة بأن یكون رافعاً کمیہ الی المرفقین وظاہرہ أنه لا یکرہ الی ما دونہما.
(باقی اگلے صفحہ پر)

تصویر والے کمرے میں نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- جس کمرے میں کسی مرد یا عورت کا فوٹو آویزاں ہو تو اس جگہ نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

جواب:- جس مکان میں کسی ذی روح کی تصویر لگی یا لٹکی ہو اس میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی

ہے، اور سب سے زیادہ کراہت اس تصویر میں ہے جو نمازی کے سامنے جانبِ قبلہ میں ہو، پھر وہ جو نمازی کے سر پر معلق ہو، پھر وہ جو اس کے داہنے ہو، پھر وہ جو بائیں جانب ہو، اور سب سے کم کراہت اس میں ہے کہ نمازی کے پیچھے کسی دیوار وغیرہ میں ہو، اور اگر تصویر قدموں کے نیچے ہو تو اس وقت بھی بعض فقہاء کے نزدیک کراہت ہے اور بعض کے نزدیک نہیں ہے، لہذا پرہیز اس سے بھی کرنا چاہئے۔

کذا فی رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۳۵، باب ما یفسد الصلوٰۃ ویکرہ فیہا۔^(۱) واللہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۹۶/۲۷ و)

محاذات کی دو صورتوں کی تفصیل اور حکم

سوال:- مرسلہ فتویٰ نمبر ۳۵۱/۲۵ محرمہ مفتی محمد صابر صاحب مدظلہم بتاریخ ۱۲/۲۲/۱۳۸۷ھ

میں، آنجناب نے جواب نمبر ۲ میں تحریر فرمایا ہے کہ اگر بیوی اتفاقیہ میاں کے ساتھ نماز پڑھے اور مرد کے ٹخنے اور پنڈلی سے اپنے یہ اعضاء ذرا پیچھے کر کے کھڑی ہو تو کسی کی نماز فاسد نہیں ہوگی، یعنی ہو جائے

(گزشتہ سے پوسٹ)..... اور بعض حضرات کے نزدیک یہ صورت بھی مکروہ ہے، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک آستین چڑھا کر نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔ وفي الشامية وقيد الكراهة في الخلاصة والمنية بأن يكون رافعا كميده الى المرفقين وظاهره أنه لا يكره الى ما دونهما. قال في البحر والظاهر الاطلاق لصدق كف الثوب على الكل ونحوه في الحلية وكذا قال في شرح المنية الكبير ان التقيد بالمرفقين اتفاقي قال وهذا لو شمرهما خارج الصلوة ثم شرع فيها كذلك وراجع أيضا خلاصة الفتاوى ج: ۱ ص: ۵۸. نیز دیکھئے: کفایت المفتی ج: ۳ ص: ۴۲۸ (طبع جدید دارالاشاعت) و امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۵۶۱ و ۵۶۳، و امداد المفتین ص: ۳۴۱، ۳۴۲۔

لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ بلا ضرورت آستین چڑھا کر نماز نہ پڑھی جائے اور اگر پہلے سے وضو وغیرہ کے لئے آستین چڑھائی ہوئی ہوں تو بہتر یہ ہے کہ عملِ قلیل سے نماز میں آستین نیچے کر لے، مثلاً کچھ رکوع، کچھ قومہ میں اور کچھ سجدہ میں نیچے کر لے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

محمد زبیر حق نواز

الجواب صحیح

بندہ عبدالرؤف سکھروی

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۴

۱۳۲۳/۷/۲۳ھ

الجواب صحیح

بندہ محمود اشرف غفر اللہ لہ

۱۳۲۳/۷/۲۳ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۲۳/۷/۲۵ھ

(۱) فی التویر وشرح الدر المختار ج: ۱ ص: ۶۳۸ و (کرہ) أن يكون فوق رأسه أو بين يديه أو بحذائه يمنة أو يسرة أو محل سجوده (تمثال).... واختلف فيما إذا كان التمثال خلفه، والأظهر الكراهة وفي الشامية (الأظهر الكراهة) لكنها فيه أيسر، لأنه لا تعظيم فيه ولا تشبه معراج. وفي الدر المختار أيضا ج: ۱ ص: ۶۵۲ (لا يكره صلوٰۃ) على بساط فيه تماثيل أن لم يسجد عليها) لما مر. وفي الشامية تحته (قوله لما مر) علة لعدم الكراهة وهو كونها مهانة ح.

گی، لیکن بہشتی زیور میں یہ لکھا ہے کہ اگر بیوی میاں کے پیچھے نماز پڑھے تو بالکل پیچھے (ایک صف کے فاصلے پر) کھڑی ہو ورنہ اس کی نماز نہیں ہوگی اور مرد کی نماز بھی برباد ہوگی۔

دونوں صورتوں کی الگ الگ کیا نوعیت ہے کہ پہلی صورت میں عورت (ایک مقتدی کی طرح) صرف مرد کے ٹخنے اور پنڈلی سے ذرا پیچھے ہو کر نماز پڑھ سکتی ہے، اور بہشتی زیور کی رو سے اسے کم از کم ایک صف کا فاصلہ چھوڑ کر کھڑا ہونا چاہئے؟

جواب:- محاذات کی صحیح تفسیر وہی ہے کہ عورت کا ٹخنہ اور پنڈلی مرد کے کسی عضو کے برابر ہو، لہذا اگر کوئی عورت مرد سے اتنے پیچھے کھڑی ہو کہ دونوں کے ٹخنے اور پنڈلی بالکل برابر میں نہیں رہتے، خواہ عورت کے پاؤں کا کوئی حصہ مرد کے پاؤں کے کسی حصے کے برابر میں ہو تو اصح قول کی بناء پر نماز فاسد نہیں ہوگی جس کی صورت یہ ہے:- عورت □ □ مرد

یہ صورت اصح قول کی بناء پر مفسد نہیں ہے، البتہ بعض فقہاء نے ٹخنے اور پنڈلی کے بجائے پورے قدم کی محاذات کا اعتبار کیا ہے، لہذا ان کے نزدیک مذکورہ صورت مفسد ہے، اور جواز کی صورت ان کے نزدیک یہ ہے:- عورت □ □ مرد

بہشتی زیور میں احتیاطاً اس آخری قول کو اختیار کر کے بالکل پیچھے کھڑے ہونے کا کہا گیا ہے، جس کا مطلب ایک صف پیچھے کھڑا ہونا نہیں ہے بلکہ اتنے پیچھے کھڑا ہونا ہے کہ عورت کے قدم کا کوئی حصہ مرد کے قدم کے کسی حصے کے برابر نہ ہو۔

قال الشامی عن الزیلعی: المعتبر فی المحاذات الساق والكعب فی الأصح، وبعضہم اعتبر القدم اھ۔ فعلى قول البعض لو تأخرت عن الرجل ببعض القدم تفسد وان كان ساقها وكعبها متأخراً عن ساقه وكعبه، وعلى الأصح لا تفسد وان كان بعض قدمها محاذياً لبعض قدمه بأن كان أصابع قدمهما عند كعبه مثلاً تأمل۔ (ثم قال بعد أسطر) ... المانع ليس محاذاة أى عضو منها لأى عضو منه، ولا محاذاة قدمه لأى عضو منها بل المانع محاذاة قدمها فقط لأى عضو منه۔^(۱)

احتیاط بہر حال بہشتی زیور کے قول پر عمل کرنے میں ہے تاکہ باتفاق نماز درست ہو جائے، لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا بہشتی زیور کے قول پر عمل کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ عورت ایک صف پیچھے کھڑی ہو بلکہ اس کا مطلب اتنے پیچھے کھڑا ہونا ہے کہ اس کے قدم کا کوئی حصہ مرد کے کسی عضو کے مقابل میں نہ آئے۔ المرأة اذا صلت مع زوجها في البيت ان كان قدمها بحذاء قدم الزوج لا

تجاوز صلاتها بالجماعه، وان كان قدماها خلف قدم الزوج الا أنها طويلة تقع رأس المرأة في السجود قبل رأس الزوج جازت صلاتهما لأن العبرة للقدم۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۳۵)۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۳۲۷ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

برآمدے میں نماز پڑھنے میں کوئی کراہت نہیں

سوال:- بیرون مسجد برقی پنکھا لگا ہوا ہے، یعنی برآمدے میں گرمی کے دنوں میں امام صاحب باہر نماز پڑھاتے ہیں سوائے جمعہ کے دن کے، جمعہ محراب میں اندرون مسجد میں پڑھاتے ہیں، کیا اس میں کوئی کراہت ہے یا نہیں؟

جواب:- کوئی کراہت نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۰۶ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی

بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کی تفصیل

سوال:- نمازی کے سامنے سے گزرنے کی جیسا کہ حدیث شریف میں سخت ممانعت آئی ہے، حسب ذیل صورتوں میں گزرنے والے کے لئے کیا حکم ہے؟

الف:- اگر نمازی بحالت قیام یا قومه سجدہ گاہ پر نظر کئے ہوئے ہے تو ضرورت مند کتنا فاصلہ چھوڑ کر گزرے؟

ب:- اگر اس کی نظر بحالت مذکورہ سجدہ گاہ سے آگے پڑ رہی ہو؟

ج:- اگر نمازی رُکوع یا سجدے میں ہے؟

د:- اس مسئلے میں چھوٹی اور بڑی مسجد کا الگ الگ کیا حکم ہے؟ اور کم از کم کتنی بڑی مسجد کو

”مسجد کبیر“ کہا جائے گا؟

جواب:- الف:- اگر مسجد چھوٹی سی ہے تو نمازی کے آگے سے بغیر سترہ کے بالکل نہیں

گزرنا چاہئے، اور اگر مسجد بڑی ہے یا

ب، ج:- کھلی جگہ میں نماز پڑھ رہا ہے تو اتنے آگے سے گزرنا جائز ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا سجدے کی جگہ نظر رکھے تو اسے گزرنے والا نظر نہ آتا ہو، جو تقریباً سجدے کی جگہ سے دو گز کے فاصلے تک ہوتا ہے۔ رُکوع، سجدہ، قیام، قومہ سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اور قیام کی حالت میں اگر نماز پڑھنے والا سجدے کی جگہ سے آگے دیکھ رہا ہو تب بھی گزرنے کے لئے فاصلہ اتنا ہی معتبر ہوگا جو اوپر بیان کیا گیا۔ لما فی رد المحتار: ومقابلہ ما صححه التمر تاشی وصاحب البدائع واختاره فخر الاسلام ورجحه فی النہایۃ والفتح انه قدر ما یقع بصرہ علی المار لو صلی بخشوع ای رامیا ببصرہ الی موضع سجودہ۔ (شامی) ^(۱)

د:- تقریباً چالیس ہاتھ سے کم رقبے کی مسجد ”چھوٹی“ کہلائے گی، اور اس سے زائد بڑی۔

قال الشامی: قوله ومسجد صغیر هو أقل من ستین ذراعاً، وقیل: من أربعین، وهو المختار كما أشار الیه فی الجواهر. (قہستانی، شامی) ^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

ھ ۱۳۸۸/۲/۲۸

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

کندھوں تک بال بڑھا کر رکھنے والوں کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

سوال:- جن لوگوں نے بال کندھوں تک بڑھا کر رکھے ہوئے ہیں تو کیا ان لوگوں کی نماز

ہو جاتی ہے؟

جواب:- نماز تو ہو جاتی ہے، مگر ایسے بال رکھنا جس سے غیر مسلموں یا فساق سے مشابہت

واللہ اعلم

پیدا ہو، جائز نہیں۔ ^(۳)

ھ ۱۳۹۷/۱/۱۵

(فتویٰ نمبر ۱۰۸/۲۸ الف)

(۱، ۲) رد المحتار باب ما یفسد الصلوٰۃ الخ. ج: ۱ ص: ۶۳۴ (طبع سعید).

(۳) وفی سنن أبی داؤد، باب فی لبس الشہرۃ ج: ۲ ص: ۲۰۳ (طبع ایچ ایم سعید) عن ابن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (محمد زبیر حق نواز)

﴿فصل فی القراءة ومسائل زلة القاری﴾

(نماز میں قراءت اور پڑھنے والے کی غلطیوں سے متعلق مسائل کا بیان)

سورۃ فاتحہ کے بعد ”رَبِّ اغْفِرْ لِي“ کہنا

سوال:- ”وَلَا الضَّالِّينَ“ کے بعد ”رَبِّ اغْفِرْ لِي“ کہنا کیسا ہے؟

جواب:- ”وَلَا الضَّالِّينَ“ کے بعد ”امین“^(۱) کے سوا کوئی جملہ نصوص سے ثابت نہیں، اس

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۷/۱۲/۱۶

لئے ”امین“ کے سوا کوئی جملہ نہ کہنا چاہئے۔

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی بلند شہری

(فتویٰ نمبر ۱۳۲۷/۱۸ الف)

بیماری کی وجہ سے نماز میں الفاظ ادا نہ کر سکے تو کیا حکم ہے؟

سوال:- اگر کسی شخص کو ایسی بیماری یا کمزوری کی حالت ہو کہ بیٹھ کر نماز تو ادا کر سکے لیکن

زبان سے الفاظ ادا کرنے سے سینے میں درد ہوتا ہو تو ایسی حالت میں وہ کس طرح الفاظ ادا کرے؟

جواب:- نماز کے لئے تو یہ ضروری ہے کہ جب تک ہونٹوں اور زبان کو حرکت دینے پر

قدرت ہے، ان سے الفاظ ادا کئے جائیں خواہ معذوری کی وجہ سے اتنے آہستہ ہوں کہ خود بھی نہ سن

سکے اور اتنے آہستہ پڑھنے سے امید ہے کہ کوئی معتد بہ تکلیف بھی نہیں ہوگی، معمولی درد کو برداشت کرنا

(۱) وفي الصحيح للإمام مسلم ج: ۱ ص: ۱۷۶ باب التسميع والتحميد والتأمين (طبع قديمي كتب خانہ) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه. قال ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: آمين.

(۲) وفي مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۵۷ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) وأدنى المخافته اسماع نفسه فقط وهو قول الهندواني وعليه أكثر المشايخ (في الصحيح) احتراز عما قيل: أن أدنى الجهر اسماع نفسه، وأدنى المخافته تصحيح الحروف، وهو قول الكرخي، وصححه في البدائع.... الخ. وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۳۴ وأدنى المخافته اسماع نفسه، في ”الشامية“ فشرط الهندواني والفضلي لوجودها خروج صوت يصل إلى أذنه وبه قال الشافعي، وشرط بشر المريسي وأحمد خروج الصوت من الفم وإن لم يصل إلى أذنه، لكن بشرط كونه مسموعاً في الجملة حتى لو أدنى أحد صماخه إلى فيه يسمع، ولم يشترط الكرخي وأبو بكر البلخي السماع واكتفيا بتصحيح الحروف.... ثم إنه اختار في الفتح أن قول الهندواني وبشر متحدان بناءً على أن الظاهر سماعه..... (باقی اگلے صفحے پر)

چاہئے، البتہ عام ذکر و اذکار دل میں بھی ادا کئے جاسکتے ہیں۔

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۱۲/۳۰

(فتویٰ نمبر ۱۹/۳ الف)

فاتحہ خلف الامام کا حکم

سوال:- کیا امام کے پیچھے الحمد للہ نہ پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی؟

جواب:- حنفی مسلک میں امام کے پیچھے کسی قسم کی قراءت کرنا خواہ وہ سورۃ فاتحہ ہو یا بعد کی

سورت، جائز نہیں ہے، لیکن اگر غلطی سے کوئی شخص پڑھ لے تو اس کی نماز ہو جاتی ہے، فاسد نہیں ہوتی۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۱/۲۳

(فتویٰ نمبر ۱۹/۱۶۳ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

ض کا مخرج

سوال:- حرفِ ضاد بعض لوگ مشابہ بدال پڑھتے ہیں، اور بعض مشابہ بظاء، اور بعض ڈال

پڑھتے ہیں، صحیح کون سا ہے؟

جواب:- ضاد، ایک مستقل حرف ہے، اس کا مخرج دال، ڈال یا ظاء سب سے علیحدہ ہے،

(گزشتہ سے پیوستہ)..... بعد وجود الصوت اذا لم یکن مانع وذكر أن كلام من قولی الهندوانی والكرخی مصححان وان ما قاله الهندوانی أصح وأرجح لاعتماد أكثر علمائنا عليه وفي البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۶ (طبع ایچ ایم سعید) فذهب الكرخی الى أن أدنى الجهر أن يسمع نفسه وأدنى المخافتة تصحيح الحروف وفي البدائع ما قاله الكرخی أقيس وأصح. نیز دیکھئے: منحة الخالق علی هامش البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۶ اور کوئی شخص امام کرخی کے قول کے مطابق اگر صرف حروف کی صحیح ادائیگی کرے اگرچہ خود کو بھی سنائی نہ دے تب بھی اس کی نماز ہو جائے گی، تفصیل کے لئے دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۱۵۵۔

(۱) اس مسئلے کی مکمل تفصیل کے لئے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں:

۱:- امام الکلام فی القراءة خلف الامام، از علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ۔

۲:- الدلیل المحکم فی ترک القراءة للمؤتم، از حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ۔

۳:- ہدیۃ المعتدی فی قراءة المقتدی (تالیفات رشیدیہ، ادارۃ اسلامیات)، از حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ۔

۴:- الدلیل القوی علی ترک القراءة للمقتدی، از محدث احمد علی سہارنپوری قدس سرہ۔

۵:- فاتحۃ الکلام فی القراءة خلف الامام، از حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی قدس سرہ۔

۶:- أحسن الکلام فی ترک القراءة خلف الامام، از حضرت مولانا سرفراز خان صفدر دامت برکاتہم۔ (محمد زبیر)

جو شخص ضاد کو اپنے اصلی مخرج سے ادا کرنے پر قادر ہو اس کے لئے اسے دال، ذال، یا طاء پڑھنا جائز نہیں، اور جو شخص اس پر قادر نہ ہو اسے کسی ماہر قاری سے مشق کرنے کی کوشش کرنی چاہئے، اور جب تک اس کوشش میں کامیاب نہ ہو اسے طاء کے مشابہ پڑھنا دال کے مشابہ پڑھنے سے بہتر ہے، لیکن نماز دونوں صورتوں میں ہو جائے گی۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۰/۱۲/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸/۲۱ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

ض کا مخرج

سوال:- ”وَلَا الضَّالِّينَ“ جس کا مخرج زبان کا کنارہ ہے، ڈاڑھوں کے ساتھ ہے، کیا ”وَلَا الظَّالِّينَ“ کے مشابہ پڑھ سکتے ہیں یا ”وَلَا الدَّالِّينَ“ موٹا کر کے پڑھ سکتے ہیں؟

جواب:- ضاد کا مخرج، دال اور طاء دونوں سے الگ ہے، اور وہ یہ کہ زبان کا کنارہ دائیں بائیں دونوں ڈاڑھوں کو چھو لے، اس کی آواز بھی دال اور طاء سے الگ ہے، لیکن طاء کے ساتھ اس کی مشابہت دال کی بہ نسبت زیادہ ہے۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۱۰/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۰/۳۰ د)

”وَلَا الْمُشْرِكِينَ“ کے بجائے ”وَالْمُشْرِكِينَ“ پڑھنے کا حکم

سوال:- زید نے نماز میں قراءت کی، اور قراءت میں آیت: ”مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ“ (پارہ نمبر ۱۰۴، سورہ بقرہ) میں زید نے ”وَلَا الْمُشْرِكِينَ“ کی جگہ ”وَالْمُشْرِكِينَ“ پڑھا، کیا اس سے نماز ادا ہوگئی یا نہیں؟

جواب:- مذکورہ صورت میں نماز ہوگئی،^(۳) دُہرانے کی ضرورت نہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵۳/۲۸ ب)

(۱، ۲) وفي الهندية ج: ۱ ص: ۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) وان كان لا يمكن الفصل بين الحرفين الا بمشقة كالظا مع الصاد اختلف المشايخ، قال أكثرهم لا تفسد صلاته، هكذا في فتاوى قاضى خان وكثير من المشايخ افتوا به. نیز ض کے مخرج سے متعلق تفصیل کے لئے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا رسالہ ”رفع التضاد عن حكم الصاد“ جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۳۲۵ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وفي الهندية ج: ۱ ص: ۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) ومنها حذف حرف، ان كان الحذف على سبيل الایجاز والترخيم فان وجد شرائطه لا تفسد صلاته، وان لم يكن على وجه الایجاز والترخيم فان كان لا يغير المعنى لا تفسد صلاته الخ.

تین چھوٹی آیات کے برابر آدھی آیت پڑھنے سے نماز ہو جائے گی

سوال:- نماز میں قرآن کی ایسی بڑی آدھی آیت جو چھوٹی تین آیتوں کے برابر ہو، اسے پڑھنے سے نماز ہوگئی یا نہیں؟ اگر نہیں ہوئی تو کیا اعادہ کرنا ہوگا؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں نماز ہوگئی، اعادے کی ضرورت نہیں۔ لأن نصف الآية الطويلة اذا كان يزيد على ثلاث آيات قصار يصح على قولهما، فعلى قول أبي حنيفة المكتفى بالآية أولى، كذا في رد المحتار۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۲۶

(فتویٰ نمبر ۹۹۵/۲۸ ج)

نماز میں مجہول قراءت کرنا

سوال ۱:- لورالائی کی جامع مسجد کا امام مجہول پڑھتا ہے، اس لئے کسی کی نماز نہیں ہوتی، شرعاً کیا حکم ہے؟ ۲:- ض کی جگہ ڈ پڑھتا ہے، اس کا حکم کیا ہے؟ ۳:- اور اس مسئلے میں اگر کسی امام صاحب نے غلط مسئلہ بتایا ہو تو اس کے پیچھے نماز جائز ہوگی یا نہیں؟

جواب ۱:- مجہول پڑھنا غلط ہے، اس کی اصلاح کی کوشش ضروری ہے، مگر اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، اگر کوئی اور حافظ نہ ملتا ہو تو مجبوراً اسی کے پیچھے پڑھ لیں۔

۲:- ضاد کو صحیح مخرج سے نکلنے کی کوشش بھی واجب ہے، تاہم جس شخص سے کوشش کے باوجود صحیح مخرج سے نہ نکلے اس کی نماز صحیح قول کی بناء پر ہو جاتی ہے، جن امام صاحب نے اس کے خلاف مسئلہ بتایا انہوں نے غلط کہا، لیکن محض اس بناء پر ان کے پیچھے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۱/۹/۱۸

(فتویٰ نمبر ۹۶۹/۲۸ ج)

(۱) رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۳۷ (طبع سعید) وفي الشامية أيضاً ج: ۱ ص: ۵۳۸ لو قرأ آية طويلة في الركعتين كآية الكرسي أو آية المدائنة البعض في ركعة والبعض في ركعة اختلفوا فيه على قول أبي حنيفة قيل لا يجوز لأنه ما قرأ آية تامة في كل ركعة وعامتهم على أنه يجوز. وكذا في الهندية ج: ۱ ص: ۷۸ (طبع رشيدية كونه). نیز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۵۹۰۔

(۲) وفي غنية المتملى شرح المنية ص: ۴۶۲ وان لم يكن الا بمشقة كالطاء مع الضاد، والصاد مع السين، والطاء مع التاء فقد اختلفوا، فاکثرهم على عدم الفساد لعموم البلوى. وكذا في الهندية ج: ۱ ص: ۷۹. نیز دیکھئے: عزیز الفتاویٰ ص: ۲۳۷، نیز ض کے مخرج سے متعلق تفصیل کے لئے جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۳۲۵ ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر حق نواز)

بیچ میں چھوٹی سورت چھوڑ کر قراءت کرنا

سوال:- امام صاحب و تروں میں رمضان المبارک کے اندر پہلی رکعت میں ”قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ“، دوسری میں ”اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ“ اور تیسری میں سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں، اور ”تَبَّتْ يَدَا“ چھوڑ دیتے ہیں، یہ کہاں تک درست ہے؟

جواب:- اس طرح بیچ میں کوئی سورت چھوڑ کر قراءت کرنا مکروہ ہے، بشرطیکہ قصداً ایسا کیا گیا ہو، اور سہواً ہو تو کراہت بھی نہیں ہے، اور نماز ہر صورت میں ہوگئی، نہ سجدہ سہو واجب ہے، نہ اعادہ۔
لما فی الدر المختار: ویکرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ۔^(۱)

وفی رد المحتار: الفصل بالقصیرۃ انما یکرہ اذا کان عن قصد، فلو سہوا فلا، کما فی شرح المنیۃ (شامی قبیل باب الامامۃ ج: ۱ ص: ۳۶۷)۔^(۲)
واللہ سبحانہ اعلم
۱۳۹۶/۱۰/۲۴
(فتویٰ نمبر ۲۳۳۸/۲۷ د)

۱:- فجر کی پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے طویل کرنا

۲:- قراءت میں متعدد غلطیوں کا حکم

سوال ۱:- امام مسجد نے فجر کی جماعت میں پہلی رکعت میں سورۃ منزل کی چھ آیات از: ”یَوْمَ تَرْجُفُ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ“ الی ”فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا“ پڑھیں، دوسری رکعت میں دوسرا رکوع سورۃ مذکور کا جو ایک لمبی آیت ہے پڑھ کر سجدہ کیا، کیا نماز ہوگئی؟ لوگ کہتے ہیں کہ پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں لمبی سورت نہیں پڑھنی چاہئے، اس کی کیا حقیقت ہے؟

۲:- امام صاحب نے پہلی رکعت میں سورۃ والعصر پڑھتے ہوئے: ”وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ“ کی جگہ سہواً ”فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ“ پڑھا، جب خیال آیا تو ”اَلَمْ تَرَ کَيْفَ“ پڑھنا شروع کر دیا، پھر دوسری رکعت میں سورۃ قریش کی تلاوت کی سجدہ سہو کر کے تمام ختم کر لی، یہ نماز درست ہوئی یا نہیں؟

جواب ۱:- فجر کی نماز میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے زیادہ طویل کرنا مستحب ہے اور اس کے برعکس مکروہ تنزیہی ہے، لہذا صورت مسئلہ میں جو امام صاحب نے پہلی رکعت میں مختصر اور

(۱) الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۴۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) شامیۃ ج: ۱ ص: ۵۴۷ (طبع سعید)۔

دوسری رکعت میں اس کے مقابلے میں طویل قراءت کی اس سے مکروہ تنزیہی کا ارتکاب ہوا، لیکن نماز صحیح ہوگئی۔

لما فی الدر المختار: (وتطال أولى الفجر على ثانیتهما) (واطالة الثانية على الأولى یکره) تنزیہا (اجماعاً ان بثلاث آیات) ان تقاربت طولاً وقصراً، والا اعتبر الحروف والكلمات، واعتبر الحلبي فحش الطول لا عدد الآيات۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۶۳)۔^(۱)

۲:- نماز تو صحیح ہوگئی، لیکن امام صاحب نے چند غلطیاں کیں، ایک تو جب انہیں یاد آیا تھا تو سورہ عصر ہی کی تکمیل کرنی چاہئے تھی انہوں نے اس کو ادھورا چھوڑ دیا، دوسرے سورہ عصر کے بعد سورہ فیل شروع کر دی، اور اس طرح ایک سورت یعنی سورہ ہمزہ کو بیچ میں چھوڑ کر قراءت کی، یہ بھی مکروہ ہے۔

أما فی رکعة فیکره الجمع بین سورتین بینہما سور أو سورة۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۶۷)۔^(۲)

تیسرے ان غلطیوں پر سجدہ سہو کیا، حالانکہ ان صورتوں میں سجدہ سہو نہیں ہے، بہر حال نماز

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۲/۲۸ ج)

ہوگئی۔

(۱) الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۴۱، ۵۴۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔ وفي ملتقى الأبحر مع مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۵۹ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) وتطال الأولى على الثانية في الفجر فقط، وعند محمد في الكل، وفي مجمع الأنهر تحته: بيان للسنة، وهذا يعني اطالة القراءة في الركعة الأولى على الثانية في الفجر متفق عليه للتواتر، ولما فيه من اعانة المؤمنين على ادراك فضيلة الجماعة، لأنه وقت نوم وغفلة. وفي الهندي ج: ۱ ص: ۷۸ (طبع مكتبة رشيدية كوئٹہ) واطالة القراءة في الركعة الأولى على الثانية من الفجر مسمونة بالاجماع.

(۲) شامية ج: ۱ ص: ۵۴۶ (طبع ایچ ایم سعید) وفي مراقی الفلاح ج: ۱ ص: ۴۷۵ و ۴۷۷ (طبع مكتبة علم الحديث دمشق) ويكره تكرار السورة في ركعة واحدة من الفرض.... والجمع بين سورتين: هما سور أو سورة. وفي حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح (قوله والجمع بين سورتين.... الخ) أى في ركعة واحدة لما فيه من شبهة التفضيل والهجر (قوله لا يكره هذا في النوافل) يعني القراءة منكوساً والفصل والجمع وهذا كله في الفرائض. (ص: ۲۱۲). وفي الهندي ج: ۱ ص: ۷۸ (مكتبة رشيدية، كوئٹہ) واذا جمع بين سورتين بينهما سور أو سورة واحدة في ركعة واحدة يكره.... الخ.

﴿فصل فی السنن والنوافل﴾ (سنن اور نوافل نمازوں کے بیان میں)

نمازِ اشراق و چاشت دو، دو رکعت کر کے پڑھ سکتے ہیں

سوال:- نمازِ اشراق و چاشت دو، دو رکعت کر کے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب:- پڑھ سکتے ہیں، البتہ چاشت کی نماز چار رکعت پڑھنا بہتر ہے۔ واللہ اعلم
الحق محمد تقی عثمانی عفی عنہ
بندہ محمد شفیع
۱۳۸۸/۷/۲
(فتویٰ نمبر ۱۹/۷۶۲ الف)

تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب؟

سوال:- بخاری شریف کی ایک حدیث کا حوالہ دے کر تحیۃ المسجد کی دو رکعت نماز، بیٹھنے سے پہلے ادا کرے کے لئے زور دے کر مطالبہ کیا جاتا ہے کہ نہ ادا کرنے پر سخت گناہ کا مرتکب قرار پائے گا، یعنی تقریباً واجب کا درجہ دیا جاتا ہے، اہل السنۃ والجماعت کا اس پر کیا عمل اور فتویٰ ہے؟
جواب:- ”تحیۃ المسجد“ پڑھنا مستحب ہے، اس کے چھوڑنے والے کو گنہگار نہیں کہا جاسکتا، حدیث کا مطلب صحابہ رضی اللہ عنہم سے زیادہ کون سمجھ سکتا ہے؟ اور صحابہ رضی اللہ عنہم تحیۃ المسجد کو واجب نہیں سمجھتے تھے۔ بخاری شریف کی حدیث میں امر استحباب کے لئے ہے۔ قال ابن بطال: اتفق أئمة الفتوى على أنه محمول على الندب، والارشاد مع استحبابهم الركوع لكل من دخل المسجد لما روى أن كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلون المسجد ثم يخرجون ولا يصلون۔ (حاشیہ بخاری ج: ۱ ص: ۶۳)۔^(۱)
واللہ اعلم

الحق محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۷

(فتویٰ نمبر ۱۹/۲۹۵ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) (طبع قدیمی کتب خانہ)، وفي التنوير مع شرحه باب الوتر مطلب تحية المسجد ج: ۲ ص: ۱۸ (طبع ايج ايم سعيد) (ويُسن تحية) رب المسجد، وهي ركعتان الخ. وفي الشامية والحاصل أن المطلوب من داخل المسجد أن يصلي فيه ليكون ذلك تحية لربه تعالى الخ.

سنتِ مؤکدہ کا ترک

سوال:- سنت نمازوں میں سنتِ مؤکدہ کے جان بوجھ کر نہ ادا کرنے پر عذاب و سزا سے متعلق احادیث یا ان کا حوالہ لکھ دیں۔

جواب:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر مداومت فرمانا، اس کے ترک کے ناجائز ہونے کی کافی دلیل ہے، اور ترکِ سنت پر جو وعیدیں حدیث میں آئی ہیں وہ سب اس کی دلیل ہیں^(۱)۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۸۸ھ/۲/۱۷

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۹۵/۱۹ الف)

جمعہ کی سنتوں کی تعداد

سوال:- ظہر اور جمعہ کی کل کتنی رکعتیں ہیں؟ کیا ان کی تعداد میں ائمہ کا اختلاف ہے؟

جواب:- جہاں تک فرض نماز کی رکعتوں کا تعلق ہے، ان کی تعداد میں کوئی اختلاف نہیں ہے، سب کے نزدیک ظہر کی چار رکعتیں اور جمعہ کی دو رکعتیں ہوتی ہیں۔ ظہر کی سنتوں کے بارے میں بھی حنفیہ کے نزدیک اتنی بات متفق علیہ ہے کہ ان کی تعداد چھ ہے، چار فرضوں سے پہلے اور دو فرضوں کے بعد۔

اب جمعہ کا معاملہ رہ جاتا ہے، امام ابوحنیفہؒ کا مشہور مذہب اس معاملے میں یہ ہے کہ جمعہ میں چار رکعتیں فرض نماز سے پہلے اور چار رکعتیں فرض نماز کے بعد سنتِ مؤکدہ ہیں^(۲)۔ ابن ماجہ وغیرہ کی

(۱) وفي جامع الترمذی باب ما جاء فيمن صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة من السنة ج: ۱ ص: ۹۴ (طبع ایچ ایم سعید) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ثابر على اثنتي عشرة ركعة من الفجر السنة بنى الله له بيتا في الجنة، أربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر. وفي الشامية كتاب الطهارة مطلب في السنة وتعريفها ج: ۱ ص: ۱۰۴ (طبع ایچ ایم سعید) الذي يظهر من كلام أهل المذهب أن الائمه منوط بترك الواجب أو السنة المؤكدة على الصحيح لتصريحهم بأن من ترك سنن الصلوات الخمس قيل لا يائمه والصحيح أنه يائمه. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۴۹ (طبع ایچ ایم سعید) رجل ترك سنن الصلوات الخمس ان لم ير السنن حقا فقد كفر لأنه ترك استخفافا وان رأى حقا منهم من قال لا يائمه والصحيح أنه يائمه لأنه جاء الوعيد بالترك اهـ. نيز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۶۰۹۔

(۲) عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً. رواه مسلم ج: ۱ ص: ۲۸۸. وفي الجامع للإمام الترمذی وروى عن عبد الله بن مسعود أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً.... الخ. ج: ۱ ص: ۶۹. وفي الشرح الكبير ص: ۳۸۸ السنة قبل الجمعة أربع وبعدها أربع، أما الأربع بعدها فلما روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً. وفي رواية للجماعة إلا البخاري: إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۴۹ باب النوافل والدليل على استئذان الأربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعاً..... (باقی اگلے صفحے پر)

بعض احادیث اسی کی تائید کرتی ہیں (رد المحتار ج: ۱ ص: ۶۳۰، استنبول)۔^(۱) لیکن حنفیہ ہی کے بعض مشائخ کا یہ کہنا ہے کہ فرضوں کے بعد ظہر کی طرح صرف دو رکعتیں مسنون ہیں (فتح القدیر ج: ۱ ص: ۳۱۶)۔^(۲)

امام ابو یوسفؒ جمعہ کے بعد چھ رکعتوں کو سنت قرار دیتے ہیں،^(۳) حضرت علیؑ سے بھی ایسا ہی منقول ہے۔ اسی وجہ سے متاخرین علماء نے اس پر فتویٰ دیا ہے کہ جمعہ کے بعد چھ رکعتیں پڑھنی چاہئیں، پہلے چار، پھر دو، تاکہ تمام فقہاء کے مذہب کے مطابق سنت ادا ہو جائے، شیخ ابراہیم حلبیؒ ”شرح منیہ“ میں فرماتے ہیں: ”والأفضل أن يصلي أربعاً ثم ركعتين للخروج عن الخلاف.“

افضل یہ ہے کہ پہلے چار رکعتیں پڑھی جائیں، پھر دو رکعتیں، تاکہ اختلاف باقی نہ رہے۔
(غنیۃ المتملی ص: ۳۷۳، مجتبیٰ ۱۳۳۳ھ)۔^(۵)

واللہ سبحانہ اعلم
۲۵ ربیع الاول ۱۳۸۷ھ^(۶)

(گزشتہ سے پیوستہ)..... من كان مصلياً قبل الجمعة فليصل أربعاً، مع ما رواه ابن ماجة عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع من قبل الجمعة أربعاً لا يفصل في شيء منهن. وعلى استئذان الأربع بعدها ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: اذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً، وفي رواية: اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً. وفي بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۸۵ (الصلوة المسنونة) واما السنة قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الأصل وأربع قبل الجمعة وأربع بعدها.

(۱) فتاویٰ شامیہ ج: ۲ ص: ۱۲، ۱۳ (طبع ایچ ایم سعید)۔ (۲) فتح القدیر ج: ۱ ص: ۳۸۶ (مکتبہ رشیدیہ)۔ (۳) وفي غنیۃ السنن ج: ۱ ص: ۳۸۹ (طبع سهیل اکیڈمی لاہور) وعند أبي يوسف السنة بعد الجمعة ست ركعات وهو مروي عن علي. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۹ باب النوافل وعن أبي يوسف أنه ينبغي أن يصلي أربعاً ثم ركعتين، وفي منحة الخالق على هامش البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۹ (قوله وعن أبي يوسف) قال في الذخيرة وعن علي رضي الله عنه يصلي ستاً، ركعتين ثم أربعاً، وعنه رواية أخرى انه يصلي بعدها ستاً أربعاً ثم ركعتين وبه أخذ أبو يوسف والطحاوي.... الخ. وفي فتح القدیر ج: ۲ ص: ۳۹ قبيل باب صلاة العيدين.... أن السنة بعدها ست وهو قول أبي يوسف.... الخ.

(۴) عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه أنه قال: من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل ستاً، أخرجه الطحاوي (كتاب الصلوة، باب التطوع بعد الجمعة ج: ۲ ص: ۲۳۳) وفيه أيضاً: وعن أبي عبد الرحمن قال: علم أن يصلوا بعد الجمعة أربعاً فلما جاء علي ابن أبي طالب رضي الله عنه علمهم أن يصلوا ستاً. اهـ. وفي الجامع للإمام الترمذی ج: ۱ ص: ۶۹ وروى عن عبد الله بن مسعود أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً، وروى عن علي بن أبي طالب أنه أمر أن يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً وعن أبي عبد الرحمن السلمی قال: قدم علينا عبد الله رضي الله عنه فكان يصلي بعد الجمعة أربعاً فقدم بعده علي رضي الله عنه فكان اذا صلى الجمعة صلى بعدها ركعتين وأربعاً فاعجبنا فعل علي رضي الله عنه فاخترناه، رواه الطحاوي باب التطوع، بعد الجمعة ج: ۱ ص: ۲۳۳، وفي آثار السنن اسناده صحيح ص: ۳۰۳.

(۵) وفي غنیۃ المتملی ص: ۳۸۹ (طبع سهیل اکیڈمی لاہور) والأفضل أن يصلي أربعاً ثم ركعتين للخروج عن الخلاف. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۹ باب النوافل، وفي الذخيرة والتجنيس وكثير من مشايخنا على قول أبي يوسف وفي منية المصلي والأفضل عندنا أن يصلي أربعاً ثم ركعتين. وفي منحة الخالق على هامش البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۹ (قوله وعن أبي يوسف) قال في الذخيرة وعن علي أنه يصلي ستاً، ركعتين ثم أربعاً. وعنه رواية أخرى أنه يصلي بعدها ستاً، أربعاً ثم ركعتين، وبه أخذ أبو يوسف والطحاوي وكثير من المشايخ رحمهم الله تعالى، وعلى هذا قال شمس الأنسمة الحلواني الأصل أن يصلي أربعاً ثم ركعتين فقد أشار الى أنه مخير بين تقديم الأربع وبين تقديم المشي، ولكن الأفضل تقديم الأربع كيلا يصير متطوعاً بعد الفرض مثلاً. وفي فتح القدیر ج: ۲ ص: ۳۹ قبيل باب صلوة العيدين.... فهذا البحث يفيد أن السنة بعدها ست وهو قول أبي يوسف وقيل قولهما.

(۶) یہ فتویٰ ”البلغ“ کے شمارہ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (محمد بیرحق نواز)

۱:- جمعہ کی سنتوں کی تعداد

۲:- سنتِ غیر مؤکدہ پڑھنے کا طریقہ

سوال ۱:- جمعہ کے بعد کتنی سنتیں پڑھنی چاہئیں؟

۲:- سنتِ غیر مؤکدہ کس طرح پڑھنی چاہئے؟ اور اس میں کیا پڑھیں؟

جواب ۱:- جمعہ کے بعد چھ رکعات مسنون ہیں^(۱)، پہلے چار، پھر دو پڑھیں تو بہتر ہے^(۲)، اور اس

کے برعکس بھی جائز ہے۔

۲:- سنتِ غیر مؤکدہ کا کوئی الگ طریقہ نہیں، نہ کوئی خاص قراءت مقرر ہے، بلکہ اور نمازوں

واللہ سبحانہ اعلم

ہی کی طرح پڑھی جائے۔

۱۳۹۷/۱/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۶/۲۸ الف)

صبح صادق اور فجر کے بعد نوافل پڑھنے کا حکم

سوال:- ایک صاحب کہتے ہیں کہ صبح صادق کے بعد سے فجر کی سنتیں اور فرض پڑھنے تک

وقفے میں کوئی نماز نفل وغیرہ نہیں پڑھی جاسکتی۔ جہاں تک مجھے معلوم ہے کہ فجر کی نماز پڑھنے کے بعد

طلوع آفتاب تک اور عصر و مغرب کے درمیان یا سورج نکلنے وقت تک، اور نصف النہار کے وقت نماز

جائز نہیں ہے، باقی اوقات میں جائز ہے۔

جواب:- ان صاحب نے درست کہا ہے، فجر کی نماز کے بعد تو نوافل پڑھنا جائز ہے، صبح

صادق کے بعد بھی سوائے فجر کی دو سنتوں کے کوئی اور نفل پڑھنا جائز نہیں۔

كما في الدر المختار: وكذا الحكم من كراهة نفل وواجب لغيره لا فرض وواجب

(۳)

لعينه بعد طلوع فجر سوى سنته لشغل الوقت به تقديرًا. (شامی ج: ۱ ص: ۲۵۱)۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۲/۲۱ھ

سنتِ مؤکدہ کو بلا عذر ترک کرنا

سوال:- عمر کہتا ہے کہ دن کی پانچ نمازوں کے فرائض پورے کر لئے جائیں تو یہی کافی

(۱، ۲) تفصیل کے لئے سابقہ فتویٰ اور اس کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) الدر المختار کتاب الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۷۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔ نیز دیکھئے: کفایت المفتی ج: ۳ ص: ۳۲۳

(جدید ایڈیشن دارالاشاعت)۔ (مرتب عثمانی)

ہے، باقی سنت مؤکدہ وغیرہ ادا نہ کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کیا عمر کا یہ خیال درست ہے؟
جواب:- عمر کا کہنا غلط ہے، سنت مؤکدہ کو مستقل طور پر چھوڑے رکھنا سخت گناہ ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۴۰۹/۱/۳۰ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲۴/۴۰ الف)

زوال سے پہلے جمعہ کی سنتیں پڑھنا

سوال:- مسئلہ مسئلہ فتویٰ نمبر ۲۶۰ جلد ۲۸ الف سے متعلق یہ عرض ہے کہ اگر حنفی مسلک والے انتہائے زوال سے قبل چار رکعت جمعہ پڑھ لیں کہ سبھی پڑھتے ہیں تو کیا ان کی سنتیں ادا ہو جائیں گی؟ دوسری بات یہ بھی واضح کریں کہ اگر ان سنتوں کو بعد میں ادا کیا جائے تو فرضوں سے متصل ادا کیا جائے یا بقیہ نماز کی ترتیب قائم رکھتے ہوئے یہ بعد میں ادا کی جائیں؟

جواب:- زوال سے پہلے جمعہ کی سنتیں ادا نہ ہوں گی، فرض کے بعد ادا ہو جائیں گی،^(۲) اور اس میں بہتر یہ ہے کہ پہلے جمعہ کے بعد والی چھ سنتیں پڑھیں، اس کے بعد پہلے والی سنتیں ادا کی جائیں،^(۳) لیکن اگر برعکس کر لیا تو بھی جائز ہے۔
واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۱۶ھ

صلوٰۃ التسبیح کی جماعت کا حکم

سوال:- صلوٰۃ التسبیح شعبان کی پندرہویں کو باجماعت پڑھنے کا ہمارا ارادہ ہو رہا ہے، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب:- صلوٰۃ التسبیح نفلی نماز ہے، اور اس کی جماعت حنفیہ کے مسلک میں مکروہ تحریمی ہے،

(۱) فی الہندیۃ ج: ۱ ص: ۱۱۲ رجل ترک سنن الصلاۃ ان لم یر السنن حقا فقد کفر، لانه ترکھا استخفافا، وان راھا حقاً فالصحيح انه یأثم، لانه جاء الوعيد بالترک، کذا فی محیط السرخسی. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۴۹ (طبع ایچ ایم سعید) رجل ترک سنن الصلوات الخمس ان لم یر السنن حقا فقد کفر، لانه ترک استخفافا، وان رای حقا منهم من قال لا یأثم والصحيح انه یأثم. جاء الوعيد بالترک. وكذا فی السامیۃ ج: ۱ ص: ۱۰۴ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) فی الدر المختار، باب ادراک الفریضۃ ج: ۲ ص: ۵۸ (طبع سعید) بخلاف سنة الظهر، وكذا الجمعة، فانه ان خاف فوت ركعة يتركها ويقتدى، ثم يأتي بها على انها سنة في وقته، أي الظهر قبل شفعه عند محمد، وبه يفتي.

(۳) وفي السامیۃ، باب ادراک الفریضۃ ج: ۲ ص: ۵۹ (طبع سعید) أقول وعليه المتون لكن رجح فی الفتح تقديم الركعتين، قال فی الامداد وفي فتاوی العتاسی انه المختار وفي مبسوط شيخ الاسلام انه الأصح لحديث عائشة أنه عليه الصلوٰۃ والسلام كان اذا فتته الأربع قبل الظهر يصليهن بعد الركعتين، وهو قول أبي حنيفة وكذا فی جامع قاضي خان وكذا فی غنية السملی ص: ۳۹۸ (طبع سهيل اكيڈمی لاہور).

لہذا یہ نماز تنہا پڑھنی چاہئے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۵/۱۰/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۰۸/۳۰ د)

تہجد کی نیت کس طرح کریں؟

سوال:- تہجد کی نیت نفل کی ہوگی یا سنت کی؟

جواب:- نماز تہجد میں نفل کی نیت کی جائے گی۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۷/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹۷۲/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۳۸۸/۷/۲ھ

شب قدر کی نوافل کا طریقہ

سوال:- مؤدبانہ گزارش ہے کہ ہم آپ سے ایک مسئلے کے بارے میں فتویٰ حاصل کرنا

چاہتے ہیں، اس درخواست کے ساتھ جو پرچہ منسلک ہے اس میں لیلۃ القدر کے نوافل کے بارے میں ہماری مسجد (مسجد رحمانیہ) کے امام صاحب نے بتایا ہے کہ یہ طریقہ نوافل غلط ہے، اور کہیں حدیث میں لیلۃ القدر کے نوافل کا یہ طریقہ نہیں ہے۔ لہذا ہم آپ سے التماس کرتے ہیں کہ آپ ہم کو شریعت کی رو سے صحیح طریقے سے آگاہ فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔

جواب:- منسلکہ اشتہار^(۲) میں شب قدر کی نوافل کا جو طریقہ لکھا ہے وہ فقہ و حدیث کی مستند و

معروف کتابوں میں کہیں نظر سے نہیں گزرا، اشتہار میں بھی کوئی حوالہ کسی مستند کتاب حدیث کا نہیں دیا گیا کہ اس سے تحقیق کی جاسکتی۔ صحیح احادیث میں شب قدر کے درمطلق نوافل کی فضیلت وارد ہے، کسی خاص طریقے کی نہیں۔^(۳)

واللہ اعلم

۱۴۰۰/۹/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۷۸/۳۱ د)

(۱) فی الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۸ (قبیل باب ادراک الفریضة) ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای یکرہ ذلک علی سبیل التداعی بأن یقتدی بأربعة بواحد کما فی الدر.... الخ. وفی غنیۃ المتملی ص: ۴۳۲ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) اعلم أن النفل بالجماعة علی سبیل التداعی مکروه علی ما تقدم ما عدا التراویح. نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۴ ص: ۲۴۳۔

(۲) یہ اشتہار، ریکارڈ میں موجود نہیں ہے، بظاہر اس اشتہار میں جماعت کے ساتھ نوافل کا کوئی مخصوص طریقہ لکھا گیا تھا۔

(۳) وفی غنیۃ المتملی النوافل ج: ۱ ص: ۴۳۲ واعلم أن النفل بالجماعة علی سبیل التداعی مکروه علی ما تقدم ما عدا التراویح وصلوة الکسوف والاستسقاء، فعلم أن کلا من صلوة الرغائب لیلۃ اول جمعة من رجب وصلوة البراءة لیلۃ النصف من شعبان وصلوة القدر لیلۃ السابع والعشرين من رمضان بالجماعة بدعة مکروهة. نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۴ ص: ۲۴۳۔ (باقی اگلے صفحے پر)

سنن و نوافل گھر میں پڑھنی چاہئیں یا مسجد میں؟

سوال:- ملفوظات کمالات اشرفیہ ص: ۱۵۶ ملفوظ نمبر ۶۵۹ میں ہے: ایک شخص نے دریافت کیا کہ نماز سنت فجر مکان میں پڑھ کر مسجد جاتا ہوں، اس وقت نماز تحیۃ المسجد پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟ فرمایا کہ: ”اس وقت نہ تحیۃ المسجد ہے، نہ تحیۃ الوضوء، نیز ان سنتوں کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے، بلکہ جمیع سنن مؤکدہ کا، تاکہ اتہام بالتشبہ باہل بدعت سے محفوظ رہے، جو کہ تارکین سنت ہیں۔“ اور ہم نے یہ سنا ہے کہ مکان میں فجر کی سنتیں پڑھنا مسنون ہے، اس کی تطبیق کیا ہے؟

جواب:- فی الدر المختار: والأفضل فی النفل غیر التراویح المنزل الا لخوف شغل عنها، والأصح أفضلیة ما کان أخشع وأخلص. وقال الشامی: وحيث کان هذا أفضل یراعی ما لم یلزم منه خوف شغل عنها لو ذهب لبيتہ، أو کان فی بیتہ ما یشغل بالہ ویقلل خشوعه فیصلیہا حیث فی المسجد. (شامی ج: ۱ ص: ۳۵۸)۔^(۱)

اس سے معلوم ہوا کہ اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ تمام سنن و نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے، لیکن کسی عارض کی بناء پر یہ افضلیت منتقل ہو سکتی ہے، اور عوارض مختلف ہو سکتے ہیں۔ ہمارے زمانے میں چونکہ سنتوں کو گھر کے لئے چھوڑنے سے خطرہ یہ رہتا ہے کہ کہیں بالکل ہی رہ نہ جائیں، اس لئے متاخرین نے سنن مؤکدہ کو مسجد میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت تھانویؒ کا مذکورہ فتویٰ بھی اصلاً اسی عارض پر مبنی ہے، اور اس کے ساتھ اتہام بالتشبہ باہل بدعت کی علت مزید شامل کر دی ہے، اور حضرت تھانویؒ کا یہ فتویٰ امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۲۸۸^(۲) میں بھی موجود ہے۔ واللہ اعلم

۱۳۹۷/۳/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۳۵۷ ب)

فجر کی سنتیں چھوٹ جائیں تو کیا حکم ہے؟

سوال:- فجر کی سنتیں چھوٹ جانے کے بعد کیا کرنا چاہئے؟ کیا اس کی قضا کی جاسکتی ہے؟

جواب:- طلوع آفتاب کے بعد زوال سے پہلے امام محمدؒ کے نزدیک سنتوں کی قضا کی

(گزشتہ سے پیوستہ).....وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۵، ۲۶ (طبع ایچ ایم سعید) ومن المندوبات احیاء لیلۃ العیدین، والنصف من شعبان، والعشر الآخر من رمضان، والأول من ذی الحجۃ، وفی الشامیۃ تحتہ علی الصفحۃ: ۲۶، وفی الامداد ویحصل القیام بالصلوٰۃ نفلاً فرادی من غیر عدد مخصوص، وبقرآءۃ القرآن والأحادیث (تتمۃ) أشار بقولہ فرادی الی ما ذکرہ بعد فی متنہ من قولہ ویکرہ الاجتماع علی احیاء لیلۃ من ہذہ اللیالی فی المساجد وما روى من الصلوات فی ہذہ الأوقات یصلی فرادی غیر التراویح.

(۱) فتاویٰ شامیۃ باب الوتر والنوافل ج: ۲ ص: ۲۲ (طبع ایچ ایم سعید)

(۲) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۰۸ سوال نمبر ۳۹۷ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)، نیز دیکھئے فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۴ ص: ۲۲۶۔

جاسکتی ہے، البتہ شیخین کے نزدیک تنہا سنتوں کی قضا نہیں، ہاں! اگر فرض نماز بھی قضا ہوگئی ہو تو زوال سے پہلے فرض اور سنت دونوں کی قضا کرنی چاہئے۔^(۱)

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۴ھ

الجواب صحیح
محمد شفیع عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۳۰۰/۱۸ الف)

فجر کے فرض شروع ہونے کے بعد سنتیں کس وقت تک ادا کی جاسکتی ہیں؟

سوال:- فجر کے وقت جب مسجد میں داخل ہوا تو امام صاحب نماز پڑھا رہے تھے، میں سنتیں پڑھے بغیر جماعت میں شریک ہوا، بعد ازاں سورج نکلنے کے بعد سنتیں ادا کیں، تو میرا یہ عمل درست ہے یا نہیں؟

جواب:- فجر کی سنتوں کے بارے میں سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ گھر میں ادا کر کے مسجد جائیں۔^(۲) اور اگر گھر میں پڑھے بغیر مسجد پہنچ جائیں تو جب تک جماعت کی رکعت، بلکہ تشهد مل سکتا ہو، فجر کی سنتیں دُور ہٹ کر کسی مقام پر پڑھ لینا جائز ہے، خواہ جماعت شروع ہو چکی ہو، لیکن اگر کوئی شخص جماعت میں شریک ہو گیا تو پھر امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق تنہا سنتوں کی قضا نہیں ہے، آپ نے جو سورج نکلنے کے بعد دو رکعتیں پڑھیں وہ آپ کی طرف سے نفل ہو گئیں۔

فی الدر المختار باب ادراک الفریضة واذا خاف فوت رکعتی الفجر لاشتغاله بسنتها ترکھا لکون الجماعة اکمل والا بأن رجا ادراک رکعة فی ظاہر المذهب وقیل التشہد واعتمده المصنف والشرنبلالی تبعاً للبحر لکن ضعفه فی النہر وقال الشامی تحته لأن المدار هنا علی ادراک فضل الجماعة وقد اتفقوا علی ادراکہ بادراک التشہد فیأتی بالسنة اتفاقاً کما أوضحه فی الشرنبلالیة أيضاً وأقره فی شرح المنیة وشرح نظم الكنز (شامی ج: ۱ ص: ۳۹۹)^(۳) وفی رد المحتار أيضاً قوله ولا یقضیها الا بطریق التبعية اى لا یقضی سنة الفجر الا اذا فات

(۱) وفی رد المحتار ج: ۲ ص: ۵۷ (طبع سعید) اذا فاتت وحدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالاجماع لکراهة النفل بعد الصبح، واما بعد طلوع الشمس فکذلک عندهما وقال محمد أحب الی ان یقضیها الی الزوال کما فی الدرر قبل هذا قریب من الاتفاق الخ.

(۲) وفی غیة المتملی ص: ۳۹۶ (طبع سهیل اکیڈمی لاہور) ثم السنة فی سنة الفجر (ان یأتی بها اما فی بیتہ) وهو الأفضل (أو عند باب المسجد) ان أمکنه ذلک الخ. نیز دیکھئے سابقہ فتویٰ ص: ۴۴۰ اور اس کا حاشیہ نمبر ۱۔

(۳) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۵۶ (طبع سعید).

مع الفجر فيقضيهما تبعاً لقضائه لو قبل الزوال۔ (ایضاً ج: ۱ ص: ۷۵۰)۔^(۱) واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۲/۲۵ھ

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۲۹۳ الف)

سنن مؤکدہ کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا

سوال:- سنن مؤکدہ کا قیام فرض ہے یا سنت یا مستحب؟

جواب:- سنن مؤکدہ کو کھڑے ہو کر پڑھنا افضل اور مستحب ہے، اور بیٹھ کر پڑھنا بھی جائز

ہے، لما فی مراقی الفلاح (يجوز النفل) انما عبر به ليشمل السنن المؤکدة وغيرها فتصح اذا صلاها (قاعدًا مع القدرة على القيام) وقد حكي فيه اجماع العلماء الخ. وقال الطحطاوى قوله (يجوز النفل قاعدًا) مطلقًا من غير كراهة كما في مجمع الأنهر. (طحطاوى على مراقی الفلاح باب النوافل ص: ۲۲۰)۔^(۲)

البتہ فقہاء کی ایک جماعت نے سنت فجر کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے، یعنی ان کے نزدیک ان کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے اور ان میں قیام فرض ہے (وخالفه الطحطاوى)۔^(۳) اور بعض حضرات نے تراویح کا بھی یہی حکم بتایا ہے، اگرچہ تراویح کے بارے میں قاضی خان اور علامہ شامی وغیرہ کا رجحان اس طرف ہے کہ وہ سنن فجر کے حکم میں نہیں، لیکن احتیاطاً حتی الامکان انہیں بھی کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے۔ لما فی الدر المختار ومنها (أی فرائض الصلوٰۃ) القيام فی فرض وملحق به کنذر وسنة فجر فی الأصح، وقال الشامی ناقلًا عن الحلیة: وسنة الفجر لا تجوز قاعدًا من غير عذر باجماعهم كما هو رواية الحسن عن أبي حنيفة كما صرح به الخلاصة فكذا التراویح وقيل يجوز قال قاضی خان وهو الصحيح. (شامی باب صفة الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۹۹)،^(۴) ومثله فی شرح المنية الكبير ص: ۲۶۷)۔^(۵)

بہر حال! فجر اور تراویح کے علاوہ دوسری سنن مؤکدہ میں فقہائے حنفیہ کا اتفاق ہے کہ قیام

(۱) رد المختار ج: ۲ ص: ۵۷ (طبع سعید).

(۲) (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۳) طحطاوی علی المراقی ص: ۲۲۰ (طبع مذکور).

(۴) الدر المختار مع رد المختار ج: ۱ ص: ۴۴۳، ۴۴۵ (طبع سعید).

(۵) غنية المتملی ص: ۲۷۰ و ص: ۲۱ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور).

فرض نہیں، مستحب ہے،^(۱) البتہ چونکہ سلف کا تعامل سنن مؤکدہ کو کھڑے ہو کر ہی پڑھنے کا رہا ہے اس لئے حتیٰ الوسع اس تعامل کو ترک نہ کرنا چاہئے۔
واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۲۳ھ

(فتویٰ نمبر ۶۹۲/۲۹ ب)

توڑی ہوئی نفل نماز اور طواف و نذر کی نماز میں قیام کا حکم

سوال :- وہ نفل نماز جس کو شروع کر کے توڑ دیا ہو، اس کی قضا، نماز نذر اور نماز طواف میں قیام فرض ہے یا مستحب؟

جواب :- قیام یوں تو ہر فرض و واجب نماز میں فرض ہے، اور اس میں صلوٰۃ منذور اور صلوٰۃ بعد الطواف بھی داخل ہے۔ کما مر فی عبارة الدر المختار فی الجواب الثانی۔^(۲) لیکن توڑی ہوئی نفل نماز کے بارے میں بالکل صریح جزئیہ تو نہیں ملا۔ علامہ شامیؒ نے طحاویؒ اور رحمۃ کے بارے میں صرف اتنا نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس مسئلے میں توقف کیا ہے، (ج: ۱ ص: ۲۹۹ صفة الصلوٰۃ)،^(۳) اور طحاویؒ نے مراقی کی عبارت سے وجوب مستنبط کیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں: قوله والواجبات ظاہرہ شمول قضاء النفل الذی أفسده (ص: ۱۲۲، طبع قدیمی کتب خانہ)، لیکن اس کے مشابہ ایک مسئلے سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ توڑی ہوئی نفل نماز کی قضا میں قیام، صاحبینؒ کے نزدیک واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب نہیں ہوگا۔

وذلك لما فی شرح المنیة: اما القعود بغير عذر بعد الافتتاح قائماً فیجوز عند أبي حنيفة لكن مع الكراهة علی ما اختاره صاحب الهدایة وبلا كراهة علی ما اختاره فخر الاسلام

(۱) وفي فتح باب العناية بشرح النقاية ج: ۱ ص: ۳۳۷، ۳۳۸ (طبع بيروت) (ويتنفل راكباً.... وقاعدًا مع قدرة قيامه) وفيه تحته والسنن الرواتب نوافل.... وقال تحت قوله (مع قدرة قيامه) لما روى الجماعة الا مسلماً عن عمران بن حصين قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة الرجل قاعدًا فقال: من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلى قاعدًا فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً أو مضطجعاً فله نصف أجر القاعد.... وهذا في صلوة النافلة، لأن صلوة الفرض لا يجوز فيها القعود مع القدرة على القيام بالاجماع، وفي مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۰۰ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) (وصح النفل قاعدًا مع القدرة على القيام) بلا كراهة لما روى أنه عليه السلام كان يصلي ركعتين قاعدًا بغير عذر وفيه اشارة الى أنه لا تجوز المكتوبة والواجبة والمنذورة وسنة الفجر والتراويح بلا عذر والصحيح أن التراويح تجوز.... الخ. وفي المبسوط للسرخسي ج: ۲ ص: ۱۲۷ (طبع دار المعرفة بيروت) (الفصل السابع في أدائها (التراويح) قاعدًا من غير عذر) اختلفوا فيه قال بعضهم لا ينوب عن التراويح على قياس ما روى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى في ركعتي الفجر انه لو أداها قاعدًا من غير عذر لم يجزه عن السنة وعليه الاعتماد فكذا هذا لأنها مثله والصحيح انها تجوز والفرق ظاهر فان ركعتي الفجر أكد وأشهر وهذا الفرق ظاهر يوافق رواية أبي سليمان عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد ومع الفرق فانه لا يستحب لما فيه من مخالفة السنة والسلف.

(۲) اس سے سابقہ فتویٰ مراد ہے۔

(۳) رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۴۳ (طبع سعید).

.... وأما عندهما فلا يجوز اتمامها مع القعود بلا عذر بعد الافتتاح قائما أصلاً لأن الشروع معتبر بالنذر ومن نذر صلوٰۃ ركعتين قائماً لا يجوز له أن يصليهما قاعداً من غير عذر فكذا إذا شرع فيهما ولأبى حنيفة أن اللزوم بالشروع لضرورة صيانة المؤدى عن البطالان وصيانته عنه ليست موقوفة على القيام لصحته بدونه والضرورة تتقدر بقدرها ولذا اتفقوا على أنه لو نذر الحج ماشياً لزمه بصفة المشى ولو شرع فيه ماشياً لا يلزمه. (كبرى شرح منية ص: ۲۶۸ بعد فرائض الصلوٰۃ) (۱)

اس میں امام ابوحنیفہ کی تعلیل صورتِ مسئلہ پر بھی پوری طرح منطبق ہے، لہذا امام صاحب کے قول کے قیاس پر صورتِ مسئلہ میں قیام واجب نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۶۹۲/۲۹ ب)

نوافل کی جماعت میں لوگوں کی شرکت کا اہتمام کرنا

سوال :- ایک آدمی چار، پانچ سال سے یکم محرم سے ۱۰ محرم تک نوافل بالجماعت کا اہتمام کرتا ہے، اور ان دس راتوں میں قرآن کریم ختم کرتا ہے، جس میں لاؤڈ اسپیکر کا انتظام ہوتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے یا بدعت؟ ایسے شخص کی اقتداء میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب :- لاؤڈ اسپیکر وغیرہ کا اہتمام کرنا اور لوگوں کو شرکت کی دعوت دینا ”تداعی“ ہے، اور تداعی کے ساتھ نوافل کی جماعت مکروہ تحریمی ہے، جو شخص اسے باعثِ ثواب سمجھے وہ مرتکب بدعت ہے، اس کو امام بنانے سے پرہیز کرنا چاہئے، لیکن اگر کوئی صحیح العقیدہ امام نہ ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے بہتر ہے، نماز ہو جائے گی۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۱/۵ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۱۹/۲۲ الف)

(۱) الخفیفۃ المتملی ص: ۲۷۱ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور). وفي فتح باب العناية ج: ۱ ص: ۳۳۹ (طبع بیروت) (وكره التنفل قاعداً بقاءً) بأن يحرم قائماً ثم يقعد وقال أبو يوسف ومحمد لا يجوز، لأن الشروع ملزم لأن يأتي على صفة شرع فيها، أو بأكمل منها، فاشبه النذر قائماً ولأبى حنيفة أن البقاء أسهل من الابتداء وقد جاز ترك القيام في ابتداء النفل فيجوز في أثناءه الخ. وفي مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۰۱ (ولو قعد بعد ما افتتحه قائماً جاز) عند الامام استحساناً لأنه أسهل من الابتداء (ويكره لو بلا عذر) عنده (وقال لا يجوز الا بعذر) قياساً لأن الشروع ملزم كالنذر ولو نذر أن يصلي قائماً لم يجز أن يصلي قاعداً فكذا هذا الخ.

(۲) وفي الهنديّة ج: ۱ ص: ۸۳ (طبع مكتبة حقانيه) التطوع بالجماعة إذا كان على سبيل التداعي يكره.

رمضان میں نفل کی جماعت

(۱۹۵۹ء میں ایک صاحب ”محمود حسن“ نے رمضان المبارک میں نفل کی جماعت سے متعلق ایک استفتاء حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ارسال کیا تھا، اور استفتاء کے ساتھ اسی مسئلے سے متعلق حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا تحریر کردہ جواب بھی ارسال کیا۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ استفتاء جواب کے لئے اپنے فائق اور لائق صاحبزادے حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد کیا، جو اس وقت دورہ حدیث میں داخلہ لینے والے تھے، گویا کہ اس وقت ان کا ضابطے کا طالب علمانہ دور بھی ختم نہیں ہوا تھا۔ حضرت مولانا مدظلہم نے اپنے والد محترم کے ایماء پر اس استفتاء کا تحقیقی جواب تحریر فرمایا، جو پیش خدمت ہے۔ یہ تفصیلی فتویٰ پہلے ”فقہی مقالات“ کی جلد دوم میں بھی شائع ہو چکا ہے، اب حضرت والد امت برکاتہم کے فتاویٰ کے اس مجموعے میں دیگر فتاویٰ کے ساتھ یہ فتویٰ بھی متداول نسخوں کی تخریج کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔ مرتب غنی عنہ)

استفتاء

در خدمت حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

سوال :- حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک فتویٰ ”الجمعية شیخ الاسلام نمبر“ میں شائع ہوا ہے، جس میں رمضان میں تہجد کی نماز تداویٰ کے ساتھ بھی افضل ہونا درج ہے، اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ نے فتاویٰ رشیدیہ میں رمضان میں تہجد کی جماعت کو اگر بالتداویٰ ہو، مکروہ تحریمی بتلایا ہے، اس کو حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے قول مرجوح پر مبنی قرار دیا ہے۔ میں نے بہت سارے حضرات کو لکھا، کسی کے یہاں سے فیصلہ کن جواب موصول نہیں ہوا، بجز حضرت والا کے اس وقت اس کے متعلق کہیں سے مجھے اس کی توقع بھی نہیں ہے، بڑے بڑے کام کے مفتی حضرات چل بے۔ مسئلہ زیر بحث بہت اہم ہے، اس کی وجہ سے ایک نیا باب بدعت کا کھل جانے کا اندیشہ ہے، خود مجھے بھی تردد پیدا ہو گیا۔ یہاں گزشتہ رمضان میں پچاس، ساٹھ، کبھی کبھی سو سے زائد آدمی تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنے لگے، اس کا اہتمام ہونے لگا، میں نہ شریک ہوا، نہ کسی کو شریک ہونے کو کہا، نہ کسی کو منع کیا، البتہ اپنے احباب خود ہی دریافت کرتے تو ان سے کہہ دیتا تھا کہ فقہاء تو مطلق طور پر تداویٰ کو نوافل میں مکروہ ہی لکھتے ہیں۔ ہمارے اکابر میں سے کسی کا عمل بھی مجھے اس کے متعلق سننے میں نہیں آیا۔

حضرت والا ذرا مفصل طور پر حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کے متعلق کچھ تحریر فرماویں۔ اگرچہ حضرت والا کو تکلیف ہوگی، لیکن کیا کیا جائے؟ کہیں سے اطمینان بخش جواب نہیں ملا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا جواب منسلک ہے۔

کمترین بندہ محمود حسن غنی عنہ، کراچی

جواب از حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ

(منقول از ”شیخ الاسلام نمبر“ صفحہ ۵۴: روزنامہ الجمعۃ، دہلی)

جواب سوال از جماعت نوافل در رمضان غیر تراویح۔ (منقول از مکتوبات مخطوطہ)

فتح القدیر ج: اول، باب الاستقاء ص: ۴۳۸ میں ہے: (۱) وقد صرح الحاکم أيضًا في باب
صلوة الكسوف من الكافي بقوله ”ويكره صلوة التطوع جماعة ما خلا قيام رمضان و صلوة
الكسوف، وهذا خلاف ما ذكر شيخ الاسلام“۔

اور رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۲۳ پر ہے: (۲) قلت ويؤيده أيضًا ما في البدائع من قوله أن
الجماعة في التطوع ليست بسنة الا في قيام رمضان اهـ. وفيه والنفل بالجماعة غير مستحب،
لأنه لم تفعله الصحابة في غير رمضان اهـ۔

مذکورہ بالا نصوص میں قیام رمضان کی تصریح فرمائی گئی ہے، اس کی تخصیص تراویح کے ساتھ
نہیں کی گئی، چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تیسری شب تک اور صحابہ کرامؓ سے آخری شب تک
نوافل باجماعت پڑھنا منقول ہے، جیسا کہ مؤطا امام مالک میں بکثرت مروی ہے، اس لئے تمام وہ
نوافل جو رمضان کی راتوں میں پڑھے جائیں، خواہ تراویح ہوں یا تہجد، اوائل شب میں ہوں یا اواخر
شب میں، جماعت کی اجازت ہوگی۔

مؤطا امام مالک صفحہ ۱۱۱ میں ہے: (۳)۔

قال محمد: وبهذا كله نأخذ لا بأس بالصلاة في شهر رمضان أن يصلي الناس تطوعاً
بإمام لأن المسلمين قد اجمعوا على ذلك اهـ۔

فتح الباری ج: رابع صفحہ ۲۱۵ باب ”فضل من قام رمضان“ میں ہے: (۴)۔

ای قیام لیالیہ مصلیا، والمراد من قیام اللیل ما يحصل به مطلق القيام، كما قدمناه في
التہجد سواء (كان قليلاً أو كثيراً)، وذكر النووي أن المراد بقيام رمضان صلوة التراویح،

(۱) فتح القدیر ج: ۲ ص: ۵۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) رد المحتار ج: ۲ ص: ۴۸، ۴۹ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) مؤطا امام مالک ص: ۱۴۳ (طبع بیرون بوہز گیت ملتان)۔

(۴) فتح الباری ج: ۴ ص: ۲۵۱ (طبع دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور)۔

یعنی أنه يحصل بها المطلوب من القيام، لا أن قيام رمضان لا يكون إلا بها، واغرب الكرمانی فقال: اتفقوا على أن المراد بقيام رمضان صلوٰۃ التراویح اهـ. قلت: قال النووي: المراد بقيام رمضان صلوٰۃ التراویح، ولكن اتفاق من أين أخذه بل المراد من قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام، سواء كان قليلاً أو كثيراً، اهـ. وقال العینی فی الجزء الأول صفحة: ۲۸۱^(۱) من کتاب الايمان من عمدة القاری ما نصه، ومعنی من قام رمضان من قام بالطاعة فی لیالی رمضان ويقال یرید صلوٰۃ التراویح، وقال بعضهم: لا يختص ذلك بصلوٰۃ التراویح، بل فی أى وقت صلی تطوعاً حصل له ذلك الفضل. اهـ.

نصوص مذکورہ بالا سے مندرجہ ذیل امور معلوم ہوتے ہیں:-

۱:- ہر نفل نماز باجماعت مطلقاً مکروہ نہیں ہے، بلکہ اس سے کچھ مستثنیات بھی ہیں۔

۲:- مستثنیات میں لفظ قیام رمضان اور کسوف کو ذکر کیا ہے۔

۳:- امام محمد اور حاکم اور صاحب بدائع وغیرہ متقدمین (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے فقط قیام رمضان ذکر فرمایا ہے، جو کہ مخصوص بالتراویح نہیں ہے۔

۴:- قیام رمضان کو مخصوص بالتراویح کرنا قول مرجوح ہے، جو کہ علامہ کرمانی اور علامہ نووی رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے، اس کے خلاف حافظ ابن حجر عسقلانی اور امام عینی رحمہما اللہ تعالیٰ قیام رمضان سے تمام نوافل مراد لے رہے ہیں، خواہ تراویح ہو یا تہجد ہو، یا دیگر نوافل۔ اور امام نوویؒ کے قول کو مؤول قرار دیتے ہوئے اپنے قول کی طرف لوٹاتے ہیں، اور کرمانی کے قول کو غریب اور مخدوش فرما دیتے ہیں، اور یہی امر مدلول مطابقی بھی ہے۔

بنابریں فتاویٰ رشیدیہ کی تصریح جلد ثانی صفحہ: ۵۹ اور جلد اول صفحہ: ۴۹ جس میں مستثنیات کو منحصر تراویح کے ساتھ کیا گیا ہے، قول مرجوح پر مبنی ہے۔ پس رمضان کی جملہ نوافل کی جماعت، خواہ بالتدائی ہو یا بلا تدائی، سب مآذون فیہ بلکہ مستحب ہوں گی، اور ”من قام رمضان“ کے تحت داخل ہوں گی، اس پر نکیر کرنا غیر صحیح ہوگا، بلکہ جملہ طاعات، طواف نفل یا عمرہ نافلہ وغیرہ اسی میں محسوب اور مرغوب فیہ قرار دیئے جائیں گے، کما ذکر العینی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

ہم نے حضرت قطب العالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا عمل بھی مکہ معظمہ

میں اسی پر پایا ہے، اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا بھی یہی معمول تھا۔ اور حرمین شریفین میں قدیم سے عمل سنتِ عشریہ وغیرہ کا جو کہ بالخصوص شوافع، اور چالیس رکعت کا عمل جو کہ موالک کا معمول بہ تھا، اور اہل مکہ کا قدیمی عمل ہر ترویجہ پر اسرع طواف کا اسی کا مؤید ہے۔

واللہ اعلم

نگہ اسلاف

حسین احمد غفرلہ

دارالعلوم دیوبند

۱۹/ ذی الحجہ ۱۳۷۲ھ

خط کا جواب از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مکرم بندہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

یہ معاملہ نفسِ مسئلہ کی حیثیت سے تو کچھ اہم نہ تھا، لیکن حضرت مولانا مدنیؒ کے فتویٰ پر تنقید کی حیثیت نے اس کو اتنا مہم بنا دیا کہ اس میں کافی بحث و تحقیق کے بغیر قلم اٹھانا مشکل تھا، رمضان میں مجھ سے بالکل یہ کام نہیں ہوتا، اس لئے اپنے چھوٹے لڑکے محمد تقی سلمہ کو جو اس سال دورہ حدیث میں شریک ہونے والا ہے، یہ مسئلہ حوالے کیا، خیال یہ تھا کہ اس کو مشق ہوگی اور کتابوں کے حوالے یہ نکال کر پیش کر دے گا تو پھر میں کچھ لکھوں گا، مگر ماشاء اللہ یہ لڑکا ذہین ہے، اس لئے تمام کتابوں کے حوالے بھی بغیر میری کسی امداد کے نکالے، پھر ان کے اقتباسات لے کر خود ہی ایک تحریر لکھ دی، اب جو تحریر دیکھی تو میری نظر میں بالکل کافی وافی تھی، اس لئے اسی پر تصدیق لکھ دی، وہ بھیج رہا ہوں۔ والسلام

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۴/ شوال ۱۳۷۸ھ

جواب حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم

تراویح، استسقاء اور کسوف کے علاوہ دوسری نفلوں کی جماعت اگر بالتداعی ہو تو بہر صورت مکروہ تحریمی ہے، خواہ وہ نفلیں رمضان میں پڑھی جائیں یا غیر رمضان میں، یہی مسلک عام فقہاء محدثین کا ہے، اور اسی پر سلف صالحین کا فتویٰ اور تعامل رہا ہے۔

۱:- بدائع الصنائع میں ہے:-

اذا صلوا التراویح ثم ارادوا ان يصلوها ثانیاً یصلون فرادی لا بجماعة، لأن الثانیة

(۱) تطوع مطلق والتطوع المطلق بجماعة مکروہ۔ (بدائع ج: ۱ ص: ۲۹۰)

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:-

ولو صلّوا التراویح، ثم أرادوا أن یصلّوا ثانیاً یصلّون فرادی۔ اھ۔

(۲) (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۷۴)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:-

ولو صلّوا التراویح ثم أرادوا أن یصلّوا ثانیاً یصلّون فرادی۔ کذا فی التاتارخانیۃ۔

(۳) (عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۱۲۳)

فتاویٰ بزازیہ میں ہے:-

صلّوا بجماعة، ثم أرادوا اعادةها بالجماعة یکرہ، لأن النفل بجماعة علی التداعی

یکرہ الا بالنص۔ اھ۔ (بزازیہ علی هامش الہندیۃ ج: ۴ ص: ۳۱)

مذکورۃ الصدر نصوص سے معلوم ہوا کہ تراویح کا اعادہ جماعت کے ساتھ جائز نہیں، اور بدائع و فتاویٰ بزازیہ میں اس کی علت کی تصریح بھی فرمادی گئی کہ دوسری مرتبہ پڑھی جانے والی تراویح نفل مطلق (یعنی وہ نفل جس کے اندر جماعت کی نص نہیں ملتی) ہو جائے گی، اور نفل مطلق جماعت کے ساتھ مکروہ (تحریمی) ہے، تو معلوم ہوا کہ حضرات فقہاء کے نزدیک نفل کی جماعت (علی التداعی) بہر صورت مکروہ ہے۔ خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں، کیونکہ اگر رمضان کی نفلیں علی الاطلاق اس حکم سے مستثنیٰ ہوتیں تو تراویح کا اعادہ جماعت کے ساتھ ناجائز نہ ہوتا، کما هو ظاہر۔

۲:- علامہ طاہر بن عبدالرشید بخاری خلاصۃ الفتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:-

ولو زاد علی العشرین بالجماعة یکرہ عندنا بناء علی أن صلوٰۃ التطوع بالجماعة

مکروہ۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۶۳)

اگر رمضان کی نفلیں جماعت کے ساتھ علی الاطلاق جائز ہوتیں تو بیس سے زیادہ رکعتیں بالجماعۃ مکروہ نہ ہوتیں۔

۳:- درمختار میں ہے:-

(۱) (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۶۸) (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ فصل فی التراویح ج: ۱ ص: ۱۱۶ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور)۔

(۴) الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الہندیۃ (الباب الثالث فی التراویح) ج: ۴ ص: ۲۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۵) (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

وَلَا يَصَلِّي الْوَتْرَ وَلَا التَّطَوُّعَ بِجَمَاعَةٍ خَارِجَ رَمَضَانَ أَيَّ يَكْرَهُ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ
(۱) التَّدَاعَى بِأَن يَقْتَدِيَ أَرْبَعَةً بِوَاحِدٍ، كَمَا فِي الدَّرَرِ.
(شامی ج: ۱ ص: ۶۶۳)

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وَالنَّفْلُ بِالْجَمَاعَةِ غَيْرِ مُسْتَحَبٍّ، لِأَنَّهُ لَمْ تَفْعَلْهُ الصَّحَابَةُ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ.
(۲) (رد المحتار ج: ۱ ص: ۶۶۳)

علامہ کاسانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

الْجَمَاعَةُ فِي التَّطَوُّعِ لَيْسَتْ بِسُنَّةٍ إِلَّا فِي قِيَامِ رَمَضَانَ وَفِي الْفَرَضِ وَاجِبَةٌ أَوْ سُنَّةٌ
(۳) مُؤَكَّدَةٌ.
(بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۹۸)

محقق ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَقَدْ صَرَحَ الْحَاكِمُ أَيْضًا فِي بَابِ صَلَاةِ الْكُسُوفِ مِنَ الْكَافِي بِقَوْلِهِ ”وَيَكْرَهُ صَلَاةَ
(۴) التَّطَوُّعِ جَمَاعَةً مَا خِلَا قِيَامِ رَمَضَانَ وَصَلَاةِ الْكُسُوفِ.“
(فتح القدیر ج: ۱ ص: ۴۳۸)

نصوص مذکورہ بالا میں صلوٰۃ النفل بالجماعة کی کراہت کے حکم سے قیام رمضان کو مستثنیٰ کیا گیا، اور تراویح کے بجائے قیام رمضان کا لفظ استعمال کیا ہے، جس کے عموم سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ حکم صرف غیر رمضان کے لئے مخصوص ہے، لیکن دراصل یہ قیام رمضان کا لفظ (عرف فقہاء کے اعتبار سے بالخصوص مسئلہ جماعت میں) عام نہیں، بلکہ تراویح کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ ان شاء اللہ ہم عنقریب بالتفصیل بیان کریں گے، واللہ الموفق۔

۴:- حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب شرح موطا میں فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ الزَّرْقَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ظَاهِرُهُ (أَيَّ حَدِيثِ أَفْضَلِ الصَّلَاةِ صَلَوَاتُكُمْ فِي بَيْتِكُمْ إِلَّا
المَكْتُوبَةِ) يَشْمَلُ كُلَّ نَفْلٍ، لَكِنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَا لَا يَشْرَعُ لَهُ التَّجْمِيعُ كَالْتَرَاوِيحِ وَالْعِيدِينَ. اهـ.
(۵) (اوجز المسالك ج: ۲ ص: ۷۷)

حضرت الشیخ مولانا خلیل احمد سہارنپوری شرح ابوداؤد میں لکھتے ہیں:-

فَإِنْ خَيْرَ صَلَاةِ الْمَرْءِ وَهَذَا عَامٌ لِجَمِيعِ النَّوَافِلِ وَالسَّنَةِ إِلَّا النَّوَافِلَ الَّتِي مِنْ شَعَائِرِ
الْإِسْلَامِ كَالْعِيدِ وَالْكَسُوفِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ، قُلْتُ: وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ صَلَاةَ التَّرَاوِيحِ فِي الْبَيْتِ
أَفْضَلُ، وَالْجَوَابُ عَنْ الَّذِينَ قَالُوا بِأَفْضَلِيَّتِهَا فِي الْمَسْجِدِ جَمَاعَةً أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ لَخَوْفِ الْإِفْتِرَاضِ، فَإِذَا زَالَ الْخَوْفُ بَوَفَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ارْتَفَعَ الْمَانِعُ، وَصَارَ

(۱) الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۸ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) رد المحتار ج: ۲ ص: ۴۹ (طبع ایچ ایم سعید).

(۳) (طبع ایچ ایم سعید).

(۴) فتح القدیر باب الاستسقاء ج: ۲ ص: ۵۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

(۵) (طبع مکتبہ حقانیہ ملتان).

(۱) فعله فی المسجد افضل، فاشبهه صلاة العيد. (بذل المجهود ج: ۲ ص: ۳۳۶)

ان نصوص میں لفظ تراویح استعمال کیا گیا ہے، قیام رمضان نہیں کہ اس کے عموم سے عموم حکم

کا شبہ ہو۔

۵:- عنایہ شرح ہدایہ میں ہے:-

(فضل فی قیام شهر رمضان) ذکر التراویح فی فصل علی حدة لا اختصاصها بما لیس

لمطلق النوافل. (عنایہ علی هامش الفتح ج: ۱ ص: ۳۳۳)

البحر الرائق میں ہے:-

(تحت قول الكنز "وسن فی رمضان عشرون رکعة" الخ) بیان لصلوة التراویح،

وانما لم يذكرها مع السنن المؤکدة قبل النوافل المطلقة لكثرة شعبها واختصاصها بحکم

من بین سائر السنن والنوافل وهو الأداء بجماعة. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۷۱)

اس سے معلوم ہوا کہ تراویح کا جماعت سے ادا کیا جانا تمام سنن ونوافل کے مقابلے میں اسکی

خصوصیت ہے۔

۶:- فتاویٰ قاضی خان میں ہے:-

ويستحب أداءها (أى التراویح) بالجماعة، وقال مالک والشافعی رحمهما الله

تعالیٰ فی القديم: الانفراد افضل كسائر السنن. انتهى. وفيه بعد ذلك: والصحيح ان اداءها

بالجماعة فی المسجد افضل، لأن فيه تكثيرا للجماعة، وكذلك فی المكتوبات.

(۲) (خانیہ علی هامش الهندیہ ج: ۱ ص: ۲۱۳)

پہلی نص میں اشارہ فرمادیا گیا کہ تراویح اور چند اور منصوص سنن کے علاوہ تمام سنن میں ہم

بھی شوافع وغیرہم کے قدیمی قول سے متفق ہیں کہ اس میں انفراد افضل ہے۔ دوسری نص میں فرمایا گیا

کہ تراویح اس حکم میں مکتوبات کی شریک ہے، اگر رمضان کی بقیہ نفلوں میں بھی جماعت جائز ہوتی تو

تصریح کردی جاتی۔

۷:- حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:-

”جماعت نوافل کی سوائے ان مواقع کے جو حدیث سے ثابت ہیں، مکروہ تحریمی ہے، فقہ میں

لکھا ہے کہ اگر تداعی ہو اور مراد تداعی سے چار آدمی کا ہونا ہے، پس جماعت صلوٰۃ کسوف، استسقاء،

تراویح کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں، کذا فی کتب الفقہ۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۸۹)

حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی قدس اللہ سرہ شبینہ کے مفاسد بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

(۱) (طبع معهد الخلیل الاسلامی کراچی)۔

(۲) عنایہ علی هامش فتح القدیر ج: ۱ ص: ۳۰۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۳) البحر الرائق ج: ۲ ص: ۶۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) الفتاویٰ الخانیہ علی هامش الهندیہ باب التراویح ج: ۱ ص: ۲۳۳ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور)۔

(۵) تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۹۶ (ادارۃ اسلامیات لاہور)۔

”مثلاً اگر تراویح کے بعد یہ عمل ہو تو نفل کی جماعت مجمع کثیر کے ساتھ ہونا جو کہ مکروہ ہے۔“

(۱) (امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۰۰)

ان حضرات نے بالکل تصریح اور وضاحت کے ساتھ بیان فرمادیا کہ نفل کی جماعت (تراویح کے سوا) رمضان میں بھی اسی طرح ناجائز ہے جس طرح غیر رمضان میں۔

۸:- ان روایت کے علاوہ درایت بھی اسی کی مقتضی ہے کہ نفل باجماعت رمضان میں بھی جائز نہ ہو، اس لئے کہ تراویح کی جماعت خلاف قیاس ہے، کیونکہ تراویح تطووعات میں سے ہے اور تطووعات میں اخفاء مطلوب ہے برخلاف فرائض کے، اسی لئے تطووعات کو نہ صرف بلاجماعت، بلکہ گھر میں پڑھنا افضل ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا:-

(۲) ”صلوة المرء فی بیتہ افضل من صلوتہ فی مسجدی هذا الا المكتوبة۔“

تو ثابت ہوا کہ تراویح کی جماعت خلاف قیاس ہے، اور یہ اصول فقہ کا مسلمہ قاعدہ ہے کہ ”امر خلاف قیاس اپنے مورد پر منحصر رہتا ہے“ اس پر قیاس کر کے کسی دوسرے مسئلے کو اسی کے حکم میں کر دینا جائز نہیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ نوافل میں جماعت کا مورد کیا کیا ہیں؟ نوافل میں جماعت کا مورد صلوٰۃ الکسوف، صلوٰۃ الاستسقاء اور صلوٰۃ العیدین (علی قول من عدھما من النوافل) اور صلوٰۃ التراویح ہیں، رمضان کی کسی اور نفل مثلاً تہجد وغیرہ میں کہیں کسی سے جماعت منقول نہیں۔ البتہ ایک دو روایتیں اس قسم کی ملتی ہیں، لیکن وہاں پر جماعت لا علی سبیل التداعی ہے، جو باتفاق بہر صورت جائز ہے، مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا وہ مشہور واقعہ جس میں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں مشغول تھے، تو میں آپ کے بائیں پہلو میں جا کر کھڑا ہو گیا تو حضورؐ نے مجھے (ایک روایت کے مطابق ہاتھ سے) پکڑ کر دائیں جانب گھما دیا۔ اس میں مقتدی صرف حضرت ابن عباسؓ ہیں، چنانچہ حضرت شیخ مولانا نور شاہ کشمیریؒ کی تقریر ترمذی میں ہے کہ:-

وبین التراويح والتہجد فی عہدہ علیہ السلام لم یکن فرق فی الرکعات بل فی الوقت والصفة اى التراويح تكون بالجماعة فی المسجد بخلاف التہجد. (العرف الشذی ج: ۱ ص: ۲۳۰)

اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ تحریر فرماتے ہیں:-

”اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کو ہمیشہ منفرداً پڑھتے تھے، کبھی بہ تداعی جماعت نہیں فرمائی، اگر کوئی شخص آکھڑا ہوا تو مضائقہ نہیں جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ خود ایک دفعہ آپ کے پیچھے جا کھڑے ہوئے تھے، بخلاف تراویح کے کہ اس کو چند بار تداعی کے ساتھ جماعت کر کے ادا کیا۔“

(فتاویٰ رشیدیہ ص: ۳۰۷)

(۱) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۴۲۲ (طبع مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) سنن أبی داؤد باب صلوٰۃ الرجل التطوع فی بیتہ حدیث رقم: ۱۰۴۴ ج: ۱ ص: ۲۷۴ (طبع دار الفکر).

جب یہ معلوم ہو گیا کہ نفل کی جماعت صرف تراویح، کسوف، استسقاء اور عیدین میں مشروع ہے تو بحکم مقدمہ ثانیہ دوسری نوافل مثلاً تہجد وغیرہ میں اس حکم کو متعدی نہ کیا جائے گا کیونکہ اس میں جماعت منقول و ماثور نہیں، لہذا منصوصہ نوافل کے علاوہ تمام نوافل میں خواہ وہ رمضان میں ہوں یا غیر رمضان میں، جماعت بالتداعی مکروہ تحریمی ہوگی۔

قیام رمضان کی تحقیق

حضرت شیخ مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استدلال میں وہ نصوص پیش فرمائی ہیں جو نمبر ۳ میں اوپر گزریں، اور اس کے علاوہ مؤطا امام مالک کی ایک عبارت پیش فرمائی ہے۔ ان سب میں مستثنیات میں ”قیام رمضان“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ اس کے بعد علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کی عبارتیں پیش کی ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ قیام رمضان سے مراد صرف تراویح نہیں، بلکہ ”ما یحصل بہ القیام“ مطلقاً مراد ہے، اور پھر نتیجہ دونوں کو ملا کر یہ نکالا ہے کہ فقہاء نے قیام رمضان کا لفظ استعمال کیا ہے، اور عینی و عسقلانی کی عبارتوں سے اس کا عموم معلوم ہوتا ہے، لہذا رمضان کی ہر نفل میں جماعت جائز ہے۔ لیکن قیام رمضان کا لفظ لغوی اعتبار سے تو بے شک عام ہے، مگر عرف، عام فقہاء اور عام محدثین کا یہ ہے کہ اس کو صرف تراویح میں خاص کرتے ہیں، اور تراویح کے بعد قیام رمضان کا لفظ استعمال کرنے کی وجہ ہدایہ کی شرح میں علامہ بابر تہی نے یوں نقل کی ہے:-

وترجم بقیام رمضان اتباعاً للفظ الحدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم: ان اللہ تعالیٰ

فرض علیکم صیامہ وسنت لکم قیامہ۔ (عناية على هامش الفتح ج: ۱ ص: ۳۳۳)

۱:- فقہاء رحمہم اللہ کے اس قول کا مطلب (کہ قیام رمضان کے علاوہ دوسری نوافل کی جماعت مکروہ ہے) عمدۃ القاری اور فتح الباری سے اخذ کرنے کے بجائے بہتر اور انسب یہ ہے کہ خود فقہاء کی عبارتوں سے اخذ کیا جائے، جو مسئلہ زیر بحث میں نص کا درجہ رکھتی ہیں، بخلاف عمدۃ القاری اور فتح الباری کے، کہ ان کے پیش نظر اس مقام میں جماعت کی بحث نہیں، بلکہ حدیث ”من قام رمضان ایماناً“ کی تشریح ہے، اس لئے ہم یہاں فقہاء کی وہ چند عبارتیں پیش کرتے ہیں جو مسئلہ جماعت میں نص ہیں، اور جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک مسئلہ جماعت میں قیام رمضان سے مراد تراویح ہی ہے۔

الف:- علامہ مرغینانی نے ہدایہ میں ”فصل فی التراویح“ کی جگہ ”فصل فی قیام رمضان“ کا عنوان لگا کر تراویح کے مسائل ذکر فرمائے ہیں، اور شارحین ہدایہ مثلاً محقق ابن الہمام نے اس عنوان کے تحت قیام رمضان کی تشریح کرنے کے بجائے تراویح کی تفسیر شروع کر دی:-

(۲) ”(فصل فی قیام رمضان) التراویح جمع ترویحة“

(فتح القدیر ج: ۱ ص: ۳۳۳)

(۱) عناية على هامش فتح القدیر فصل فی قیام شهر رمضان ج: ۱ ص: ۴۰۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) فتح القدیر فصل فی قیام رمضان ج: ۱ ص: ۲۰۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

اور علامہ بابرؒ نے یہی عنوان لگا کر تراویح کو سنن و نوافل سے علیحدہ ذکر کرنے کی وجہ بیان کرنی شروع کر دی (جیسا کہ اوپر نمبر ۵ میں گزرا)۔
(عنایہ بحوالہ مذکور)

ب:- ملک العلماء علامہ کاسانیؒ نے بدائع میں جہاں قیام رمضان کا لفظ استعمال کیا ہے، وہیں آگے چل کر دلالت اس کی تشریح فرمادی ہے، کہ مراد تراویح ہے، آپ نے فرائض و نوافل کے درمیان مابہ الفرق امتیازات کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:-

ومنها ان الجماعة فی التطوع لیست بسنة الا فی قیام رمضان، وفی الفرض واجبة أو سنة مؤكدة.

پھر دو ہی سطروں کے بعد اس فرق کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

وانما عرفنا الجماعة سنة فی التراویح بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واجماع الصحابة.

(۱) بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۹۸

اس کے علاوہ وہ مسئلہ کہ تراویح کا اعادہ جماعت کے ساتھ ناجائز ہے، اس سے بھی ثابت یہ ہوتا ہے کہ صاحب بدائع نے قیام رمضان سے مراد تراویح ہی ہے، اور وہ جماعت نفل کو رمضان و غیر رمضان دونوں میں ناجائز قرار دیتے ہیں، وہ ظاہر۔
ج:- علامہ شمس الائمہ سرخسیؒ فرماتے ہیں:-

الفصل الخامس فی کیفیة النیة واختلفوا فیها، والصحیح أن ینوی التراویح أو السنة أو قیام اللیل.

(۲) مبسوط للسرخسی ج: ۲ ص: ۱۴۵

د:- فتاویٰ قاضی خان میں ہے:-

ان نوى التراویح أو سنة الوقت أو قیام اللیل فی رمضان جاز.

(۳) خانہ علی ہامش عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۲۱۶

گویا ”قیام اللیل فی رمضان“ اور ”تراویح“ دونوں ہم معنی لفظ ہیں، تراویح کی نیت کرتے وقت ”تراویح“ کا لفظ استعمال کر لویا ”قیام رمضان“ کا، برابر ہے۔

(جواب نمبر ۲) احادیث و آثار میں بھی جہاں ”قیام رمضان“ کا لفظ استعمال ہوا ہے، وہاں پر

اس سے ”تراویح“ ہی مراد لیا جاسکتا ہے، اس کے علاوہ نہیں، مثلاً:-

الف:- عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال: خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) (طبع دار المعرفة بیروت).

(۱) (طبع ایچ ایم سعید).

(۳) الفتاویٰ الخانیہ علی ہامش الہندیہ فصل فی نية التراویح ج: ۱ ص: ۲۳۶ (طبع مکتبہ حقانیہ پشاور).

فی اخر يوم من شعبان، فقال: يا أيها الناس! قد أظلمكم شهر عظیم، شهر مبارک، شهر فیہ لیلة خیر من ألف شهر، جعل الله صیامه فريضة وقيامه تطوعاً. (مشکوٰۃ بحوالہ بیہقی ص: ۱۷۳) (۱)

اور سنن نسائی کی روایت میں ہے کہ: ”افترض الله علیکم صیامہ سنت لکم قیامہ“ یہاں پر ”قیام“ سے مراد ”تراویح“ کے علاوہ کچھ اور ہو ہی نہیں سکتا، کیونکہ قیام سے اگر تہجد مراد لیا جائے گا تو ”قیامہ تطوعاً“ کا یہ جملہ بیکار ہو جائے گا، اس لئے کہ تہجد کے تطوع ہونے میں رمضان کی کیا تخصیص ہے؟ وہ تو غیر رمضان میں بھی تطوع ہے۔ معلوم ہوا کہ یہاں ”قیام“ سے مراد تراویح ہی ہے، اور اس ”قیام“ سے تراویح ہی مراد لینے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ فقہاء رحمہم اللہ اس حدیث کو تراویح کے اثبات میں نقل فرماتے ہیں:-

(کما فی الفتح ج: ۱ ص: ۳۳۳) (۲) والبزازیة ص: ۳۱، ومراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی علی المراقی ص: ۲۳۴) (۳)

ب:- عن السائب بن یزید الصحابی قال: كانوا یقومون علی عهد عمر رضی اللہ عنہ بعشرين رکعة وعلی عهد عثمان وعلی رضی اللہ عنہما مثله.

(۵) (عمدة القاری بحوالہ بیہقی ج: ۵ ص: ۲۶۷)

اس حدیث کا سیاق و سباق واضح طور پر دلالت کر رہا ہے کہ یہاں قیام سے مراد تراویح ہے، اور حنفیہ رحمہم اللہ اس حدیث کو تراویح کی بیس رکعت ہونے پر استدلال میں پیش کرتے ہیں، کما فی العمدة۔

۳:- عام طور پر شراح حدیث بھی ”قیام رمضان“ سے مراد ”تراویح“ ہی لیتے ہیں، چنانچہ:-

الف:- صحیح مسلم میں اس طرح عنوان قائم فرمایا گیا ہے، (اگرچہ وہ تراجم، امام مسلم کے قائم کردہ نہیں ہیں، تاہم یہ تراجم مستند محدثین نے لگائے ہیں)۔

(۶) باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح. (صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۲۵۹)

ب:- حضرت شیخ مولانا انور شاہ کشمیری قدس اللہ سرہ العزیز تقریر تہذیبی میں لکھتے ہیں:-

(۱) (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۲) فتح القدیر ج: ۱ ص: ۴۱۶ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

(۳) البزازیة علی هامش الہندیة ج: ۴ ص: ۲۹ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ).

(۴) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح ص: ۲۲۴، ۲۲۵ (طبع نور محمد کتب خانہ).

(۵) عمدة القاری (طبع دار الفکر).

(۶) (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۱) باب ما جاء فی قیام شهر رمضان ای التراویح. (العرف الشذی ج: ۱ ص: ۳۲۹)

ج: - حضرت شیخ مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ تقریر ترمذی میں نص فرماتے ہیں: -

باب فی قیام رمضان، هذا القیام کان عاماً ثم اختص بالتراویح، فمطلقه یراد به

(۲) التراویح. (الکوکب الدرّی ج: ۱ ص: ۲۶۷)

د: - مؤطا امام محمدؒ کی وہ عبارت جو حضرت شیخ مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں تحریر کی گئی ہے، اس کے سیاق و سباق سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں پر جو امام محمدؒ نے ”قیام شهر رمضان“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے مراد تراویح ہی ہے، عبارت یہ ہے: -

قال محمد: وبهذا كله نأخذ، لا بأس بالصلاة في شهر رمضان أن يصلي الناس

(۳)

تطوعاً بامام، لأن المسلمين قد اجمعوا على ذلك.

اس مسئلہ کی جو دلیل پیش کی گئی ہے (یعنی مسلمانوں کا اجماع) وہ صرف تراویح ہی پر صادق آتی ہے، غیر تراویح پر نہیں، کیونکہ غیر تراویح میں جماعت پر اجماع تو درکنار، اس کا نفس ثبوت ہی منقول نہیں، اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ادوار مبارکہ میں کہیں غیر تراویح میں بالتداعی جماعت نفل کا ثبوت نہیں ملتا۔

بہر کیف! ان تمام نصوص سے جو ہم نے اس سلسلے میں اب تک پیش کیں، کم از کم اتنی بات تو بہر صورت ثابت ہو جاتی ہے کہ جہاں فقہاء وغیرہ نے قیام رمضان کو کراہت جماعت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے، وہاں پر تراویح ہی مراد لیا ہے۔ اگرچہ فی نفسہ ”قیام رمضان“ کا لفظ جو حدیث ”من قام رمضان.... الخ“ میں مذکور ہے، وہ ہر نماز اور فعل طاعت کو عام اور شامل ہے۔

مسئلہ زیر بحث اور علامہ عینیؒ

مندرجہ بالا عبارتیں وغیرہ تو اس بارے میں تھیں کہ ”قیام اللیل فی رمضان“ جس میں جماعت کو جائز قرار دیا گیا ہے، اس سے مراد تراویح ہی ہے، لیکن چند شراح حدیث نے قیام رمضان کو عام قرار دیا ہے، جیسا کہ شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ جن کی عبارت کا حوالہ حضرت مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں دیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”قیام اللیل فی رمضان“ عام ہے تراویح وغیر تراویح سب کو، ”ما یحصل

(۱) العرف الشذی علی جامع الترمذی ص: ۳۰۸ (طبع قدیم، مکتبہ رحیمیہ سہارنپور).

(۲) (طبع ایچ ایم سعید).

(۳) المؤطا للإمام محمد رحمہ اللہ ص: ۱۴۳ (طبع قدیمی کتب خانہ).

بہ القیام مطلقاً“ کے تحت قیام رمضان میں داخل مانا جائے گا۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو وضاحت کے ساتھ یہ بات سامنے آجائے گی کہ علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول حدیث ”من قام رمضان ایماناً واحتساباً غفر لہ“ کی تشریح کے تحت آیا ہے، اس لئے اس کا حاصل یہ ہے کہ قیام رمضان پر جو ثواب اس حدیث میں موجود ہے، وہ صرف تراویح ہی پر نہیں، بلکہ مطلق ہر نماز پر جو رمضان کی رات میں ادا کی جائے، ثواب حاصل ہوگا۔ اس جگہ اس بحث سے کوئی تعلق نہیں کہ وہ جماعت سے ادا کی جائے یا بلاجماعت، یہی وجہ ہے کہ یہاں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ جماعت کا کوئی ذکر نہیں فرمایا، بلکہ اس مسئلہ کا ذکر علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باب صلوٰۃ اللیل“ میں کیا ہے، اس میں ان کی عبارت یہ ہے:-

(حدیث: ”صلوا ایہا الناس فی بیوتکم، فان افضل الصلوٰۃ صلوٰۃ المرء فی بیتہ“ کے تحت فرماتے ہیں:)

واستثنیٰ من عموم الحدیث عدة من النوافل ففعلها فی غیر البیت اکمل، وہی ما تشرع فیہ الجماعة، کالعیدین، والاستسقاء والكسوف۔
پھر چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں:-

قال الامام حمید الدین الضریح: نفس التراویح سنة، اما ادائها بالجماعة فمستحب۔
پھر ایک سطر کے بعد ہے:-

وفی جوامع الفقہ: التراویح سنة مؤكدة، والجماعة فیہا واجبة، وفی الروضة لأصحابنا ان الجماعة فضیلة، وفی الذخيرة لأصحابنا عن أكثر المشائخ أن اقامتها بالجماعة سنة علی الکفاية۔
(عمدة القاری ج: ۵ ص: ۲۶۷)

خلاصہ یہ ہے کہ علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں قیام رمضان کے عموم کو ذکر کیا ہے، وہاں مسئلہ جماعت ذکر نہیں کیا، اور جہاں مسئلہ جماعت بیان فرمایا ہے وہاں مستثنیات میں قیام رمضان کو ذکر نہیں کیا، بلکہ بلفظ ”تراویح“ ذکر فرمایا ہے، لہذا ان کے قول سے کہ یہ قیام شہر رمضان کا لفظ عام ہے، تراویح کے سوا دوسری نوافل رمضان کی جماعت جائز ہونے پر استدلال غیر صحیح ہے۔

اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس بحث میں درحقیقت فقہاء علیہم الرحمۃ میں کوئی اختلاف نہیں، سب کے نزدیک جماعت صرف تراویح کی جائز ہے، البتہ کلام اس میں ہے کہ حدیث ”من قام رمضان ایماناً“ میں جو فضیلت موجود ہے، وہ صرف تراویح کے لئے مخصوص ہے یا مطلق صلوٰۃ

پر وہ فضیلت حاصل ہوگی؟ اس میں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے عموم کا قول اختیار فرمایا ہے، اور علامہ نووی اور علامہ کرمانی رحمہما اللہ نے دوسرا (علیٰ ما ذکرہ العینی)۔ اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ جو جماعت دیوبند میں ابو حنیفہ عصر کا لقب رکھتے تھے، ان کا فتویٰ جمہور علماء و فقہاء کی تحقیق کے عین مطابق ہے، اس کو قول مرجوح پر عمل قرار دینا فہم عاجز سے بالاتر ہے۔ رہا حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن قدس اللہ سرہ العزیز کا عمل، تو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا عمل تو معلوم نہیں، البتہ حضرت شیخ الہند کے متعلق اتنی بات یقین کے درجے میں معلوم ہے کہ آپ نے شروع میں تہجد کی جماعت لا علی سبیل التداویٰ ایک دو افراد کے ساتھ کی تھی، لیکن بعد میں جب لوگ زیادہ آنے لگے تو اسی کراہت کی وجہ سے آپ نے ساری رات تراویح کا معمول بنالیا تھا، عموماً آٹھ دس پارے تراویح میں جماعت سے پڑھے جاتے تھے اور تراویح ہی سحری کے وقت ختم کی جاتی تھی، جس کے شاہد دیوبند میں آج بھی سینکڑوں حضرات ہوں گے، واللہ أعلم بحقیقۃ الحال۔

ایک ضروری گزارش

آخر میں گزارش ہے کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس اللہ سرہ العزیز کی عظمت شان، جلالت قدر اور علمی تبحر کے پیش نظر تو اس مسئلہ پر قلم اٹھانے کی جرأت کسی بڑے عالم کو بھی نہیں ہونی چاہئے، چہ جائیکہ مجھ جیسا طفل مکتب اس پر کچھ لکھے۔ لیکن الحمد للہ جماعت دیوبند کی خصوصیت اور انہی بزرگوں کی تعلیم و تلقین نے ہمیں یہ صراطِ مستقیم دکھائی کہ مسائل شرعیہ میں آزادانہ اظہار رائے ترکِ ادب نہیں، بلکہ شاگردوں کا اظہار خیال انہی بزرگوں کا معنوی فیض ہوتا ہے۔ اس لئے بنام خدا تعالیٰ جو کچھ اس میں تحقیق سے مجھے واضح ہوا وہ لکھ دیا، اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں کہ بزرگوں کی شان میں ادنیٰ ترکِ ادب سے بھی مجھے محفوظ رکھیں، آمین۔

اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

احقر العباد

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

متعلم دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴

۳ شوال ۱۳۷۸ھ - ۱۳/۱۳ اپریل ۱۹۵۹ء

لہ در المجیب حیث أصاب فیما أجاب وأجاد فیما أفاد، مع ملاحظۃ ادب الأكابر، وفقہ اللہ تعالیٰ لما یحب ویرضی۔

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

صدر دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴

۸ شوال ۱۳۷۸ھ

﴿فصل فی التراویح﴾ (تراویح اور شبینہ سے متعلق مسائل)

چار تراویح کے بعد وقفے میں کیا پڑھنا چاہئے؟

سوال:- تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد کیا آیت پڑھی جاتی ہے؟ یہ سنت ہے یا واجب یا مستحب؟ اور یہ آیات صرف امام صاحب پڑھیں یا مقتدی بھی؟ زبانی یاد نہ ہو تو دیکھ کر پڑھ سکتے ہیں؟

جواب:- تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد عام رکعتوں کی مقدار بیٹھنا مستحب ہے، اس وقفے میں کوئی خاص ذکر واجب یا مسنون نہیں ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ اس میں چاہے کچھ تسبیحات پڑھ لے، چاہے الگ نفلیں پڑھے اور چاہے تو خاموش رہے۔^(۱) اور مشائخ کا معمول یہ ہے کہ اس میں یہ تسبیح پڑھتے ہیں: ”سبحان ذی الملك والملکوت، سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا يموت، سبوح قدوس رب الملائكة والروح، لا اله الا الله نستغفر الله نسألك الجنة ونعوذ بك من النار“ (کذا فی رد المحتار من القہستانی)۔^(۲) اور یہ تسبیح آہستہ پڑھنی چاہئے امام کو بھی اور مقتدی کو بھی۔ واللہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۲۱ھ

تراویح پر اجرت کا مسئلہ

سوال:- میں زیادہ تر باہر رہتا ہوں اور پاکستان میں کبھی کبھی آتا ہوں، اس سال یہاں نماز تراویح پڑھنے کا اتفاق ہوا، سوال یہ ہے کہ ایک نوجوان حافظ جس کی عمر ۲۵ سال کے قریب ہے، مستند حافظ ہے، قراءت بھی قابل اعتراض نہیں ہے، خود اپنی تجارت کرتے ہیں بلکہ خود اکثر و بیشتر مسجد کی مدد کرتے ہیں، اور مسجد سے کسی قسم کی اجرت نہیں لیتے، لیکن کچھ لوگ اس سے خوش نہیں ہیں، اور باہر سے رمضان کے لئے حافظ لانا چاہتے ہیں، اور ان کو ختم قرآن پر رقم بھی دینی پڑے گی، کیا یہ جائز ہے؟

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۶ يجلس ندبا بين كل أربعة بقدرها ويخيرون بين تسبيح وقراءة وسكوت و صلوٰۃ فرادی.

(۲) وفي الشامية ج: ۲ ص: ۴۶ (طبع ایچ ایم سعید) (قوله بين تسبيح) قال القهستانی: فيقال ثلاث مرات: ”سبحان ذی الملك والملکوت الخ“.

جواب:- اُجرت پر تراویح پڑھانے کے لئے کسی حافظ سے معاملہ کرنا قطعاً ناجائز ہے،^(۱) اور جب مسجد کے حافظ صاحب بلا اُجرت نماز پڑھاتے ہیں اور لوگ بھی ان سے خوش ہیں تو خواہ مخواہ باہر سے اُجرت پر حافظ بلوانا بالکل ناجائز ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۱۸

(فتویٰ نمبر ۹۷۸/۲۸ ج)

تراویح پر اُجرت لینا

سوال:- رمضان میں حافظ قرآن کے لئے لوگ چندہ جمع کرتے ہیں، اس کو کپڑے وغیرہ دیتے ہیں، یا پہلے سے پیسے مقرر کر کے حافظ کو لاتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب:- تراویح پڑھانے کے لئے اُجرت مقرر کرنا بالکل ناجائز ہے،^(۲) اگر بغیر اُجرت کے حافظ نہ ملتا ہو تو 'أَلَمْ تَرَ كَيْفَ... الخ' سے تراویح پڑھی جائے۔ ہاں! اگر کسی اُجرت کے بغیر کسی حافظ نے تراویح پڑھائی اور کوئی شخص اپنی خوشی سے بطور ہدیہ اس کو کچھ پیش کرے تو اس کا لینا دینا جائز ہے، لیکن اول تو آج کل اس کا اتنا التزام کیا جاتا ہے کہ وہ بھی ایک طرح سے طے شدہ اُجرت بن جاتی ہے، ایسے التزام سے پرہیز لازم ہے۔ دوسرے اس غرض کے لئے چندہ کرنے میں بہت سے مفاسد ہیں، اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۴۰۱/۱۰/۲۱

(فتویٰ نمبر ۱۶۰۰/۳۲ ج)

تراویح پر اُجرت لینے کا حکم

سوال ۱:- احقر قرآن مجید حفظ کر لینے کے بعد اپنے ملکی رواج کے مطابق تراویح میں قرآن مجید سنا کر رقم لیتا رہا، چند سالوں سے توبہ کی ہے اور رقم لینا چھوڑ دیا۔ لی ہوئی رقم حقوق العباد میں داخل تو نہیں؟ کیا صرف اللہ تعالیٰ سے توبہ کافی ہے؟ واضح رہے کہ احقر اس دوران میں صاحبِ نصاب نہ تھا، نیز ختم والی رات سے پہلے اشرافِ نفس بھی ہوتا تھا۔

۲:- امسال رمضان المبارک میں ختم والی رات رقم لینے سے انکار کر دیا، لیکن اس کے بعد کچھ

(۱) وفي الشامية ج: ۶ ص: ۵۶ و يمنع القارى للدنيا، والأخذ والمعطى ائمان. فالحاصل ان ما شاع في زماننا من قراءة الأجزاء بالأجرة لا يجوز، لأن فيه الأمر بالقراءة واعطاء الثواب للأمر والقراءة لأجل المال، فاذا لم يكن للقارى ثواب لعدم النية الصحيحة فأين يصل الثواب الى المستأجر، ولو الأجرة ما قرأ أحد لأحد في هذا الزمان جعلوا القرآن العظيم مكسبا ووسيلة الى جمع الدنيا، إِنَّا لِلّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. نیز دیکھئے: امداد المفتين ص: ۳۶۵، و فتاوى دارالعلوم دیوبند ج: ۳ ص: ۲۶۲ و ۲۹۸، و امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۲۵۳.

(۲) دیکھئے حوالہ سابقہ۔

آدمی مخفی طور پر احقر کے پاس آئے اور کہا کہ ہم آپ کی خدمت اس لئے نہیں کرتے کہ آپ نے قرآن مجید سنایا، بلکہ طالب علم جان کر بطور ہدیہ یا صدقہ کے دیتے ہیں، تو احقر نے ان کے اصرار پر کچھ رقم قبول کی، کیونکہ اس سے پہلے احقر کو کسی قسم کا اشراف و انتظار اس رقم کا نہ تھا۔

وہ رقم میرے لئے حرام تو نہیں تھی؟ اگر حرام تھی تو اس سے خلاصی کی کیا صورت ہے؟

جواب ۱:- تراویح سنانے پر اجرت لینا ناجائز ہے،^(۱) لہذا یہ رقم اس کے اصل مالکوں کو واپس

کرنا ضروری ہے، جن جن لوگوں تک پہنچانا وسعت میں ہو ان کو پہنچایا جائے یا ان سے معاف کرایا جائے، اور جہاں پہنچانا وسعت سے باہر ہو، اس کے لئے توبہ و استغفار کیا جائے۔

۲:- صورت مسئلہ میں جو رقم لے لی گئی وہ اجرت نہیں، ہدیہ ہے جس کا وصول کرنا جائز ہے۔

واللہ اعلم

بندہ محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۱/۱ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۳۷/۱۸ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

شبینہ کا حکم

سوال:- ایک شخص شبینہ کا انتظام کرتا ہے، یعنی متعدد حفاظ قرآن کو دعوت دے کر ایک ہی رات میں قرآن ختم کیا جاتا ہے، بعض نوافل میں تلاوت کرتے ہیں اور دیگر اس کی اقتداء کرتے ہیں، اور بعض بلا اقتداء تلاوت کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب:- جس قسم کے شبینہ کا ذکر سوال میں کیا گیا ہے اس کا اہتمام مکروہ ہے، کیونکہ وہ

نوافل کی جماعت اور ایک رات میں قرآن کریم ختم کرنے پر مشتمل ہے، اور یہ دونوں مکروہ ہیں۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۹/۲/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲/۱۹ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱:- تراویح پر اجرت کا مسئلہ

۲:- جماعت کے ساتھ فرض نہ پڑھنے والا

تراویح میں امام بن سکتا ہے یا نہیں؟

سوال ۱:- تراویح کے لئے پیسے طے کرنا حرام ہے، مگر مولانا تھانویؒ و دیگر کچھ حضرات کہتے ہیں اگر طے نہ کیا جائے، لوگ خوشی سے دے دیں تب بھی جائز نہیں، جس کے بعض صحابہؓ سے دلائل دیتے ہیں، مگر وہ حافظ جو طے نہیں کرتے خوشی سے جو دیتے ہیں، لے لیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ وہ ہدیہ ہے جو لینا سنت ہے، تو اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ آیا حافظ پیسے، جوڑا، جوتا خوشی سے دیا ہوا لے سکتا ہے یا ناجائز ہے؟ اگر ناجائز ہے تو کیوں؟

۲:- کوئی حافظ گھر سے دیر میں پہنچا مسجد میں جماعت ہو چکی، اس نے انفرادی نماز پڑھی تو کیا تراویح یا وتر پڑھا سکتا ہے؟

جواب ۱:- تراویح پر اجرت لینا طے کر کے بھی حرام ہے^(۱)، اور اگر زبانی طور پر طے نہ کیا جائے لیکن عرف و رواج ایسا ہو کہ زبانی طے کئے بغیر بھی لینا دینا طے سمجھا جاتا ہو تو اس صورت میں بھی ناجائز ہے^(۲)، البتہ اگر نہ زبانی طے کیا ہو، نہ عرفاً طے سمجھا جاتا ہو، نہ حافظ کے دل میں تراویح پڑھانے کا محرک یہ ہو کہ کچھ ملے گا، اس کے بعد اگر مسجد والے اپنی خوشی سے کچھ دے دیں تو لینے کی گنجائش ہے۔
۲:- پڑھا سکتا ہے۔^(۳)

واللہ اعلم

۱۳۹۹/۱۰/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۰/۳۰ د)

۲۳ ویں رات میں سورہ عنکبوت اور روم پڑھنا

سوال:- ہمارے دیار میں رمضان کی تین سو رات کو تراویح کے بعد سورہ عنکبوت اور سورہ روم نمبر ۲۰، نمبر ۲۱ پڑھنے کا رواج ہے، کیا ان سور کے پڑھنے کا ثبوت ہے یا نہیں؟

(۱) دیکھئے حوالہ سابقہ۔

(۲) وفی الشامیۃ ج: ۳ ص: ۱۳۰ (طبع سعید) المعروف کالمشروط.

(۳) وفی الشامیۃ، مبحث التراویح ج: ۲ ص: ۲۸ (طبع سعید) لو صلیت بجماعة الفرض وکان رجل قد صلی الفرض وحده، لہ أن یصلیہا مع ذلک الامام، لأن جماعتہم مشروعة، فله الدخول فیہا معهم لعدم المحذور. وفی الہندیۃ ج: ۱ ص: ۱۱۷ صلی العشاء وحده، فله أن یصلی التراویح مع الامام.... الخ. وفی غنیۃ المتملی ص: ۲۱۰ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) لو صلی العشاء وحده، فله أن یصلی التراویح مع الامام وهو الصحیح.... الخ. نیز دیکھئے: کفایت المفتی ج: ۳ ص: ۳۹۳ (جدید ایڈیشن دارالاشاعت)۔

جواب:- ہمارے علم میں اس کا کوئی ثبوت نہیں، نہ اس کی پابندی کی کوئی شرعی بنیاد ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱۲/۱۰ھ

شبینہ کا حکم

سوال:- رمضان المبارک میں شبینہ سنایا سنانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- قرآن شریف جتنا زیادہ سے زیادہ تلاوت کیا جائے اتنا ہی موجب ثواب و خیر و

برکت ہے، خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں، نماز میں اور زیادہ ثواب ہے، لیکن نفلی نماز کی جماعت دو تین آدمیوں سے زیادہ کی مکروہ ہے،^(۱) بغیر جماعت کے تنہا، یا دو تین آدمیوں کی جماعت میں پورا قرآن شریف تین یا زیادہ راتوں میں ختم کرنا بہت بڑا ثواب کا کام ہے، لیکن جس طرح کے شپنے اب رائج ہو گئے ہیں کہ نفلی جماعت کے لئے لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے اور جماعت بھی تین سے زیادہ آدمیوں کی ہوتی ہے، جو لوگ نماز میں شامل نہیں ہوتے وہ باتیں کرتے رہتے ہیں، یا مٹھائی وغیرہ کے انتظام میں لگے رہتے ہیں، قرآن شریف سننے کی طرف دھیان نہیں کرتے، یہ ناجائز ہے۔ واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱۲/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۴۹/۲۸ ج)

شبینہ کا حکم

سوال ۱:- شعبان کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ کو شبینہ کیا جاتا ہے، اس میں حفاظ پارے پڑھتے ہیں، ایسے

شبینہ میں نیت باندھ کر امام کی اقتداء میں قرآن سننے کا کیا حکم ہے؟ کیا اس طرح قرآن سننا جائز ہے؟
۲:- شبینہ میں قرآن پڑھنا اور اس میں حصہ لینا کیا حکم رکھتا ہے؟ ۳:- اس مسجد میں حاضر رہنا اور شبینہ کے کاموں میں تعاون و امداد کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب ۱ تا ۳:- حنفی مسلک میں نوافل کی جماعت مکروہ تحریمی ہے۔^(۲) لہذا مذکورہ شبینہ

(۱) وفي غنية المتملى ج: ۱ ص: ۴۱۱ واعلم ان النقل بالجماعة على سبيل التداعى مكروه على ما تقدم ما عدا التراويح.... الخ. وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۸ (قبيل باب اذارك الفريضة) ولا يصلى الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أى يكره ذلك على سبيل التداعى بأن يقتدى أربعة بواحد كما فى الدرر، وكذا فى فتاوى دارالعلوم ديوبند ج: ۴ ص: ۲۲۳ و ص: ۲۲۸.

(۲) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۴۸ (طبع سعيد) (قبيل باب اذارك الفريضة) ولا يصلى الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أى يكره ذلك على سبيل التداعى بأن يقتدى أربعة بواحد. وفي غنية المتملى ص: ۴۳۲ (طبع سهيل اكيڈمى لاہور) واعلم ان النقل بالجماعة على سبيل التداعى مكروه على ما تقدم ما عدا التراويح.... الخ. (محمد زبير حق نواز عفا اللہ عنہما)

جائز نہیں۔ ایسے شبینہ کا انتظام و اہتمام، اس میں امامت یا اقتداء یا اس میں لوگوں کو دعوت دینا یہ تمام باتیں شرعاً جائز نہیں۔

واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۸/۲۹

(فتویٰ نمبر ۸۸۶/۲۸ ج)

شبینہ کا حکم، جائز شبینہ کس طرح ہو سکتا ہے؟

سوال ۱:- آج کل جو رمضان شریف میں شبینہ ہوتے ہیں، اکثر حفاظ نوافل میں پڑھتے ہیں اور بعض نابالغ بچوں سے پڑھواتے ہیں جبکہ مقتدی بالغ ہوتے ہیں، اور لاؤڈ اسپیکر بھی استعمال ہوتا ہے جس سے اہل محلہ کی نیندیں اڑ جاتی ہیں، نیز سننے والے چند اشخاص ہوتے ہیں، اکثر چائے پانی میں مشغول ہوتے ہیں، اور شور و شغب کا بازار گرم رہتا ہے، نیز ان شبینوں کی سرپرستی علماء کو بھی کرتے دیکھا ہے، کیا مروجہ شبینہ جائز ہے؟ ۲:- شبینہ کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ ۳:- کیا جہری نماز میں لاؤڈ اسپیکر پر پڑھنا زیادہ ثواب ہے جبکہ آواز دُور دُور تک جاتی ہے؟

جواب ۱:- جس قسم کے شبینے کا آپ نے ذکر فرمایا ہے، وہ بلاشبہ مکروہ تحریمی ہے اور اس میں ثواب کے بجائے الٹا گناہ ہے، اول تو نوافل کی جماعت مکروہ تحریمی ہے،^(۱) پھر نابالغ کی اقتداء،^(۲) بلا ضرورت لاؤڈ اسپیکر کا استعمال اور شور و شغب کے ذریعے قرآن کریم کی بے ادبی، یہ سب امور سخت منکرات ہیں اور ان سے پرہیز لازم ہے۔

۲:- جائز شبینہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ تراویح کی جماعت رات بھر جاری رہے، اس میں امام بالغ اور متشرع ہو، تین دن سے کم میں قرآن کریم ختم نہ کیا جائے، تمام لوگ ذوق و شوق اور خشوع و خضوع کے ساتھ قرآن کریم سنتے ہوں، زائد روشنی اور چراغاں سے پرہیز کیا جائے، بلا ضرورت لاؤڈ اسپیکر کا استعمال نہ ہو اور نام و نمود سے کلی اجتناب کیا جائے۔

واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۹

(فتویٰ نمبر ۹۲۲/۲۸ ج)

شبینہ کے جواز کی شرائط

سوال:- مساجد میں رمضان المبارک میں شبینہ ہوتا ہے، بعض ناجائز کہتے ہیں، بعض جائز۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟ شبینہ کے جواز کی شرائط براہ کرم بتادیں۔

(۱) دیکھئے پچھلے صفحے کا حاشیہ نمبر ۲۔

(۲) وفی الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۷۷، ۵۷۸ ولا یصح اقتداء رجل بامرأة و خشی و صبی مطلقاً ولو فی جنازة و نفل علی الأصح، و فی الشامیة تحته و المختار أنه لا یجوز فی الصلوات کلھا الخ.

جواب:- شبینہ تراویح میں ہو، نفلوں میں نہ ہو۔ فضول خرچی، شور و شغب اور نام و نمود سے احتراز کیا جائے، اور اس کی فرائض و واجبات کی طرح پابندی نہ کی جائے تو جائز ہے، اور ان میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو ناجائز ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۸/۹/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۰۰۱/۲۹ ج)

تراویح میں تین بار سورۃ اخلاص پڑھنا

سوال ۱:- کسی مسجد کے امام صاحب فرماتے ہیں کہ تراویح میں آخری پارہ میں سورۃ اخلاص تین مرتبہ پڑھنا درست ہے، جبکہ زید کہتا ہے کہ سورۃ اخلاص کا تین مرتبہ پڑھنا بدعت ہے۔ (سند بہشتی زیور جلد گیارہ)۔

۲:- امام نے تراویح کی دو رکعت کی نیت باندھی، لیکن دوسری رکعت میں التحيات پڑھے بغیر کھڑا ہو گیا، تقریباً پانچ سیکنڈ کے بعد امام صاحب پھر بیٹھ گئے، اور حسب معمول دونوں رکعتیں پوری کر کے سلام پھیر دیا۔ زید کا یہ اعتراض ہے کہ امام صاحب کے گھٹنے اور کمر سیدھی ہو گئی، لہذا چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کر کے چار پوری کرنی چاہئے تھی۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟

جواب ۱:- جماعت کی نماز میں کسی آیت یا سورت کو بار بار پڑھنا فقہاء نے مکروہ لکھا ہے،^(۲) اور آج کل تراویح میں سورۃ اخلاص کو تین بار پڑھنے کا جو التزام کر لیا گیا ہے کہ اسے سنت سمجھتے ہیں، اس سے اس کے بدعت ہونے کا بھی اندیشہ ہے، لہذا اس عمل سے پرہیز ہی کرنا چاہئے۔ بہشتی گوہر میں مسئلہ صحیح ہے اور امداد الفتاویٰ ج: اول ص: ۳۰۴ میں بھی اسی پر فتویٰ ہے۔^(۳)

۲:- امام صاحب نے جو عمل کیا وہ درست ہے، دو رکعت کی فرض نماز میں اور سنن و نوافل میں پوری طرح کھڑے ہونے کے بعد بھی بیٹھ سکتے ہیں۔ زید نے جو مسئلہ بیان کیا وہ چار رکعت کی فرض نماز کے قعدہ اولیٰ سے متعلق ہے، صورت مسئلہ سے اس کا تعلق نہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۲۸/۲۸ ج)

(۱) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۴۶۳ حاشیہ نمبر ۱۔

(۲) وفي الهندية ج: ۱ ص: ۱۰۷ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) اذا كرر آية واحدة مراراً ان كان في الصلوة المفروضة فهو مكروه في حالة الاختيار وأما في حالة العذر والنسيان فلا بأس. هكذا في المحيط. وكذا في غنية المتملى ص: ۴۹۴ (طبع سهيل اكيڈمی لاہور). نیز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۶۶۵ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

(۳) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۲۷، ۳۲۸ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

تراویح میں قرآن پڑھے جانے کے باوجود الگ سے

”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے تراویح پڑھنا

سوال:- ایک مسجد میں تراویح میں باقاعدہ ختم قرآن ہوتا ہے اور بلا اجرت، لیکن اسی مسجد میں کچھ لوگ ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے تراویح پڑھتے ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جب مسجد میں ایک حافظ صاحب قاعدے میں تراویح میں قرآن کریم سنا رہے ہیں تو ان کی تراویح کی موجودگی میں ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ... الخ“ سے الگ تراویح بلا عذر نہ پڑھنی چاہئے، ہاں! اگر کوئی عذر ہو تو اسے بالتفصیل لکھ کر مسئلہ دوبارہ معلوم کر لیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۶/۹/۱۳۹۷ھ

تراویح کو ضروری نہ سمجھنا اور بلا عذر تراویح ترک کرنا

سوال:- ایک صاحب کہتے ہیں کہ تراویح سنت ہے، پڑھے یا نہ پڑھے کوئی گناہ نہیں۔ ایسے شخص کے بارے میں شریعت مطہرہ میں کیا حکم ہے؟

جواب:- تراویح سنت مؤکدہ ہے، اور اس کے بارے میں یہ کہنا کہ پڑھے یا نہ پڑھے کچھ گناہ نہیں، بالکل غلط ہے۔ جو صاحب ایسا کہتے ہیں وہ غلطی پر ہیں^(۱)۔ واللہ سبحانہ اعلم

۳/۱۱/۱۳۹۶ھ

تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن سنت ہے

سوال:- ایک مسجد میں دو جگہ تراویح بیک وقت ہوتی ہے، ان دونوں کی قراءتیں مختلط ہو کر سہو کی وجہ بن جاتی ہیں۔ ان دو اماموں میں سے ایک امام الحی ہے جو ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے اختصار کے ساتھ پڑھتا ہے، قوم کی اکثریت امام الحی کے ساتھ ہے، اور دوسرا حافظ قرآن ہے، وہ ختم کرتا ہے، اپنے عزیز واقارب کو سمجھا کر شریک کرتا ہے، اور قوم کو یہ کہتا ہے کہ یہ مختصر تراویح نہیں ہوتی۔ امام الحی کہتا ہے کہ جب قوم پر ختم قرآن ثقیل ہو تو اس کا ترک افضل ہے۔ الأفضل فی زماننا قدر ما لا یثقل علی القوم۔ اور کہتا ہے کہ ختم قرآن ضرورت دین سے نہیں ہے، اور جب ضروریات دین سے نہ ہو تو اس کو ترک کیا جاسکتا ہے۔

(۱) فی الہندیۃ ج: ۱ ص: ۱۱۲ رجل ترک سنن الصلوٰۃ ان لم یر السنن حقا فقد کفر۔ لآنه ترکھا استخفافا، وان راھا حقا فالصیح انہ یأثم، لآنه جاء الوعد بالترک، وفی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۴۹ (طبع ایچ ایم سعید) رجل ترک سنن الصلوٰۃ الخمس ان لم یر السنن حقا فقد کفر لآنه ترک استخفافا وان رای حقا منهم من قال لا یأثم والصیح انہ یأثم، لآنه جاء الوعد بالترک اهـ۔ وراجع أيضًا الشامیۃ ج: ۱ ص: ۱۰۴ (محمد زبیر)

جواب:- قال فی الدر: والختم مرة سُنَّةً ومرتين فضيلة وثلاثاً أفضل، ولا يترك الختم لكسل القوم لكن فی الاختیار الأفضل فی زماننا قدر ما لا یثقل علیهم، وأقره المصنف وغيره، وفی المجتبى عن الامام لو قرأ ثلاثاً قصاراً أو اية طويلة فی الفرض فقد أحسن ولم یسیئ فما ظنك بالتراویح؟ (الی) من لم یكن عالماً بأهل زمانه فهو جاهل، وأقره الشامی ج: ۱ ص: ۴۷۵^(۱)

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ تراویح میں ایک مرتبہ قرآن کریم ختم کرنا سنت ہے، اور یہ جو فقہاء نے لکھا ہے کہ جب مقتدیوں پر طویل قراءت ثقیل ہو اس وقت چھوٹی سورتوں سے تراویح پڑھنی چاہئے، یہ بالکل مجبوری کی صورت میں ہے، یہ مجبوری ہمارے زمانے میں ایسی نہیں ہے کہ اس کی بناء پر مسجدوں میں اس سنت کو ترک کر دیا جائے، بلکہ تمام مساجد میں قرآن کریم ختم ہوتا ہے اور مقتدی ذوق و شوق سے پڑھتے ہیں، لہذا اس سنت کو مساجد میں بغیر مجبوری کے ترک نہ کرنا چاہئے، بالخصوص جبکہ قرآن کریم سننے کے لئے حافظ موجود ہے تو امام الحی کو چاہئے کہ تراویح اس سے پڑھوائے اور خود ”اَلَمْ تَرَ كَيْفَ“ سے پڑھنے پر اصرار نہ کرے، معاملہ دین کا ہے اس میں خواہ مخواہ انتشار پیدا کرنا درست نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۹/۲۹

(فتویٰ نمبر ۲۹۹۷/۲۷۷ ہ)

تراویح سے متعلق متعدد مسائل

۱:- پہلے سے طے کئے بغیر تراویح کے اختتام پر کچھ دینا

۲:- بچے کو سامع بنانا

۳:- حافظ صاحب کا لقمہ قبول نہ کرنا

۴:- اختتام پر پہلی رکعت میں سورۃ ناس اور دوسری رکعت میں سورۃ بقرہ

کا ابتدائی حصہ پڑھنا

سوال ۱:- رمضان میں تراویح جو حافظ پڑھاتے ہیں، وہ رقم مقرر کر کے پڑھتے ہیں تو کیا نماز جائز ہوگی؟ اگر رقم مقرر نہ کی گئی ہو اور تراویح کے خاتمے پر کچھ رقم دے دی جائے تو وہ نماز جائز ہوگی یا نہیں؟

۲:- حافظ صاحب اپنا سامع ساتھ لائیں جو ایک بچہ ہو، اور تراویح میں سو جائے یا ایسی حرکتیں کرے جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور لقمہ بھی نہ دے، تو ان حافظ صاحب کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے؟

۳:- اگر حافظ صاحب لقمہ قبول نہ کریں اور متکبرانہ الفاظ استعمال کریں کہ میں ٹھیک پڑھتا ہوں، اگر وہ غلط بھی پڑھیں تو لقمہ نہ لیں، تو کیا یہ نماز جائز ہوگی؟

۴:- اگر سورہ ناس پہلی رکعت میں پڑھی جائے اور سورہ بقرہ دوسری رکعت میں تو اس سے نماز ٹھیک ہوگی یا نہیں؟

۵:- اگر پیش امام، نماز میں لقمہ قبول نہ کرے تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے؟ جبکہ وہ بار بار غلطیاں کرتا ہو۔

جواب ا:- اُجرت طے کر کے تراویح سنانا بالکل ناجائز ہے^(۱)، اس سے بہتر ہے کہ لوگ عام امام کے پیچھے ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ“ سے تراویح پڑھ لیں۔ جو حافظ اُجرت لے کر تراویح سناتا ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے، البتہ جو نماز اس کے پیچھے پڑھ لی وہ ہوگئی، اعادہ واجب نہیں۔

پہلے سے طے کئے بغیر تراویح کے اختتام پر کچھ دے دینا جائز ہے، بشرطیکہ یہ بات اتنی معروف و مشہور نہ ہوگئی ہو کہ طے کئے بغیر بھی طے سمجھی جاتی ہو۔

۲:- بچے کو سامع بنا کر پہلی صف میں کھڑا کرنے کی ضرورت گنجائش ہے، اس بچے سے اگر کبھی غلطی ہو جائے تو درگزر کرنا اور فہمائش کرنا چاہئے، محض اس بناء پر امام یا حافظ کے خلاف فتنہ کھڑا کرنا درست نہیں۔

۳:- حافظ صاحب کو صحیح لقمہ قبول کرنا چاہئے اور اس کو ذاتی عزت و وقار کا مسئلہ نہیں بنانا چاہئے، البتہ اس سے نماز میں خلل نہیں آتا، تاوقتیکہ حافظ صاحب نے کوئی مفسد صلوٰۃ غلطی نہ کی ہو۔

۴:- ٹھیک ہوگی، اس میں کوئی گناہ نہیں، البتہ ختم قرآن کے علاوہ دوسری نمازوں میں بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ ناس نہ پڑھے^(۲)۔

۵:- نماز کا صحیح ہونا یا نہ ہونا غلطیوں کی نوعیت پر منحصر ہے، بعض غلطیوں سے نماز فاسد ہو جاتی

(۱) دیکھئے حوالہ سابقہ ص: ۴۶۰ حاشیہ نمبر ۱۔

(۲) وفي غنية المتمملى شرح المنية ص: ۴۹۴ (طبع سهيل اكيذمي لاهور) وفي الولوالجية: من يختم القرآن في الصلاة اذا فرغ من المعوذتين في الركعة الأولى يركع ثم يقوم في الركعة الثانية ويقرأ بفتحة الكتاب وشي من سورة البقرة، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: خير الناس الحال المرتحل، أى الخاتم المفتتح.

ہے اور بعض سے نہیں ہوتی، لہذا ہر غلطی کا حکم الگ پوچھنا چاہئے، اور جو حافظ صاحب کثرت سے غلطیاں کرتے ہوں اور صحیح لقمہ بھی قبول نہ کرتے ہوں ان کے بجائے کوئی اچھے حافظ صاحب تلاش کرنے چاہئیں، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بعض غلطیاں مفسد نماز کر جائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳۹۷/۱۹/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۹۶۷/۲۸ ج)

داڑھی منڈانے والے کی اقتداء میں تراویح پڑھنا

سوال:- رمضان میں اکثر حافظ جو مساجد میں قرآن شریف سناتے ہیں، داڑھی نہیں رکھتے یا ان کی شرعی داڑھی نہیں ہوتی، تو کیا اس قسم کے حفاظ کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے؟ فرض نماز اور نماز تراویح دونوں کے لئے از روئے فقہ حنفی کیا حکم ہے؟

جواب:- جو شخص داڑھی منڈاتا ہو یا شرعی مقدار سے کم داڑھی رکھتا ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔^(۱) تراویح اور فرض نمازوں کا ایک ہی حکم ہے، البتہ جو نماز ایسے شخص کے پیچھے پڑھ لی گئی وہ ادا ہو گئی۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۳۸/۳۹ ہ)

کھڑے ہو کر تراویح پڑھنے کے بعد عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھنا

سوال:- سنا ہے چاہے کوئی بوڑھا ہو یا جوان اگر وہ نماز تراویح شروع ہی سے کھڑے ہو کر پڑھنی شروع کر دے تو تمام نماز تراویح کھڑے کھڑے ہی ادا کرنا ہوگا، کسی بھی حالت میں بیٹھ کر پوری کرنا جائز نہیں، جبکہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ ایسا نہیں، اگر عذر ہو تو بیٹھ سکتا ہے۔

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰ (طبع ایچ ایم سعید) ويكره امامه عبد وفاسق، وفي الشامية (قوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر. وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۳۸. وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۸. واما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومحنة الرجال فلم يبحه أحد، وأخذ كلها فعل يهود الهند ومجوس الأعاجم الخ.

(۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۶۲ (طبع ایچ ایم سعید) صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة الخ.

جواب:- آپ نے ٹھیک سمجھا ہے، اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ تراویح کھڑے ہو کر شروع کرنے کے بعد کسی بھی حالت میں بیٹھ کر پوری کرنا جائز نہیں، وہ درست نہیں کہتے۔ واقعہ یہ ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت عذر پر موقوف ہے، اگر عذر شروع ہی سے ہو تو شروع ہی سے بیٹھ کر نماز پڑھے، اور اگر بیچ میں پیش آئے تو بیچ میں بیٹھ جانا بھی جائز ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۸ھ

(فتویٰ نمبر ۹۷۱/۲۸ ج)

تراویح کی رکعتوں کی تعداد

سوال:- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ تراویح پڑھی ہیں یا بیس؟ اور بیس تراویح کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تراویح کے بارے میں مختلف روایات ہیں، صحابہ کرامؓ کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح بیس رکعتیں پڑھی جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کو جاننے والا صحابہؓ سے زیادہ کوئی نہیں ہو سکتا، اس لئے بیس رکعات تراویح پڑھنا چاہئے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۲۳ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفي مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۲۹ (ولو مرض في أثناء الصلوة بنى بما قدر) يعني لو شرع في الصلوة صحيحاً قائماً فحدث به مرض يمنعه عن القيام صلى ما بقى قاعداً يركع ويسجد، ولو افتتحها قاعداً للعجز يركع ويسجد فقد روى القيام بنى قائماً عند الشيخين. وفيه أيضاً ج: ۱ ص: ۲۰۱ ولو قعد بعد ما افتتحه قائماً جاز عند الامام استحساناً لأنه أسهل من الابتداء ويكره لو بلا عذر عنده.... الخ.

(۲) وفي مصنف ابن أبي شيبة ج: ۲ ص: ۳۹۴ عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة. وكذا في التعليق الحسن ص: ۵۲. وفي تلخيص الحبير في أحاديث الرافعي الكبير ج: ۲ ص: ۵۰۹ (حديث) أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالناس عشرين ركعة ليلتين، فلما كان في الليلة الثالثة اجتمع الناس فلم يخرج اليهم ثم قال من الغد خشيت أن تفرض عليكم فلا تطيقوها. وفي كنز العمال: فصلى بهم عشرين ركعة. ص: ۲۸۴. وفي السنن للبيهقي ج: ۲ ص: ۴۹۶ عن يزيد بن خصيفة عن سائب ابن يزيد قال: كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة. وفي آثار السنن ج: ۲ ص: ۵۵ عن عبدالعزیز بن رفیع وفي مؤطا امام مالک ص: ۴۰ عن يزيد بن رومان أنه قال: كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة. وفي عمدة القاری ج: ۱ ص: ۳۷ ان عبدالله بن مسعود كان يصلي عشرين ركعة. وراجع أيضاً فتح الباری ج: ۴ ص: ۲۱۹، واثار السنن ج: ۱ ص: ۵۵، والشامية ج: ۲ ص: ۴۵ وغنية المتملى ص: ۴۰۶ (طبع سهيل اكيذمي لاهور) وغنية الطالبين ص: ۴۶۳ والجواهر النقي ج: ۲ ص: ۴۹۶ والمفاتيح لأبواب التراويح، امداد الأحكام ج: ۱ ص: ۶۳۷. (محمد زبير)

تراویح میں شرکت کے لئے عورتوں کا مسجد جانا

سوال :- یہاں رمضان میں عورتوں کا خیال ہے کہ مسجد میں جا کر حافظ صاحب کا تراویح میں قرآن سنیں، وہاں پردے کا انتظام ہوگا، مردوں کی صفوں کے بعد عورتوں کے لئے پردے کا انتظام ہوگا، کیا یہ جائز ہے؟

جواب :- عورتوں کا مسجد میں جا کر جماعت میں شریک ہونا مکروہ تحریمی ہے، اور اس سے کوئی نماز مستثنیٰ نہیں، خاص طور سے مردوں کی تلاوت قرآن سننے کا مقصد موجودہ حالات میں زیادہ تر حسن صوت ہوتا ہے، جو اور زیادہ موجب فتنہ ہے، و کرہ لهن حضور الجماعة الا للعجوز فی الفجر والمغرب والعشاء، والفتویٰ الیوم علی الکراہۃ فی کل الصلوٰۃ لظہور الفساد، کذا فی الکافی عالمگیریۃ ج: ۱ ص: ۹۳۔^(۱)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۲/۱۱ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۲۳۲ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

www.ahlehad.org

﴿فصل فی الوتر﴾ (وتر سے متعلق مسائل)

وتر کا وقت اور طریقہ

سوال :- وتر کس طرح اور کب پڑھتے ہیں؟ اس کی کتنی رکعتیں ہیں اور ان تمام باتوں کے دلائل کیا ہیں؟

جواب :- وتر کا وقت عشاء کی نماز کے فوراً بعد شروع ہو جاتا ہے، اور فجر سے پہلے کسی بھی وقت پڑھ سکتے ہیں۔^(۱) اس کی تین رکعتیں ہیں، دو رکعتوں پر قعدہ کر کے التبیات پڑھیں اور کھڑے ہو جائیں، پھر تیسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے بعد کوئی سورت ملائیں،^(۲) اس کے بعد کانوں تک ہاتھ اٹھا کر دُعاے قنوت پڑھیں۔^(۳)

اور وتر سے پہلے عشاء کی دو رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں،^(۴) اور بعد میں دو رکعات نفل ہیں، اور جو شخص تہجد میں اُٹھنے کا عادی ہو، اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وتر تہجد کے وقت پڑھے،^(۵) اور ان تمام باتوں کے دلائل مفصل کتابوں میں موجود ہیں، یہ فتویٰ میں پوچھنے کی بات نہیں۔ واللہ اعلم
(فتویٰ نمبر ۱۵۶/۲۸ الف)

(۱) وفی الدر المختار کتاب الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۶۱ (طبع سعید) (و) وقت (العشاء والوتر منه الى الصبح ولكن لا يصح ان يقدم عليها الوتر).

(۲) وفی التنبیہ مع شرحه ج: ۲ ص: ۵ (طبع سعید) وهو ثلاث ركعات بتسليمه وبقراء في كل ركعة منه فاتحة الكتاب وسورة الخ.

(۳) وفی اثار السنن باب رفع اليدين عند قنوت الوتر ص: ۱۶۹ (مکتبہ امدادیہ ملتان) عن عبد الله أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر قل هو الله أحد ثم يرفع يديه فيقنت قبل الركعة. رواه البخاري. وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۲ باب الوتر والنوافل (طبع ایچ ایم سعید) ويكبر قبل ركوع ثالثة رافعا يديه كما مر وقنت فيه.

(۴) وفی الدر المختار باب الوتر والنوافل ج: ۲ ص: ۱۲، ۱۳ (طبع سعید) (وسن) مؤكداً أربع قبل الشهر وركعتان بعد العشاء.

(۵) (والمستحب) تأخير الى آخر الليل لوائق بالانتباه، والا فقبل النوم. الدر المختار کتاب الصلوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۶۹ (طبع سعید). وفی الشامیة تحته أى يستحب تأخيرہ، لقوله صلى الله عليه وسلم من خاف أن لا يوتر من آخر الليل فليوتر أوله، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلوٰۃ آخر الليل مشهودة وذلك أفضل رواه مسلم والترمذی وغيرهما، وتماه في الحلية وفي الصحيحين "اجلعلوا آخر صلاتكم وترا" والأمر للندب بدليل ما قبله بحر.

شافعی امام کے پیچھے حنفی کے وتر پڑھنے کا حکم

سوال:- شافعی امام کے پیچھے وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے تو کن شرائط کے تحت؟
براہ کرم تفصیلی طور پر آگاہ فرمائیں۔

جواب:- شافعی کے پیچھے حنفی کی اقتداء چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

۱:- حنفی کے مذہب کے مطابق شافعی کی نماز میں کوئی مفسد نماز فعل نہ ہو۔

۲:- حنفی مقتدی کو یقین ہو کہ شافعی امام جائز و ناجائز کے اہم مختلف فیہ مسائل میں احتیاط سے

کام لیتا ہے، مثلاً بہتے ہوئے خون کے نکلنے سے وضو کر لیتا ہے، اور اگر اسے اس کا یقین ہو کہ امام احتیاط نہیں کرتا تو نماز صحیح نہ ہوگی، اور اگر اس سلسلے میں کچھ معلوم نہیں کہ احتیاط کرتا ہے یا نہیں، تو نماز مکروہ ہوگی۔

۳:- وتر میں اقتداء کرنے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ تین رکعتوں کو دو سلاموں کے

ساتھ نہ پڑھے (جیسا کہ ان کا مذہب ہے)، اور اس میں مقتدی کو اپنا قنوت ”اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ السَّخ“ رکوع کے بعد پڑھنا چاہئے، پہلے نہیں، کیونکہ شافعی امام بھی رکوع کے بعد پڑھے گا، اور اس مسئلے میں اس کی متابعت کرنا ضروری ہے۔

ان تمام مسائل کے دلائل کتب فقہ سے حسب ذیل ہیں:-

۱:- درمختار میں ہے: ومخالف كشافعى (يعنى يكره الاقتداء به) لكن فى وتر البحر ان

تيقن المراعاة لم يكره، أو عدمها لم يصح وان شك كره. اور علامہ شامیؒ اس کے تحت فرماتے ہیں:

هذا هو المعتمد، لأن المحققين جنحوا اليه، وقواعد المذهب شاهدة عليه، وقال كثير من

المشائخ: ان كان عادته مراعاة مواضع الخلاف جاز والا فلا، ذكره السندى.

(شامی ج: ۱ ص: ۵۲۶)

(ومثله فى شرح الكنز للعيني ج: ۱ ص: ۴۶)۔

۲:- درمختار میں ہے: (وصح الاقتداء فيه) (يعنى الوتر) ففي غيره أولى ان لم يتحقق

منه ما يفسدها فى اعتقاده فى الأصح كما بسطه فى البحر (بشافعى) مثلاً (لم يفصله بسلام)

لا ان فصله (على الأصح) فيهما للاتحاد وان اختلف الاعتقاد. (رد المحتار ج: ۱ ص: ۶۲۵)

(۱) شامی ج: ۱ ص: ۵۲۲، ۵۲۳ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) رمز الحقائق، شرح العینی علی کنز الدقائق، باب الوتر والنوافل ج: ۱ ص: ۴۵ (طبع ادارة القرآن کراچی)۔

(۳) الدر المختار باب الوتر والنوافل ج: ۱ ص: ۷، ۸ (طبع سعید)۔

۳:- فی الدر المختار: ویأتی المأموم بقنوت الوتر ولو بشافعی یقنت بعد الركوع، لأنه مجتهد فيه، وقال الشامي تحت قوله: (ولو بشافعی الخ) أي ویقنت بدعاء الاستعانة لا دعاء الهداية. وقال تحت قوله (لأنه مجتهد فيه الخ) والظاهر أن المراد من وجوب المتابعة فی قنوت الوتر بعد الركوع المتابعة فی القيام فيه لا فی الدعاء. (شامی ج: اول ص: ۶۲۶) (۱)

تنبیہ:- جو شرط ہمارے یہاں شافعی کے پیچھے اقتداء میں ہے کہ کوئی مفسد نماز لازم نہ آئے، وہی شرط شافعی حضرات کے یہاں حنفی کے پیچھے نماز پڑھنے میں ہے، جیسا کہ علامہ عینیؒ نے شرح کنز میں لکھا ہے: الشافعی أيضًا يقول بمثله في حق الحنفی فيقول: لا يجوز اقتداء الشافعی الحنفی الا اذا كان يحتاط في موضع الخلاف۔

پھر چند سطروں کے بعد ہے: يجوز اقتداء الحنفی بالشافعی والشافعی بالحنفی وكذا بالمالکی والحنبلی ما لم يتحقق من امامه ما يفسد صلواته في اعتقاده. (عینی ج: ۱ ص: ۴۶)۔ (۲)

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۷۹/۱۲/۲۰ھ
(۳)
۱۴/جون ۱۹۶۰ء

الجواب صحیح
محمد شفیع عفا اللہ عنہ

شافعی کے پیچھے حنفی کا وتر پڑھنا

سوال:- جناب مولانا تقی صاحب! ایک مسئلہ معلوم کرنا ہے، افریقہ میں اکثر شافعی مسجدیں ہیں، وہاں حنفی مسلک کے لوگ بھی نماز پڑھتے ہیں، جب وتر کا مسئلہ آتا ہے تو حنفی اگر شافعی مسلک کے امام کے پیچھے تراویح کے بغیر وتر پڑھیں تو صحیح ہے یا علیحدہ جماعت کرنا ضروری ہے؟ مہربانی فرما کر اس مسئلہ کا جواب مندرجہ ذیل پتے پر دیں۔ ٹکٹ کے پیسے لفافے کے اندر نہیں بھیجے کیونکہ یہ قانوناً جرم ہے۔

احمد رحمت اللہ

(دار السلام، تنزانیہ)

جواب:- شافعی حضرات چونکہ وتر دو سلاموں کے ساتھ پڑھتے ہیں اور حنفی مسلک میں اس

(۱) شامی ج: ۲ ص: ۸، ۹ (طبع سعید)۔

(۲) شرح العینی علی الكنز المسمی برمز الحقائق باب الوتر والنوافل ج: ۱ ص: ۴۵ (طبع ادارة القرآن کراچی)۔

(۳) یہ فتویٰ حضرت والا دامت برکاتہم کی تمرین افتاء (درجہ تخصص) کی کاپی سے لیا گیا ہے۔

طرح نماز نہیں ہوتی، اس لئے حنفی حضرات کو چاہئے کہ وہ وتر میں ان کے ساتھ شامل نہ ہوں، بلکہ اپنی نماز علیحدہ ادا کریں، تراویح ان ہی کے ساتھ ادا کر لیا کریں اور وتر کے وقت علیحدہ ہو جائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۹/۹/۱۵ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۰۹/۳۱ ج)

مسجد میں دو جگہ تراویح ہونے کی بناء پر وتر کی دو جماعتوں کا حکم

سوال:- مسجد میں دو جگہ تراویح، اندر اور چھت پر ہوتی ہیں، سب نمازی اندر والے امام کی اقتداء میں فرض پڑھتے ہیں، البتہ وتر کی جماعتیں اندر اور چھت پر علیحدہ علیحدہ ہوتی ہیں، کیونکہ تراویح کی دونوں جماعتیں الگ الگ وقت پر ختم ہوتی ہیں، کیا اس طرح وتر کی دو جماعتیں کرانا جائز ہے؟

جواب:- صورت مسئلہ میں الگ الگ وتر کی جماعتیں جائز ہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۱/۱۰/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۴۷/۳۲ ج)

وتر میں دُعائے قنوت بھول جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال:- وتر میں دُعائے قنوت بھول جائے تو کیا حکم ہے؟

جواب:- دُعائے قنوت واجب ہے، اگر وہ بھولے سے چھوٹ جائے تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔^(۲)

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۰۰/۱۸ الف)

الجواب صحیح

محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۹، ۴۰ وظهر بهذا أن المذهب الصحيح صحة الاقتداء بالشافعي في الوتر ان لم يسلم على رأس الركعتين وعدمها ان سلم. والله الموفق للصواب. وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۷، ۸ وصح الاقتداء فيه بشافعي مثلاً (لم يفصله بسلام) لا أن فصله (على الأصح فيهما) للاتحاد وان اختلف الاعتقاد. وفي رد المحتار (قوله: على الأصح فيهما) أي في جواز أصل الاقتداء فيه بشافعي، وفي اشتراط عدم فصله خلافاً لما في الارشاد من أنه لا يجوز أصلاً باجماع أصحابنا.... الخ.

(۲) وفي الدر المختار باب الوتر والنوافل ج: ۲ ص: ۹ (ولو نسيه) أي القنوت.... (سجد للسهو).

﴿فصل فی قضاء الفوائت﴾ (قضا نمازوں سے متعلق مسائل کا بیان)

حیض کی مخصوص صورت کی بناء پر نمازوں کی قضاء

سوال:- ایک عورت کو حیض کا خون ڈھائی دن مسلسل آتا ہے، اس کے بعد معمولی سا آنے لگتا ہے، تین دن کے بعد بالکل بند ہو جاتا ہے، پھر چوتھے دن بالکل خون نظر نہیں آتا، پانچویں دن دوپہر کو تھوڑا سا آکر بند ہو جاتا ہے۔ عورت نماز، روزہ کس طرح ادا کرے؟

جواب:- صورت مسئلہ میں یہ پانچوں دن حیض شمار ہوں گے، ان کی نمازیں معاف ہیں اور روزوں کی قضا فرض ہے، اور اگر اس کی ہمیشہ عادت ایسی ہی ہے، تب تو وقت موقوف میں اسے نہ نماز پڑھنی چاہئے، نہ روزہ رکھنا چاہئے، اور اگر ہمیشہ عادت ایسی نہیں، پہلی بار ایسا ہوا ہے تو چونکہ اس کو یہ معلوم نہیں کہ پاکی کے بعد پھر خون آئے گا، اس لئے اگر وہ غسل کر کے روزہ رکھے گی تو گناہ نہ ہوگا، البتہ یہ روزے معتبر نہ ہوں گے، ان کی قضا لازم ہوگی۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۶۱/۲۸ ج)

فوت شدہ نمازوں کی قضا لازم ہے

سوال:- جوانی کے عالم میں، میں دین کی طرف سے غافل رہا اور بہت ساری نمازیں قضا ہوتی رہیں، میں ہر ادا نماز کے ساتھ اسی وقت کی ”قضائے عمری“ کی نیت سے فرض (اور وتر بھی) ادا کرتا رہا ہوں کہ شاید اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں گردن بچ جائے۔

میں حال ہی میں ایک کتاب ”مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت“ جو چار جلدوں پر مشتمل ہے، منگوا کر پڑھ رہا ہوں۔ مرحوم علامہ حبیب الرحمن کاندھلوی اس کے مؤلف ہیں، پہلی جلد کے مقدمے میں ”موضوع احادیث کی معرفت کے اصول“ میں تحریر کیا گیا ہے کہ جس حدیث میں ”قضائے عمری“ کے بارے میں تذکرہ ہو وہ حدیث جھوٹی ہوگی، علامہ حبیب الرحمن صاحب نے یہ بات شاہ عبدالعزیز دہلوی کی کتاب ”عجالة نافلة“ سے نقل کی ہے۔ میں پہلی جلد کے مقدمے کے کچھ حصے کی

فوٹو اسٹیٹ کا پی ارسال خدمت کر رہا ہوں (صفحہ: ۳۱، پیرا گراف: ۵) یہ کتاب پڑھنے کے بعد میں نے قضاے عمری پڑھنا موقوف کر دیا ہے کہ کہیں یہ بدعت کے زمرے میں نہ آجائے۔ آپ کی رہنمائی کی ضرورت ہے۔

جواب:- محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا خط ملا، میں سفر پر ہونے کی وجہ سے جواب قدرے تاخیر سے دے رہا ہوں، اس لئے معذرت خواہ ہوں۔

مولانا حبیب الرحمن صدیقی کاندھلوی صاحب مرحوم اب دُنیا میں نہیں ہیں، لہذا ان کے بارے میں کچھ کہنے کے لئے بہت احتیاط کی ضرورت ہے، لیکن دینی ضرورت کی وجہ سے اتنا کہے بغیر چارہ نہیں کہ وہ غیر متوازن، انتہا پسند ذہن کے حامل تھے، جس کی بناء پر انہیں اپنے انفرادی نظریات پر اتنا اصرار تھا کہ وہ ساری اُمت کے علماء، فقہاء اور محدثین میں سے کسی کو خاطر میں لانے کے لئے تیار نہ تھے، چنانچہ انہوں نے متعدد مسائل میں جمہور اُمت سے الگ راستہ اختیار کیا۔

قضاے عمری کے بارے میں جو بات انہوں نے لکھی ہے، وہ بھی ایسی ہی ہے، اُمت کے جمہور فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جو نمازیں قضا ہو گئی ہوں حتی المقدور ان کی ادائیگی لازم ہے، حدیث میں فوت شدہ نمازوں کے قضا کرنے کا حکم ہے، اور اس میں کم یا زیادہ کی کوئی تفصیل نہیں، یہ بات بھی واضح ہے کہ پچھلے گناہوں سے توبہ کا لازمی حصہ یہ ہے کہ جن غلطیوں کی تلافی ممکن ہو، ان کی تلافی کی جائے، لہذا آپ جو قضاے عمری پڑھتے تھے، وہ دُرست تھی، اور اسے بدعت سمجھ کر چھوڑنا دُرست نہیں ہے، آپ یہ عمل جاری رکھیں۔^(۱)

والسلام

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۲۱/۵/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۴۳۴/۷۷)

قضاے عمری کی شرعی حیثیت

سوال:- ڈاکٹر فرحت ہاشمی صاحبہ درس قرآن دیتے ہوئے اس بات پر بہت زور دیتی ہیں کہ ”قضاے عمری“ کا جو مسئلہ لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی شخص نے بہت عرصے تک نمازیں نہ پڑھی ہوں، پھر وہ نماز شروع کرے تو اسے قضاے عمری کے طور پر وہ نمازیں قضا کرنی چاہئیں، قرآن و سنت میں اس کی کوئی بنیاد نہیں ہے، بلکہ پچھلی زندگی میں جو نمازیں قضا ہوئی ہوں، ان کی تلافی صرف توبہ سے

(۱) قضاے عمری سے متعلق حضرت والا دامت برکاتہم کا تفصیلی فتویٰ اس کے بعد ملاحظہ فرمائیں۔

ہو جاتی ہے، اتنی ساری نمازیں پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ براہ کرم یہ واضح فرمائیں کہ کیا شریعت میں کچھلی نمازوں کی قضا واقعی ضروری نہیں ہے؟ اور کیا ائمہ اربعہ یا فقہائے کرام میں سے کسی کا مذہب یہ ہے کہ نمازیں زیادہ قضا ہو جائیں تو ان کی تلافی صرف توبہ سے ہو جاتی ہے، اور قضاے عمری پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے؟ اگر ان صاحبہ کا بتایا ہوا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہے تو کیا ان کے درس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے؟ نیز اگر قضاے عمری ضروری ہے تو اس کا صحیح طریقہ کیا ہے؟

جواب:- صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالکؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد

مروی ہے:-

من نسی صلاة فليصل اذا ذكرها، لا كفارة لها الا ذلك.

جو شخص کوئی نماز پڑھنا بھول جائے تو اس پر لازم ہے کہ جب بھی اسے یاد آئے، وہ نماز پڑھے، اس کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں۔ (صحیح بخاری، کتاب المواقیت باب نمبر ۳۷ حدیث نمبر: ۵۹۷)^(۱)
صحیح مسلم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ان الفاظ میں مروی ہے:-

اذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عز وجل يقول: اقيم الصلوة لذكري.

جب تم میں سے کوئی شخص نماز سے سو جائے یا غفلت کی وجہ سے چھوڑ دے تو جب بھی اسے یاد آئے وہ نماز پڑھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ: "اقيم الصلوة لذكري" (میری یاد آنے پر نماز قائم کرو)۔ (صحیح مسلم، آخر کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۱۵۶۹)^(۲)

اور سنن نسائی میں مروی ہے:-

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يرقد عن الصلاة أو يغفل عنها، قال: كفارتها أن يصلّيها اذا ذكرها. (سنن النسائی، کتاب المواقیت، باب فیمن نام عن صلاة ص: ۱۷۱)^(۳)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو نماز کے وقت سو جائے یا غفلت کی وجہ سے چھوڑ دے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب بھی اسے نماز یاد آئے وہ نماز پڑھے۔

ان احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اصول بیان فرمادیا کہ جب کبھی انسان کوئی نماز وقت پر نہ پڑھے تو اس کے ذمے لازم ہے کہ تنبیہ ہونے پر اس کی قضا کرے، خواہ یہ نماز

(۱) ج: ۱ ص: ۸۴ (طبع قدیمی کتب خانہ).

(۲) ج: ۱ ص: ۲۴۱ (ایضاً).

(۳) ج: ۱ ص: ۱۰۰ (ایضاً).

بھول سے چھوٹی ہو، سو جانے کی وجہ سے یا غفلت کی وجہ سے۔ صحیح مسلم اور سنن نسائی کی روایتوں میں اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت قرآن ”وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“^(۱) کا حوالہ دے کر یہ بھی واضح فرمادیا کہ یہ آیت قرآنی نماز کی قضا پڑھنے کے حکم کو بھی شامل ہے، اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب انسان کو اللہ تعالیٰ کا یہ فریضہ ادا کرنے پر تنبیہ ہو، اسے نماز ادا کرنی چاہئے۔

یہ اصول بیان کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں کی کوئی تعداد مقرر نہیں فرمائی کہ اتنی تعداد میں نمازوں کی قضا واجب ہے، بلکہ ایک عام حکم بیان فرمادیا کہ جو نماز بھی چھوٹ جائے اس کی قضا واجب ہے۔ چنانچہ جب غزوہ خندق کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی نمازیں چھوٹیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کی قضا فرمائی، جس کا واقعہ حدیث کی تمام کتابوں میں تفصیل سے آیا ہے، اس موقع پر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ اگر اس سے زیادہ نمازیں چھوٹ جائیں تو ان کی قضا واجب نہیں، یہ ایک مسلم اصول ہے کہ قرآن و سنت کی طرف سے جب کوئی عام حکم آجاتا ہے تو اس کے ہر ہر جزئیے کے لئے الگ حکم نہ دیا جاسکتا ہے، نہ اس کی ضرورت ہے، مثلاً قرآن کریم نے رمضان کے روزوں کی فرضیت کا ذکر کرنے کے بعد یہ فرمادیا ہے کہ:-

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ.^(۲)

تم میں سے جو شخص مریض ہو یا سفر پر ہو تو دوسرے دنوں میں اتنی ہی گنتی پوری کرے۔

اس آیت کریمہ میں یہ عام حکم دے دیا گیا ہے کہ جب روزے بیماری یا سفر کی وجہ سے نہ رکھے جاسکے ہوں تو بعد میں ان کی قضا کر لی جائے، اس میں یہ نہیں بتایا گیا، نہ اس کے بتانے کی ضرورت تھی کہ ایک ماہ کے روزے چھوٹنے کا یہ حکم ہے یا دو رمضانوں کے روزے چھوٹنے کا، بلکہ ایک عام حکم دے دیا گیا ہے جو روزے چھوٹنے کی تمام صورتوں کو شامل ہے۔ اب اگر کسی شخص کے دو رمضان کے روزے چھوٹ گئے ہوں اور وہ اس دلیل کا مطالبہ کرے کہ دو رمضان کے روزے چھوٹنے کے لئے کوئی الگ حکم ہونا چاہئے، تو جس طرح اس کا مطالبہ غلط اور جاہلانہ مطالبہ ہوگا، اسی طرح زیادہ نمازوں کی قضا کے لئے الگ دلیل کا مطالبہ بھی اتنا ہی غلط مطالبہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عام حکم سے استثناء کا دعویٰ کرے تو دلیل اس کے ذمے ہے کہ وہ قرآن و سنت کی کسی دلیل سے مستثنیٰ ہونا ثابت کرے، ورنہ جب تک قرآن و سنت میں کوئی استثناء مذکور نہ ہو، عام حکم اپنی جگہ قائم رہے گا۔

چنانچہ نمازیں قضا پڑھنے کا جو حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا احادیث میں دیا

ہے اس کی بنیاد پر تمام فقہائے اُمت نے تصریح فرمائی ہے کہ چھوٹی ہوئی نمازیں کتنی زیادہ ہوں، ان کی قضا ضروری ہے، مشہور حنفی عالم علامہ ابن نجیمؒ حنفی کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

فالأصل فيه ان كل صلاة فاتت عن الوقت بعد ثبوت وجوبها فيه فانه يلزم قضاؤها،

سواء تركها عمدًا أو سهوًا أو بسبب نوم، وسواء كانت الفوائت كثيرة أو قليلة.

(البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۴۱ طبع مكة المكرمة)^(۱)

اس سلسلے میں اُصول یہ ہے کہ ہر وہ نماز جو کسی وقت میں واجب ہونے کے بعد چھوٹ گئی ہو، اس کی قضا لازم ہے، چاہے انسان نے وہ جان بوجھ کر چھوڑی ہو یا بھول کر، یا نیند کی وجہ سے، اور چاہے چھوٹی ہوئی نمازیں کم ہوں یا زیادہ ہوں۔

یہ موقف صرف حنفی علماء کا نہیں ہے، بلکہ شافعی، مالکی، حنبلی تمام مکاتب فکر اس پر متفق ہیں، امام مالکؒ فرماتے ہیں:-

من نسي صلوات كثيرة أو ترك صلوات كثيرة فليصل على قدر طاقته، وليذهب

الى حوائجه، فاذا فرغ من حوائجه صلى أيضًا ما بقى عليه حتى يأتي على جميع ما نسي أو ترك.

(المدونة الكبرى للإمام مالك ج: ۱ ص: ۲۱۵ طبع دار الكتب العلمية بيروت)

جو شخص بہت سی نمازیں پڑھنا بھول گیا ہو، یا اس نے بہت سی نمازیں چھوڑ دی ہوں، اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی طاقت کے مطابق وہ چھوڑی ہوئی نمازیں پڑھے، اور اپنی ضروریات کے لئے چلا جائے، لیکن جب ضروریات سے فارغ ہو تو پھر باقی نمازیں پڑھتا رہے، یہاں تک کہ وہ تمام نمازیں پوری کر لے جو وہ بھول گیا تھا یا اس نے چھوڑ دی تھیں۔

امام مالکؒ کے اس قول کی تشریح اور مزید تفصیل کرتے ہوئے مالکی عالم علامہ دسوقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

فيكفي أن يقضى في اليوم الواحد صلاة يومين فأكثر، ولا يكفي قضاء صلاة يوم في

يوم إلا إذا خشي ضياع عياله أن قضى أكثر من يوم في يوم، وفي أجوبة ابن رشد انه إنما أمر بتعجيل قضاء الفوائت خوف معاجلة الموت، وحينئذ فيجوز التأخير لمدة بحيث يغلب على

الظن وفأوه بها فيها. (حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج: ۱ ص: ۲۶۳ طبع دار الفكر بيروت)

اتنا کافی ہے کہ ایک دن میں دو دن یا زیادہ کی نمازیں قضا کر لے، اور یہ کافی نہیں ہے کہ ایک دن میں صرف ایک دن کی نمازیں قضا کرے، الا یہ کہ اسے ایک دن سے زیادہ نمازیں قضا کرنے

کی صورت میں اپنے عیال کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو، اور علامہ ابن رشد کے جوابات میں یہ مذکور ہے کہ قضا پڑھنے میں جلدی کرنے کا حکم اس خطرے کی بناء پر دیا گیا ہے کہ موت نہ آجائے، لہذا اتنی مدت تک مؤخر کرنا جائز ہے جس میں غالب گمان یہ ہو کہ اس میں نمازیں پوری ہو جائیں گی۔

امام احمد بن حنبل کے مذہب میں بھی قریب قریب یہی بات کہی گئی ہے، علامہ مرداوی جو امام احمد کے مذہب کے قابل اعتماد ترین ناقل ہیں، فرماتے ہیں:-

(ومن فاتته صلوات لزمه قضاؤها على الفور) هذا المذهب نص عليه جماهير الأصحاب وقطع به كثير منهم: قوله "لزمه قضاؤها على الفور" مقيد بما اذا لم يتضرر في بدنه أو معيشته يحتاجها، فان تضرر بسبب ذلك سقطت الفورية.

(الانصاف للمرداوى ج: ۱ ص: ۴۴۲ طبع احیاء التراث العربی بیروت)

اور جس شخص کی بہت سی نمازیں چھوٹ گئی ہوں، اس پر ان کی فی الفور قضا کرنا واجب ہے، یہی مذہب ہے جس کی تصریح کی گئی ہے، اور حنبلی اصحاب کی بھاری اکثریت کا یہی کہنا ہے (قضا نمازیں فوراً ادا کرنی ضروری ہے)۔ اور بہت سوں نے قطعی طور پر یہی کہا ہے.... البتہ فوری ادائیگی کا لازم ہونا اس شرط کے ساتھ مقید ہے کہ اس کے نتیجے میں اس کو جسم یا ضروری معیشت میں نقصان نہ ہو، اگر نقصان ہو تو فوری ادائیگی کا حکم ساقط ہو جائے گا (بلکہ تاخیر سے ادا کرنا جائز ہوگا)۔

امام شافعی کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر نمازیں کسی عذر سے چھوٹی تھیں تو فوری ادائیگی کے بجائے تاخیر سے ادا کرنا جائز ہے، لیکن کسی عذر کے بغیر چھوٹی تھیں تو فوراً ادا کرنا ضروری ہے:-

(من فاتته).... (مکتوبہ) فاکثر (قضی) ما فاتہ بعذر أو غیرہ، نعم غیر المعذور يلزمه

القضاء فوراً، ويظهر أنه يلزمه صرف جميع زمنه القضاء ما عدا ما يحتاج لصرفه فيما لا بد منه.

(فتح الجواد ج: ۱ ص: ۲۲۳ طبع شركة مصطفى البابي مصر)

جس شخص کی ایک یا زیادہ فرض نمازیں چھوٹ گئی ہوں، اس پر ضروری ہے کہ جو نمازیں چھوٹی ہیں ان کی قضا کرے، چاہے نمازیں کسی عذر سے چھوٹی ہوں یا بغیر عذر کے، ہاں! جس شخص نے بغیر کسی عذر کے نمازیں چھوڑی ہوں اس پر قضا فوری طور سے واجب ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ اس کو اپنا پورا وقت قضا پڑھنے میں صرف کرنا چاہئے، سوائے اتنے وقت کہ جو اسے اپنی لازمی ضروریات کے لئے درکار ہو۔

علامہ ابن تیمیہ نے بھی فقہائے کرام کے یہ مذاہب نقل کر کے ان سے اتفاق کیا ہے، فرماتے ہیں:-

ومن عليه فائتة فعليه أن يبادر الى قضاءها على الفور سواء فاتته عمدًا أو سهوًا عند جمهور العلماء كمالك وأحمد وأبي حنيفة وغيرهم، وكذلك الراجح في مذهب الشافعي أنها اذا فاتت عمدًا كان قضاؤها واجبًا على الفور.

(فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ج: ۲۳ ص: ۲۵۹ مطابع الرياض)

جس شخص کے ذمے کوئی چھوٹی ہوئی نماز ہو، اس پر واجب ہے کہ وہ اسے ادا کرنے میں فوری طور سے جلدی کرے، چاہے وہ نماز جان بوجھ کر چھوڑی ہو یا بھول سے، یہی جمہور علماء مثلاً امام مالک، امام احمد اور امام ابوحنیفہ کا موقف ہے، اور امام شافعی کے مذہب میں بھی رائج یہی ہے کہ اگر جان بوجھ کر نماز چھوڑی ہے تو اس کو فوراً ادا کرنا واجب ہے۔
علامہ ابن تیمیہ سے پوچھا گیا کہ:-

رجل عليه صلوات كثيرة فاتته، هل يصلّيها بسننها؟ أم الفريضة وحدها؟
جس شخص کے ذمے بہت سی نمازیں قضا ہوں، وہ انہیں ادا کرتے ہوئے سنتیں بھی پڑھے؟ یا صرف فرض پڑھے؟
علامہ ابن تیمیہ نے جواب دیا:-

المسارعة الى قضاء الفوائت الكثيرة أولى من الاشتغال عنها بالنوافل، وأما مع قلة الفوائت فقضاء السنن معها حسن.
(فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ج: ۲۲ ص: ۱۰۴)
جب چھوٹی ہوئی نمازیں بہت ساری ہوں تو ان کو قضا کرنا نفلوں میں مشغول ہونے سے بہتر ہے، البتہ اگر چھوٹی ہوئی نمازیں کم ہوں تو ان کے ساتھ سنتوں کو قضا کرنا اچھا ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ فقہائے کرام کے درمیان یہ مسئلہ تو زیر بحث آیا ہے کہ چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا تنبیہ ہوتے ہی فوراً واجب ہو جاتی ہے یا اس میں تاخیر کر سکتے ہیں؟ اور تاخیر کی صورت میں کتنی نمازیں روزانہ قضا کرنی ضروری ہیں؟ نیز یہ کہ صرف فرض نمازیں قضا کی جائیں یا سنتیں بھی؟ اور قضا کرتے ہوئے نمازوں میں ترتیب کا لحاظ ضروری ہے یا نہیں؟ لیکن اس مسئلے میں معروف فقہائے کرام کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نمازیں خواہ کتنی زیادہ ہوں، ان کی قضا انسان کے ذمے واجب ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق قرآن کریم کی آیت: ”وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“ کے مفہوم میں یہ بات داخل ہے کہ تنبیہ ہونے پر انسان چھوٹی ہوئی نمازیں قضا کرنے کی فکر کرے، اور قرآن و سنت کی کوئی دلیل ایسی نہیں ہے جو زیادہ نمازوں کو قضا کرنے کی ضرورت نہ ہونے پر دلالت کرتی ہو، یوں بھی یہ عجیب و غریب موقف ہے کہ جو شخص کم نمازیں قضا

کرے اس پر تو ادائیگی واجب ہو، لیکن زیادہ نمازیں چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہو؟ پھر کون ہے جو کم نمازوں اور زیادہ نمازوں کی تعداد مقرر کر کے یہ کہے کہ اتنی نمازوں کے بعد قضا واجب نہیں ہے۔

یہ بات بالکل واضح ہے کہ ہر انسان پر بالغ ہونے کے بعد نماز پڑھنا فرض ہو جاتا ہے، اور یہ فریضہ تمام شرعی فرائض میں سب سے زیادہ مؤکد اور اہم ہے، اور یہ بھی ایک مُسَلَّم اُصول ہے کہ اگر کوئی فریضہ قطعی دلائل سے ثابت ہو تو اسے انسان کے ذمے سے ساقط کرنے کے لئے کم از کم اتنے ہی مضبوط دلائل کی ضرورت ہوتی ہے، اور یہاں قطعی دلائل تو درکنار، کوئی کمزور سے کمزور دلیل بھی ایسی نہیں ہے جس کی بنیاد پر یہ کہا جاسکے کہ جو نمازیں انسان کے ذمے فرض ہوئی تھیں، اس کی غفلت اور لاپرواہی کی وجہ سے ان کی فرضیت ختم ہو گئی ہے۔

لہذا یہ کہنا کہ اگر فوت شدہ نمازیں بہت زیادہ ہو گئی ہوں تو ان کی قضا لازم نہیں، قرآن و سنت کے واضح دلائل اور ان پر مبنی فقہائے اُمت کے اتفاق کے بالکل خلاف ایک گمراہانہ بات ہے، اور نماز جیسے اہم فریضے کو محض اپنی رائے کی بنیاد پر ختم کر دینے کے مرادف ہے، اور یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ فوت شدہ نمازوں کے لئے بس توبہ کر لینا کافی ہے، اس لئے کہ توبہ کی قبولیت کی لازمی شرط یہ ہے کہ انسان اپنی غلطی کی جتنی تلافی بس میں ہو، وہ تلافی بھی ساتھ ساتھ کرے۔

قضائے عمری کی موضوع احادیث

یہاں یہ واضح کر دینا بھی مناسب ہے کہ اُصول حدیث کی بعض کتابوں میں موضوع احادیث کی علامتیں بیان کرتے ہوئے قضائے عمری کی حدیث کی مثال دی گئی، مثلاً حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ موضوع احادیث کی پانچویں علامت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-
 پنجم آنکہ مخالف مقتضی عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ آں را تکذیب نمایند، مثل قضائے عمری۔
 یعنی: پانچویں علامت یہ ہے کہ وہ حدیث عقل و شریعت کے تقاضوں کے خلاف ہو اور قواعد شرعیہ اس کی تکذیب کرتے ہوں، مثلاً قضائے عمری کی حدیث۔

(عجالتہ نافعہ ص: ۲۴ خاتمہ، طبع نور محمد کتب خانہ کراچی)

ہو سکتا ہے کہ کسی ناواقف یا جاہل آدمی کو اس سے یہ مغالطہ ہو کہ پچھلی عمر کی نمازیں قضا کرنا بے اصل ہے، اور اس بارے میں جو احادیث آئی ہیں وہ موضوع ہیں۔ اس لئے یہ وضاحت ضروری ہے کہ بعض غیر مستند وظائف وغیرہ کی کتابوں میں کچھ ایسی موضوع حدیثیں آگئی ہیں جن میں یہ کہا گیا ہے کہ کسی خاص دن میں صرف ایک نماز قضا پڑھ لی جائے تو اس سے ستر سال کی نمازیں ادا ہو جاتی

ہیں، محدثین اس قسم کی روایات کو ”قضائے عمری“ کا نام دیتے ہیں، اور ان احادیث کو انہوں نے موضوع قرار دیا ہے، مُلّا علی قاریؒ ”موضوعات“ پر اپنی مشہور کتاب میں لکھتے ہیں:-

حدیث: ”من قضی صلاة من الفرائض فی اخر جمعة من شهر رمضان کان ذلک جابراً لکل صلاة فائتة فی عمره الی سبعین سنة“ باطل قطعاً، لأنه مناقض للاجماع علی أن شیئاً من العبادات لا یقوم مقام فائتة سنوات.

یہ روایت کہ ”جو شخص رمضان کے آخری جمعے میں ایک فرض نماز قضا پڑھ لے تو ستر سال تک اس کی عمر میں جتنی نمازیں چھوٹی ہوں، ان سب کی تلافی ہو جاتی ہے“ یہ روایت قطعی طور پر باطل ہے، اس لئے کہ یہ حدیث اجماع کے خلاف ہے، اجماع اس پر ہے کہ کوئی بھی عبادت سا لہا سال کی چھوٹی ہوئی نمازوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی ہے۔ (الموضوعات الکبریٰ ص: ۳۵۶، طبع مکتبہ اثریہ شیخوپورہ) اور علامہ شوکانیؒ لکھتے ہیں:-

حدیث ”من صلی فی اخر جمعة من رمضان الخمس الصلوات المفروضة فی الیوم واللیلة قضت عنه ما أخل به من صلاة سنته“ هذا موضوع لا اشکال فیہ.

یہ حدیث کہ ”جو شخص رمضان کے آخری جمعے میں دن رات کی پانچ فرض نمازیں پڑھ لے، ان سے اس کے سال بھر کی جتنی نمازوں میں خلل رہا ہو، ان سب کی قضا ہو جاتی ہے“ کسی شک کے بغیر موضوع ہے۔ (الفوائد المجموعة للشوکانی ج: ۱ ص: ۵۴، نمبر ۱۱۵، مطبع السنة المحمدیة قاہرہ)

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کی مذکورہ بالا عبارت میں قضائے عمری کی جن روایات کو موضوع قرار دیا گیا ہے، ان سے مراد ”قضائے عمری“ کے بارے میں اس قسم کی روایات ہیں، جو ایک نماز یا چند نمازوں کو عمر بھر کی نمازوں کے قائم مقام قرار دیتی ہیں، اور علاوہ اس کے کہ اس قسم کی روایات کی کوئی سند نہیں ہے، ان کے موضوع ہونے کی وجہ مُلّا علی قاریؒ نے یہ بھی بیان فرمائی ہے کہ ایک یا چند نمازیں سا لہا سال کی فوت شدہ نمازوں کی تلافی نہیں کر سکتیں، اور اس پر اُمت کا اجماع ہے، لہذا اگر کسی کو ان احادیث کو موضوع قرار دینے سے یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ ”قضائے عمری“ کا تصور ہی بے بنیاد ہے اور پچھلی نمازوں کی قضا لازم نہیں تو اس کا منشأ جہالت کے سوا کچھ نہیں۔

قضائے عمری کا صحیح طریقہ

قرآن و سنت اور فقہائے کرامؒ کے اتفاق کی روشنی میں یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ جس مسلمان نے اپنی عمر کی ابتداء میں نمازیں اپنی غفلت یا لاپرواہی کی وجہ سے نہ پڑھی ہوں اور بعد

میں اسے تنبیہ اور توبہ کی توفیق ہو، اس کے ذمے یہ ضروری ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نمازوں کا محتاط حساب لگا کر انہیں ادا کرنے کی فکر کرے۔ امام مالکؒ، امام احمدؒ اور امام شافعیؒ تینوں بزرگ تو اس بات پر متفق ہیں کہ اگر نمازیں کسی عذر کے بغیر چھوڑی ہیں تو تنبیہ ہونے کے بعد اس کا فرض ہے کہ وہ ان نمازوں کی ادائیگی فوراً کرے، اور صرف ضروری حاجتوں کا وقت اس سے مستثنیٰ ہوگا، لیکن فقہائے حنفیہ نے کہا ہے کہ چونکہ انسان اپنی وسعت کی حد تک ہی کا مکلف ہے اس لئے قضا نماز پڑھنے میں اتنی تاخیر جائز ہے جو انسان کی معاشی اور دوسری حاجتوں کو پورا کرنے کے لئے درکار ہو، درمختار میں ہے:-

(أو يجوز تأخير الفوائت) وان وجبت على الفور (لعذر السعي على العيال وفي الحوائج على الأصح).
(ابن عابدین ج: ۱ ص: ۵۴۳) (۱)

چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا پڑھنے میں تاخیر جائز ہے، اگرچہ ان کا وجوب علی الفور ہوتا ہے، مگر عیال کے لئے معاش کے انتظام اور دوسری حاجتوں کے عذر کی وجہ سے تاخیر کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:-

(۲) فيسعى ويقضى ما قدر بعد فراغه ثم وثم الى أن تتم.

لہذا ایسا شخص اپنے کام کرتا رہے اور فارغ ہونے کے بعد جتنی نمازیں پڑھ سکے، قضا کرتا رہے، یہاں تک کہ تمام نمازیں پوری ہو جائیں۔ (ایضاً)

بعض علماء نے مزید آسانی کے لئے یہ طریقہ بتایا ہے کہ انسان روزانہ ہر فرض نماز کے ساتھ اسی وقت کی ایک قضا نماز پڑھ لیا کرے، اس طرح ایک دن میں پانچ نمازیں ادا ہو جائیں گی، البتہ جب موقع ملے اس سے زیادہ بھی پڑھتا رہے، فرماتے ہیں:-

وفوره مع كل فرض فرض، اذ لم يجب في اليوم أداء أكثر من خمس، فكذا القضاء، فان زاد أو جمع الخمس فحسن. (البحر الزخار لأحمد ابن المرتضى ج: ۱ ص: ۷۳ طبع صنعاء)
اور قضا نمازوں کی فوری ادائیگی کا طریقہ یہ ہے کہ ہر فرض کے ساتھ ایک فرض پڑھا جائے، کیونکہ ایک دن میں پانچ سے زیادہ نمازیں اداء میں ضروری نہیں تو قضاء کو بھی اس پر قیاس کر لیا جائے، لیکن اگر کوئی زیادہ نمازیں پڑھے یا پانچ نمازیں اکٹھی پڑھ لے تو اچھا ہے۔

البتہ قضا پڑھنے میں نیت کا خیال رکھا جائے، یعنی واضح طور پر قضا کی نیت کی جائے، مثلاً فجر کی قضا پڑھ رہے ہیں تو یہ نیت کرے کہ میرے ذمے فجر کی جو سب سے پہلی نماز واجب ہے اس کی قضا پڑھ رہا ہوں۔

نمازوں کا فدیہ

قرآن کریم میں روزوں کا فدیہ بیان فرمایا گیا ہے، یعنی جو لوگ روزے رکھنے کی بالکل طاقت نہ رکھتے ہوں، نہ آئندہ ایسی طاقت پیدا ہونے کی اُمید ہو، ان کے لئے قرآن کریم نے حکم دیا ہے کہ وہ ایک روزے کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائیں، لیکن نماز کے لئے قرآن کریم یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں ایسا کوئی حکم مذکور نہیں ہے، البتہ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ انہیں ادا نہ کر رہا ہو، اسے چاہئے کہ وہ یہ وصیت کر دے کہ اگر میں یہ نمازیں ادا نہ کر پایا اور اسی حالت میں میرا انتقال ہو گیا تو میرے ترکہ سے ان نمازوں کا فدیہ ادا کر دیا جائے، اور وہ فدیہ بھی روزے کے فدیہ کے حساب سے، یعنی ایک نماز کا فدیہ ایک مسکین کا کھانا (یا پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت کا صدقہ) ادا کیا جائے، امام محمدؒ نے یہ حکم احتیاط کے طور پر دیا ہے، اور کہا ہے کہ اگرچہ نمازوں کے فدیہ کا ذکر قرآن و سنت میں نہیں ہے مگر روزے پر قیاس کر کے یہ حکم نکالا گیا ہے، لہذا اُمید ہے کہ ان شاء اللہ اس طرح انسان کی ذمہ داری پوری ہو جائے گی، (دیکھئے رد المحتار ج ۱: ص ۵۴۱)۔^(۱)

لیکن یاد رہے کہ یہ وصیت ترکہ کے ایک تہائی حصے تک نافذ ہوگی، یعنی اگر روزوں یا نماز کا کل فدیہ اس کے کل مال کا ایک تہائی یا اس سے کم ہو تب تو ورثاء کے ذمے واجب ہوگا کہ وہ فدیہ ادا کریں، اگر فدیہ کی مقدار ایک تہائی سے بڑھ گئی تو زائد مقدار میں وصیت پر عمل کرنا ورثاء کے ذمے لازم نہیں ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے روزے یا نماز کے فدیہ کی وصیت نہ کی تو ورثاء کے ذمے ضروری نہیں ہے کہ وہ یہ فدیہ ادا کریں، البتہ عاقل و بالغ ورثاء اپنے حصے میں سے رضا کارانہ طور پر فدیہ ادا کریں تو یہ ان کا احسان ہوگا، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید ہے کہ ان شاء اللہ مرحوم کو معاف فرمادیں گے۔

خلاصہ

یہ ہے کہ انسان سے جو نمازیں چھوٹ گئی ہوں، ان کی قضا اس کے ذمے لازم ہے، صرف توبہ کر لینے سے وہ معاف نہیں ہوتیں، خواہ کتنی زیادہ ہوں، البتہ وہ اگر روزانہ پانچ نمازوں کی قضا کرنا شروع کر دے اور جب زیادہ پڑھنے کا موقع ملے، زیادہ بھی پڑھے، اور ساتھ ہی یہ وصیت بھی کر دے کہ جو نمازیں میں اپنی زندگی میں ادا نہ کر سکوں ان کا فدیہ میرے ترکہ سے ادا کیا جائے، تو اُمید ہے کہ ان شاء اللہ اس کا یہ عمل اللہ تعالیٰ قبول فرما کر اس کی کوتاہی کو معاف فرمادیں گے، قضائے عمری کا صحیح

طریقہ یہی ہے۔ اور یہ کہنا کہ قضائے عمری پڑھنے کی کوئی ضرورت نہیں، صرف توبہ کافی ہے، گمراہی کی بات ہے، اور جو شخص نماز جیسے بنیادی فریضے میں محض اپنی رائے سے کسی دلیل کے بغیر اس قسم کی گمراہانہ بات کی تلقین اور اس پر اصرار کرے، اس کے درس پر ہرگز اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۳/رجب ۱۴۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۵۵/۵۰۰)

ایام حیض کی نمازوں کی قضا لازم نہیں

سوال:- عورت حیض و نفاس کی حالت میں نماز نہیں پڑھ سکتی، تو کیا از روئے حدیث یا فقہ

بعد غسل طہارت از حیض و نفاس اس عورت پر نماز کی قضا واجب ہے یا معاف ہے؟

جواب:- حیض و نفاس کی حالت میں عورت جو نمازیں چھوڑتی ہے اس کی قضا اس پر واجب

نہیں بلکہ وہ نمازیں معاف ہیں، البتہ اس حالت میں جو روزے چھوٹے ہوں ان کی قضا واجب ہے۔^(۱)

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۵/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۴۵۱ ب)

قضا نمازوں کی ادائیگی ضروری ہے

سوال:- زید نے جب سے ہوش سنبھالا ہے اور جب سے بالغ ہوا ہے اس کے بعد اب

اس کی عمر تقریباً چالیس پینتالیس سال ہے، اس دوران فرائض، واجبات کی ادائیگی میں کوتاہی ہوتی

رہی، اس طرح کچھ حقوق العباد بھی اس کے ذمے ہیں، اب زید تلافی کرنا چاہتا ہے، کیا صورت ہے؟

جواب:- حقوق العباد کی کوتاہی کی تلافی تو صرف اس طرح ہو سکتی ہے کہ جن جن لوگوں

کے حقوق تلف کئے ہیں ان کے مالی حقوق یا تو ان کو ادا کرے یا ان سے معاف کروائے، اور غیر مالی

حقوق بھی معاف کروائے، اور نماز روزوں کا طریقہ یہ ہے کہ جتنے نماز روزے رہ گئے ہیں ان کا ٹھیک

ٹھیک حساب کرے، اور اگر ٹھیک ٹھیک حساب ممکن نہ ہو تو محتاط اندازہ لگائے، اور اس کی قضا شروع

کردے اور ساتھ ہی یہ وصیت کر دے کہ اگر میں ان کی قضا نہ کر سکوں تو ان کا فدیہ میرے ترکہ سے ادا

کیا جائے، پھر اگر زندگی میں ادائیگی مکمل ہو جائے تو یہ وصیت کاٹ دے،^(۲) زکوٰۃ کا بھی اسی طرح

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۳ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۱۰۴۸ ج)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۹۱ (ويمنع صلوٰۃ) مطلقاً ولو سجدة شكر (وصوما) وجماعاً (وتقصيه لزوما دونها للحرج) وفي الشامية قوله صلوٰۃ.... تسقط للحرج وقوله وتقضيه أى الصوم على التراخي فى الأصح.

(۲) مکمل تفصیل سابقہ فتویٰ ص: ۴۷۷ تا ۴۸۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔

﴿فصل فی سجود السہو﴾

(سجدہ سہو کے مسائل کا بیان)

سورۃ فاتحہ، سورۃ اور رکعتوں میں شک کی دو صورتوں کا حکم

سوال :- مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص کی عمر ۸۰ سال سے زیادہ ہے، طویل عرصے سے مختلف امراض و عوارض میں مبتلا ہے، حرکت کرنے اور چلنے پھرنے سے معذور ہے، بیٹھ کر نماز ادا کرتا ہے، اور غیر معمولی ضعف و نقاہت کی بناء پر قویٰ بہت کمزور ہو گئے ہیں، حافظہ اور یادداشت کی قوت بھی کمزور ہو گئی، نماز میں بہت سہو ہوتا ہے اور اکثر ہوتا ہے، کبھی رکعتوں کی تعداد میں شبہ ہوتا ہے کہ ایک ہوئی یا دو یا تین ہوئی یا چار، کبھی یہ شبہ ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھی ہے یا نہیں؟ اور پھر سورت ملائی ہے یا نہیں؟ رُکوع کیا ہے یا نہیں؟ سجدہ ایک کیا ہے یا دو؟ سجدہ سہو کیا ہے یا نہیں؟ غرض اس قسم کی مختلف صورتیں پیش آتی ہیں، امکانی سعی اور احتیاط کے باوجود حدیث النفس میں ابتلا اور سہو کی صورت پیش آ جاتی ہے، اس پر نہ تو وہ یہ قسم کھا سکتا ہے کہ اس قسم کی غلطی ہوئی، اور نہ یہ قسم کھا سکتا ہے کہ نہیں ہوئی، نہ یقین اور ظن غالب ہوتا ہے، البتہ شبہ اور احتمال ترک کا ضرور ہوتا ہے۔

دریافت طلب یہ ہے کہ کیا شبہ اور احتمال کی طرف سے صرف نظر کر لی جائے اور مطلق التفات ہی نہ کیا جائے؟ مثلاً ظہر کی چار سنتوں میں پہلی رکعت میں شبہ ہوا کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری، تو پہلی رکعت میں دوسری کے احتمال پر اور دوسری رکعت میں دوسری ہی کے شبہ پر اور تیسری رکعت میں چوتھی رکعت کے احتمال پر اور چوتھی رکعت میں چوتھی کے شبہ پر التحیات پڑھے؟ غرض یہ ہے کہ احتیاطاً التحیات پڑھے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اور یہی شبہ ہونے پر کہ سورۃ فاتحہ پڑھی اور سورت ملائی ہے یا نہیں؟ احتیاطاً سورۃ فاتحہ پڑھ لے اور سورت ملا لے؟ اور سجدہ سہو کرنے کے بعد نہ کرنے کا شبہ ہو تو احتیاطاً سجدہ سہو کر لے وغیرہ وغیرہ کیا کیا جائے؟

۲:- کیا اس قسم کی تمام صورتوں میں اقل کا اعتبار کر کے احتیاطاً دوبارہ سورۃ فاتحہ پڑھ لے اور

سورۃ ملانے سے اور سجدہ سہو کر لینے سے نماز صحیح ہو جاتی ہے؟ اور فاسد اور واجب الاداء تو نہیں ہو جاتی؟

جواب ۱:- اگر شبہ ایسا ہوتا ہے کہ دونوں احتمال ذہن میں برابر معلوم ہوتے ہیں تو ہر جگہ اقل کا اعتبار کریں^(۱)، اور ہر اس رکعت پر قعدہ کریں جس کے آخری رکعت ہونے کا احتمال ہو^(۲)، اور جس رکعت میں قعدہ اولیٰ ہونے کا محض احتمال ہو، اس پر بیٹھنا ضروری نہیں، مثلاً ظہر کی پہلی رکعت ہی میں شک ہو گیا کہ پہلی ہے یا دوسری؟ تو پہلی سمجھ کر نماز جاری رکھیں، اور اس رکعت پر نہ بیٹھیں، تیسری پر بھی اس لئے بیٹھیں کہ اس کے آخری رکعت ہونے کا احتمال ہے^(۳)، پھر آخر میں سجدہ سہو کریں۔

۲:- احتیاطاً دوبارہ فاتحہ پڑھنے اور سورۃ ملانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی، البتہ سجدہ سہو میں یہ تفصیل ہے کہ اگر آخر کی دو رکعتوں میں ایسا کیا تو سجدہ سہو بھی واجب نہیں، اسی طرح اگر پہلی دو رکعتوں میں سورت کے بعد سورۃ فاتحہ مکرر پڑھی تو بھی سجدہ سہو واجب نہیں، ہاں! اگر سورت سے پہلے سورۃ فاتحہ مکرر پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا، اور سجدہ سہو کے بعد نماز درست ہو جائے گی۔ کذا فی رد المحتار^(۴) والعالمگیریہ (ج ۱ ص ۱۲۶)۔^(۵)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۶/۱۱/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۸۰/۳۷۰)

قراءت میں عدم ترتیب سے سجدہ سہو لازم نہیں

سوال:- نماز میں قراءت کے اندر ترتیب قائم نہ رہے تو کیا سجدہ سہو لازم ہوگا؟

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۷/۱۰/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۵۱/۲۸ ج)

(۱) ۳ تا ۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۹۳ (طبع سعید) (وان کثر) شکہ (عمل بغالب ظنہ ان کان) له ظن للخرج (والا أخذ بالأقل) ليقينه وقعد في كل موضع توهمه موضع قعوده) ولو واجبا لتلا يصير تاركاً فرض القعود أو واجبه وفي الشامية (قوله والا) أي وان لم يغلب على ظنه شيء، فلو شك انها أولى الظاهر أو ثانیته يجعلها الأولى ثم يقعد لاحتمال انها الثانية ثم یصلی رکعة ثم يقعد لما قلنا ثم یصلی رکعة ويقعد لاحتمال انها الرابعة ثم یصلی أخرى ويقعد لما قلنا.... الخ. وفي الهدایة ج: ۱ ص: ۲۵۲ وان لم یکن له رأى بنی علی یقین لقوله علیه السلام من شک فی صلوته فلم یدر أثلاثا صلی أم أربعاً بنی علی الأقل.... الخ.

(۲) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۲۶۰، ۲۶۱ وكذا ترك تكريرها قبل سورة الأوليين، وفي الشامية فلو قرأها في ركعة من الأوليين مرتين وجب سجود السهو لتأخير الواجب وهو السورة.... قال في شرح المنية قيد بالأولين لأن الاقتصار على مرة في الآخرين ليس بواجب حتى لا يلزمه سجود السهو بتكرار الفاتحة فيهما سهواً، ولو تعمده لا يكره. (۵) وفي الهندية ج: ۱ ص: ۱۲۶ ولو كررها في الأوليين يجب عليه سجود السهو بخلاف ما لو أعادها بعد السورة أو كررها في الآخرين. وفي البحر الرائق ج: ۲ ص: ۹۳ (طبع سعید) وذكر قاضي خان وجماعة انها ان قرأها مرتين على الولااء وجب السجود وان فصل بينهما بالسورة لا يجب وصححه الزاهدی للزوم تأخير السورة في الأول لا في الثاني.... الخ. نیز دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۶۷، ۳۶۸.

(۶) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۸۰ (طبع سعید) (ويجب).... بترك واجب. وفي الشامية قوله بترك واجب أي من واجبات الصلوة الأصلية لا كل واجب اذ لو ترك ترتيب السور لا يلزمه شيء مع كونه واجباً.... الخ. وكذا في الهندية ج: ۱ ص: ۱۲۶. (محمد بيرحق نواز)

تسمیہ کے ترک سے سجدہ سہو لازم نہیں

سوال:- سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد شک ہو جاتا ہے کہ پوری فاتحہ پڑھی ہے یا کچھ رہ گیا ہے جس کے باعث دوبارہ پڑھا کرتا ہوں جو دیر کا باعث ہوتی ہے، کیا حکم ہے؟

جواب:- ایک مرتبہ فاتحہ دھیان کے ساتھ دہرایا کریں، بعد میں شک پیدا ہو تو اس کی پرواہ نہ کریں تا وقتیکہ غلطی کا یقین کامل نہ ہو، نماز ہو جائے گی۔

سوال:- نماز کی پہلی رکعت میں اکثر شبہ ہوتا ہے کہ بسم اللہ شریف الحمد سے پہلے پڑھی یا نہیں؟ کیا بسم اللہ نہ پڑھنے سے نماز فاسد ہوگی؟ اور بسم اللہ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ سجدہ سہو تو واجب نہ ہوگا؟

جواب:- اگر بسم اللہ سہواً چھوٹ جائے تو نماز ہو جاتی ہے، سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوتا۔^(۱)

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۲/۳ھ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

تأخیر رکن کی وہ مقدار جس سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

سوال:- ”البلاغ“ کے شمارے میں زیر عنوان ”اپنی نماز درست کیجئے“ میں ہے: مسئلہ نمبر ۳:- ”اگر آپ غلطی سے پہلی یا تیسری رکعت میں بیٹھ گئے تو فوراً کھڑے ہو جائیں، اگر بیٹھ کر اتنی دیر گزر گئی کہ جس میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہا جاسکے تو سجدہ سہو کرنا ضروری ہے، ورنہ نہیں۔“ بحوالہ کتب محقق فرمائیں تاکہ تسلی ہو، کیونکہ کبیری میں اس کے خلاف کی تصریح ہے، یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کی مقدار کی تاخیر کی قید نہیں ہے۔

عبارت یہ ہے: ولو قام فی الصلوٰۃ الرباعیۃ الی الركعة الخامسة أو قعد بعد رفع رأسه من السجود فی الركعة الثالثة أو قام الی الرابعة فی المغرب، أو الثالثة فیہ أو فی الفجر أو قعد بعد رفعه من الركعة الأولى فی جمیع الصلوات یجب علیہ سجود السہو بمجرد القیام فی صورة وبمجرد القعود فی صورة لتأخیر الواجب وهو التشہد أو السلام فی صورة القیام وتأخیر الرکن وهو القیام فی صورة القعود، اھ۔^(۲)

(۱) وفي الدر مع الرد ويجب.... بترك واجب سهواً. وفي الشامية ج: ۲ ص: ۸۰ واحتراز بالواجب عن السنة كالثناء والتعوذ ونحوهما. وكذا في الهندية ج: ۱ ص: ۱۲۶.
(۲) غنية المتملى ص: ۴۵۸ (طبع سهيل اكيذمي لاهور).

جواب:- اس مسئلے میں احقر کو بھی شک تھا، اس لئے ایک مرتبہ اس کی تحقیق لکھ کر والد ماجد حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہم العالی کو دکھادیا تھا، موصوف نے اس کی تصدیق فرما کر اسے امداد الفتاویٰ جلد اول (صفحہ: ۳۵۲ طبع جدید کراچی) کا جزو بنادیا تھا۔^(۱) اس تحقیق کا حاصل یہی ہے کہ مجرد قعود سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ مقدارِ رکن تاخیر سے واجب ہوتا ہے، جس کی تعیین تین تسبیحات سے کی گئی ہے۔

علامہ طحاویؒ مراقی الفلاح کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں: وهو مقدار بثلاث تسبیحات۔ (ج: ۱ ص: ۲۵۸، طبع نور محمد کتب خانہ) ”اس کی مقدار تین بار سبحان اللہ کہنے کو مقرر کیا گیا ہے۔“ تفصیل کے لئے تو امداد الفتاویٰ کے مذکورہ حاشیہ کی طرف رجوع فرمائیں^(۲)، یہاں علامہ شامیؒ کی ایک تصریح ذکر کر دیتا ہوں، درمختار میں ہے کہ:-

”ویکبر للنهوض على صدور قدميه بلا اعتماد وقعود استراحة ولو فعل لا بأس“
اس کے تحت علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: قال شمس الأئمة الحلواني الخلاف في الأفضل حتى لو فعل كما هو مذهبن لا بأس به عند الشافعي ولو فعل كما هو مذهبه لا بأس به عندنا ولا ينافي هذا ما قدمه الشارح في الواجبات حيث ذكر منها ترك قعود قبل ثمانية ورابعة لأن ذاك محمول على القعود الطويل۔ (رد المحتار ص: ۴۷۳، مطبوعہ استنبول)^(۳)۔ لہذا جتنی مقدار شوافع کے یہاں بطور جلسہ استراحت مستحب ہے، اس سے ہمارے نزدیک سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔

والسلام

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۸/۲/۱۹ھ

تأخیر رکن کی کتنی مقدار سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے؟

(ایک رکن کی مقدار تاخیر سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے یا ایک تسبیح کی مقدار تاخیر سے؟ مفصل تحقیق)

عبارات ذیل زیر بحث مسئلے میں قابل غور ہیں:-

۱:- قال فی ملتقى الأبحر ويجب ان قرأ فی ركوع أو قعود أو قدم ركنا أو آخره أو كرّره أو غير واجباً أو تركه كر كوع قبل القراءة وتأخير القيام الى الثالثة بزيادة على التشهد، وقال شارحه العلامة شيخ زاده واختلفوا في قدر الزيادة فقال بعضهم بزيادة حرف وكلام

(۱، ۲) سجدہ سہو سے متعلق حضرت والا دامت برکاتہم کی یہ تحقیق اسی فتویٰ کے بعد آگے ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۰۶ (طبع سعید)۔

المصنف يشير الى هذا وقال بعضهم بقدر ركن وهو الصحيح كما في أكثر الكتب.

(۱) (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۴۸)

(۲) ۲- وقال تحته شارحه العلامة ابن عابدین بقدر ركن. (بالحوالة المسطورة)

۳- قال الامام ظهير الدين المرغينانی لا يجب بقوله اللهم صل على محمد وانما

(۳) المعتبر مقدار ما يؤدي فيه ركننا كذا في الظهيرية. (برجندی شرح وقاية ج: ۱ ص: ۱۴۹)

۴- قال ابن البزاز الكردری سها في صلوته انها الظهر أو العصر أو غير ذلك ان

تفكر قدر ما يؤدي فيه ركن كالركوع لزم وان قليلاً فان شك في صلوۃ صلاها الخ.

(۴) (الجامع الوجيز على هامش الهندية ج: ۳ ص: ۷۰)

ان تمام عبارات سے مشترکہ طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ تاخیر واجب کی مقدار اکثر فقہاء نے یہ قرار دی ہے کہ اتنی دیر تاخیر ہو جائے جس میں کوئی رکن نماز مثلاً رکوع یا سجدہ وغیرہ ادا ہو سکے، اور وہ تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہنے کے وقفے میں ہوتا ہے، بہ صرح الطحطاوی فی حاشیہ علی المراقی حیث قال ولم یبینوا قدر الرکن وعلى قیاس ما تقدم ان يعتبر الرکن مع سنته وهو مقدار بثلاث تسبیحات۔

اس قول کے علاوہ بھی بہت سے اقوال ذکر کئے گئے ہیں جن میں سے یا تو مرجوح ہیں، یا وہ کہ جن کا مال یہی نکلتا ہے، صاحب تنویر الابصار نے اس مسئلے کو دو جگہ ذکر کیا ہے اور بظاہر دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، باب صفة الصلوۃ میں ان کی عبارت یہ ہے: (فان زاد عامدا کرہ) فتجب الاعادة (أو ساهيا وجب علیه سجود السهو اذا قال اللهم صل على محمد) فقط (على المذهب المفتی به لا لخصوص الصلوۃ بل لتأخیر القيام). (شامی ج: ۱ ص: ۴۷۷)۔ اس کے تحت علامہ شامی نے کئی اقوال نقل کر کے بحر، زیلعی، شرح منیہ کبیری، وغیرہ سے اسی کو صحیح قرار دیا ہے، اور علامہ رملی اور شرح منیہ صغیری سے ”وعلى ال محمد“ کی زیادتی کا مرجح ہونا ذکر کیا ہے۔

اور باب سجود السهو میں صاحب تنویر فرماتے ہیں: وتأخیر قیام الى الثالثة بزيادة على التشهد بقدر ركن۔ صاحب درمختار نے لکھا: وقيل بحرف وفي الزيلعي الأصح وجوبه باللهم

(۱) مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۲۰ (طبع دار الكتب العلمية بيروت).

(۲) راجع شرح الوقاية ج: ۱ ص: ۱۸۵ (طبع ايج ايم سعيد).

(۳) الجامع الوجيز على هامش الهندية ج: ۳ ص: ۶۳ (طبع مكتبة رشيدية كوثنه).

(۴) (طبع نور محمد كتب حانه).

(۵) الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۱۰ (طبع ايج ايم سعيد).

صل علی محمد - علامہ ابن عابدینؒ نے اس تعارض کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: (قوله وفي الزيلعي الخ) جزم به المصنف في متنه في فصل اذا اراد الشروع وقال انه المذهب واختاره في البحر تبعاً للخلاصة والخانية والظاهر انه لا ينافي قول المصنف هنا بقدر ركن تأمل. (شامی ج: ۱ ص: ۶۹۴)۔^(۱) جس سے معلوم ہوا کہ ”اللہم صل علی محمد“ اور بقدر رکن، دونوں اقوال کا حاصل اور مآل ایک ہی نکلتا ہے، تو گویا جس جس نے ”اللہم صل علی محمد“ کو مقدارِ تأخیر قرار دیا ہے اس نے بقدر رکن کے قول کے منافی کوئی بات نہیں کہی، وبالعکس۔

رہی وہ عبارت جو منیۃ المصلیٰ میں ہے کہ اگر کوئی شخص پہلی یا تیسری رکعت کے آخر میں بیٹھ جائے تو مطلق بیٹھ جانے ہی سے سجدہ سہو واجب ہو جائے گا، خواہ مقدارِ رکن بیٹھا ہو یا نہیں، اسی طرح اس میں یہ بھی ہے کہ جلسہ استراحت سے سجدہ سہو لازم آجائے گا (کبیری ص: ۴۳۲)، سو اس بارے میں تحقیق وہ ہے جو درمختار اور رد المحتار میں لکھی گئی ہے، وهو هذا:-

۱:- قال العلامة الحصكفي في واجبات الصلوة: وترك قعود قبل ثانية أو رابعة وكل زيادة تتخلل بين الفرضين^(۲) وقال الشامي وكذا القعدة في آخر الركعة الأولى أو الثالثة فيجب تركها ويلزم من فعلها أيضاً تأخير القيام إلى الثانية أو الرابعة عن محله وهذا اذا كانت القعدة طويلة اما الجلسة الخفيفة التي استحباها الشافعي فتركها غير واجب عندنا بل هو الأفضل.^(۳) (شامی ج: ۱ ص: ۴۳۸)

۲:- قال في الدر المختار ويكبر للنهوض على صدور قدميه بلا اعتماد وقعود استراحة ولو فعل لا بأس، وقال الشامي تحته، قال شمس الأئمة الحلواني الخلاف في الأفضل حتى لو فعل كما هو مذهبنا لا بأس به عند الشافعي ولو فعل كما هو مذهبه لا بأس به عندنا كذا في المحيط اهـ. قال في الحلية والأشبه أنه سنة أو مستحب عند عدم العذر ويكره فعله تنزيهاً لمن ليس به عذر اهـ وتبعه في البحر أقول ولا ينافي هذا ما قدمه الشارح في الواجبات حيث ذكر منها ترك قعود قبل ثانية ورابعة لأن ذاك محمول على القعود الطويل.^(۴) (رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۷۳)

اس لئے ان عبارات سے معلوم ہوا کہ دو رکعتوں کے درمیان جلسہ خفیفہ عمداً جائز ہے اور

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۸۱ (طبع ایچ ایم سعید).

(۲) الدر المختار ج: ۱ ص: ۴۷۰ (طبع ایچ ایم سعید).

(۳) رد المحتار ج: ۱ ص: ۴۶۹ (طبع ایچ ایم سعید).

(۴) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۱ ص: ۵۰۶ (طبع ایچ ایم سعید).

شامی کی تصریح کے مطابق ترکِ قعود جو واجب ہے، وہ قعودِ طویل ہے، قصیر نہیں، درایت کا مقتضا بھی یہی ہے کیونکہ یہ فعل عمداً جائز ہے تو سہواً بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے، نیز چونکہ یہ قول ”بقدر رکن“ کی تقدیر کے مطابق ہے اس لئے اسی کو ترجیح ہونا چاہئے، اور جب اس درایت کے ساتھ شامی کی یہ روایت مل گئی تو اس دعویٰ میں مزید قوت پیدا ہو گئی، اور خود علامہ ابراہیم حلبی کی تصریح علامہ شامی نے نقل فرمائی ہے کہ: عن شرح المنیۃ انه لا ینبغی أن یعدل عن الدراية أى الدلیل اذا وافقتها رواية۔

خلاصہ یہ کہ جو مقدار جلسہ استراحت کی شوافع کے یہاں مسنون ہے، اس مقدار تک بیٹھنے سے سجدہ سہو لازم نہ آنا چاہئے، هذا ما بدالی۔

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم بالصواب

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

یکم محرم الحرام ۱۳۸۰ھ

الجواب صحیح

بندہ رشید احمد عفی عنہ

۱۳۸۰/۱/۲ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

۱۳۸۰/۱/۱ھ

(از حاشیہ امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۵۲)

بھولے سے سلام پھیر لینے کے بعد سجدہ سہو کب تک کر سکتے ہیں؟

سوال:- نماز میں معمولی غلطی ہوئی، اور سجدہ سہو کرنا بھول گئے، تو بعد میں نماز کس طرح ادا کریں گے؟ اور نماز کے بعد سجدہ سہو کر سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب:- اگر غلطی ایسی تھی کہ اس کی وجہ سے سجدہ سہو کرنا واجب تھا تو سلام پھیرنے کے بعد جب تک کوئی مفسد فعل نہ کیا ہو، سجدہ سہو کر سکتے ہیں، اس کے بعد نماز پوری کر سکتے ہیں، اور اگر کوئی مفسد نماز فعل کر لیا، مثلاً کوئی بات کر لی یا سینے کا رخ قبلے سے پھیر دیا، تو نماز کا از سر نو اعادہ کیا جائے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۷/۲ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۷۶۲/۱۹ الف)

چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیرنے کی صورت میں سجدہ

سہو کے وجوب سے متعلق فقہاء کی عبارات میں تضاد کی تحقیق

سوال:- حضرت تھانویؒ نے بہشتی زیور میں لکھا ہے ”چار رکعت والی نماز میں بھولے سے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو اب اٹھ کر اس نماز کو پورا کرے، اخیر میں سجدہ سہو کر لینے سے نماز ہو جائے گی“ اور بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر دونوں طرف سلام پھیر دیا تو سجدہ سہو نہ کرے بلکہ نماز کا اعادہ کرے،

کیونکہ پہلا سلام دو چیزوں یعنی نماز سے باہر ہونے اور قوم کی تحیت کے لئے ہے، اور دوسرا سلام صرف باقی نمازیوں کی تحیت کے لئے، اس لئے یہ دوسرا سلام کلام کی مانند ہوگا اور کلام منافی نماز ہے، اس لئے سجدہ سہو کو ساقط کرتا ہے، پس اعادہ لازم ہے۔ ان دونوں قولوں میں شدید اختلاف ہے، مفتی بہ قول کون سا ہے؟

جواب:- بہشتی زیور^(۱) کا قول ہی مفتی بہ ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۲۴ھ

(فتویٰ نمبر ۶۹۲/۲۹ ب)

www.ahlehaq.org

(۱) بہشتی زیور حصہ دوم ص: ۱۴۱ (طبع ادارہ تالیفات اشرفیہ)۔

(۲) وفي البحر الرائق آخر سجود السهو قبيل باب صلوٰۃ المريض ج: ۲ ص: ۱۱۱ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ) وان توهم مصلی الظهر أنه أتمها فسلم ثم علم أنه صلى ركعتين أتمها وسجد للسهو لأنه عليه السلام فعل كذلك في حديث ذي اليدين ولأن السلام ساهياً لا يبطل الصلوٰۃ.... وحكمه أنه ان كان في المسجد ولم يتكلم وجب عليه أن يأتي به وان انصرف عن القبلة لأن سلامه لم يخرج عن الصلوٰۃ. وفي الدر المختار (باب ما يفسد الصلوٰۃ وما يكره فيها) ج: ۱ ص: ۶۱۵ (طبع سعيد) الا السلام ساهياً للتحليل أى للخروج من الصلوٰۃ قبل اتمامها على ظن اكمالها فلا يفسد. وكذا في فتاوى دار العلوم ديوبند ج: ۳ ص: ۴۱۲، وكفايت المفتي ج: ۳ ص: ۳۷۳. (محمد زبير حق نواز)

﴿فصل فی سجود التلاوة﴾

(سجدہ تلاوت کے مسائل کا بیان)

امام کے سجدہ تلاوت کا پتہ نہ چلنے کی بناء پر

مقتدی رُکوع میں رہ کر اُٹھ گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال:- فجر کی نماز میں امام صاحب نے پہلی رکعت میں سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی اور سیدھے سجدہ میں چلے گئے، میں مسجد کی چھٹی صف میں تھا جو کہ مین ہال اور برآمدہ کے باہر چھت دار صحن میں ہے، ادھر کچھ اندھیرا سا بھی تھا، میں اور میرے برابر والے کچھ نمازی رُکوع میں چلے گئے، جب امام صاحب سجدے سے فارغ ہو کر قیام میں تکبیر کہتے ہوئے آئے، اس وقت پتہ چلا کہ امام صاحب نے رُکوع نہیں کیا بلکہ سجدہ تلاوت کیا ہے، میں بھی رُکوع سے اُٹھ گیا اور امام صاحب کی قراءت سننے لگا، سجدہ تلاوت کے فوت ہو جانے سے نماز ہوگئی یا اعادہ کرنا ہوگا؟

جواب:- صورتِ مسئلہ میں آپ کی نماز ہوگئی۔

لما فی الخانیة: اذا قرأ الامام اية السجدة وبعض القوم كان فی الرحبة فكبر الامام للسجدة وحسب من كان فی الرحبة أنه كبر للركوع فركعوا ثم قام الامام من السجدة وكبر فظن القوم أنه رفع رأسه من الركوع فكبروا ورفعوا رؤوسهم ان لم يزيدوا على ذلك لم تفسد صلوٰتہم لأنہم ما زادوا الا ركوعا وبزيادة الركوع لم تفسد الصلوٰۃ. فتاویٰ قاضی خان علی هامش الہندیہ ج: ۱ ص: ۲۰، (۱) ومثله فی خلاصۃ الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۸۷، (۲) والہندیہ ج: ۱ ص: ۱۳۴. (۳)

البتہ اگر رُکوع میں علم ہو جاتا کہ امام سجدے میں گیا ہے تو رُکوع چھوڑ کر سجدے میں چلے جانا چاہئے تھا، لما فی البحر ولو قرأ الامام السجدة فسجد فظن القوم أنه ركع فبعضہم ركع وبعضہم ركع وسجد سجدة وبعضہم ركع وسجد سجدتين فمن ركع ولم يسجد يرفض

رکوعہ ویسجد للتلاوة. البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۲۲، ومثله فی الدر المختار مع الشامی۔^(۱)
یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ صورتِ مسئلہ میں مقتدی کا سجدہ تلاوت ادا نہیں ہوا کیونکہ رکوع میں نیت کے بغیر سجدہ تلاوت ادا نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امام نے سجدہ تلاوت کے بعد تین آیات پڑھنے سے پہلے رکوع کر دیا ہو تب تو مقتدی کا سجدہ تلاوت سجدہ نماز میں بلا نیت بھی ادا ہو جائے گا، اور اگر تین آیات یا اس سے زیادہ قراءت کر کے رکوع کیا ہو تو غایت ما فی الباب مقتدی کا سجدہ تلاوت ادا نہیں ہوا، لیکن اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

لما فی الدر المختار ولو تلاها فی الصلوٰۃ سجدها فیہا لا خارجہا لما مرّ، وفی البدائع واذا لم یسجد اثم فتلزمہ التوبۃ۔^(۲)

اور صورتِ مسئلہ میں چونکہ سجدہ تلاوت عذر کی بناء پر چھوٹا ہے، اس لئے اُمید ہے کہ
ان شاء اللہ گناہ بھی نہ ہوگا۔
واللہ سبحانہ اعلم
۱۴۰۱/۱۰/۲۹ھ
(فتویٰ نمبر ۱۶۴۷/۳۲ ج)

لاؤڈ اسپیکر پر آیتِ سجدہ سننے سے سجدہ تلاوت واجب ہوگا

سوال:- تیز آواز والی مجلس کے مائیکروفون میں سجدے کی آیات تلاوت کرنے سے مجلس سے باہر یا گھر کے لوگوں کے سننے سے ان پر سجدہ کرنا واجب ہوگا یا نہیں؟ بر تقدیر اوّل وہ لوگ اگر سجدہ نہ کریں تو تیز تلاوت کرنے والے یا بانی مجلس پر گناہ عائد ہوگا یا نہیں؟

جواب:- واجب ہوگا۔ اور اگر انہوں نے سجدہ نہ کیا تو اس کے ساتھ لائوڈ اسپیکر تیز آواز میں لگانے والے بھی گناہ سے خالی نہ ہوں گے۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۱/۱۹ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) البحر الرائق باب سجود التلاوة ج: ۲ ص: ۱۲۱ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۱۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۱۰ (طبع ایچ ایم سعید)۔

﴿باب صلوٰۃ المريض والمسافر﴾

(مريض اور مسافر کی نماز کا بیان)

نماز قصر کہاں سے شروع کرے؟

کیا اپنے شہر میں قصر کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال ۱:- زید کراچی سے حیدرآباد، سکھر جانے کے لئے سفر کو نکلتا ہے، زید اپنے محلے اور بلاک کی حدود سے نکل کر قصر کرے یا کراچی شہر کی ساری حدود سے نکل کر قصر کرے؟

۲:- زید کسی ایسے بڑے شہر میں رہتا ہے جس شہر کی لمبائی تقریباً ۵۰ پچاس، ۵۵ پچپن میل ہے، زید اس شہر کے کونے میں رہتا ہے، زید کو اس شہر کے دوسرے کونے میں جانا ہے جو کہ تین دن کی مسافت پر ہے پیدل جانے کی صورت میں، لہذا زید قصر کرے یا پوری چار رکعت پڑھے؟

جواب ۱:- کراچی شہر کی حدود سے نکل کر قصر کرے۔^(۱)

۲:- صورت مسئلہ میں قصر جائز نہیں، اپنا شہر خواہ کتنا ہی طویل و عریض ہو اس میں قصر جائز

نہیں۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۰۲/۲/۳ھ

(فتویٰ نمبر ۳۰۴/۳۳ الف)

زوجہ اور عتقار کو وطنیت کا معیار بنانے پر فتح القدیر اور البحر الرائق کی

عبارات کی تحقیق

سوال:- زید ایک عالم دین ہے، اس کے دو دینی مدارس ہیں، ۱:- ایک قدیمی دیہات میں،

(۱، ۲) وفي الدر المختار باب صلوٰۃ المسافر ج: ۲ ص: ۱۲۱ (من خرج من عمارة موضع اقامته) من جانب خروجه وان لم يجاوز من الجانب الآخر. وفي الشامية تحته (قوله من خرج من عمارة موضع اقامته) أراد بالعمارة ما يشمل بيوت الأخبية لأن بها عمارة موضعها قال في الامداد، فيشترط مفارقتها ولو متفرقة.... وأشار الى أنه يشترط مفارقة ما كان من توابع موضع الإقامة كربض المصر وهو ما حول المدينة من بيوت ومساكن فانه في حكم المصر وكذا القرى المتصلة بالربض في الصحيح. وكذا في البحر الرائق باب المسافر، الموضع الذي يتبدأ فيه القصر ج: ۲ ص: ۱۲۸ (طبع سعيد). وغنية المتملى فصل في صلوٰۃ المسافر ص: ۵۳۶ (طبع سهيل اكيڈمی لاہور).

جہاں بیس تیس سال سے قیام پذیر ہے، اس کے اہل و عیال بھی وہیں ہیں، اس کے نجی مکانات بھی ہیں، اور مدرسہ مع مالہا و ما علیہا ہے۔

۲:- عرصہ تین سال سے شہر میں بھی ایک مدرسہ قائم کر رکھا ہے جس میں سلسلہ تعلیم جاری ہے اور زید کے زیرِ اہتمام و سرپرستی چل رہا ہے، زید کا شہر میں بھی اپنا نجی مکان ہے جس میں وہ رہتا ہے اور اس کے عیال کے بعض افراد مثلاً بیٹے، بہو وغیرہ بھی یہاں پر ہیں، خود زید حسبِ ضرورت دونوں جگہ قیام کرتا ہے، مدارس کے کام کے سلسلے میں جتنے دن شہر میں رہنے کی ضرورت پڑتی ہے وہاں رہتا ہے، پھر دوسرے مدرسہ میں جتنا نجی یا مدرسہ کا کام ہو، رہتا ہے، مگر اکثر و بیشتر سابقہ دیہاتی مکان میں قیام ہوتا ہے، یاد رہے کہ زید کی دونوں ولادت گاہیں نہیں ہیں، کیا یہ دونوں جگہیں وطنِ اصلی شمار ہوں گی؟

اور جب بھی وہاں پہنچ جائے تو مقیم شمار ہوگا۔ ۱:- لأن بعضا من عیالہ ہنا وبعضا منہ ہنا، ۲:- ولأن له عقاراً ودوراً فی کلیہما، ۳:- ولأن له توطناً بلا تریح و امتیاز حسبِ الضرورة بکلیہما، یا ان میں سے ایک وطنِ اصلی شمار ہوگا بخلاف الآخر؟ مکانات وزمین پر وطنِ اصلی کا مدار معتبر ہے یا زوجہ کی رہائش کی جگہ کو ترجیح ہے؟

فقہاء کی بعض عبارات تنقیح طلب ہیں، مثلاً شامی نے وطنِ اصلی کی تعریف میں لکھا ہے: ہو موطن ولادته أو تاهله أو توطنه (بیطل بمثلہ) پھر تابلہ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فان ماتت زوجته فی أحدهما وبقي له فیها دور وعقار قیل لا یبقی وطناً له اذا المعتبر الأهل دون الدار۔ مگر آگے لکھتے ہیں: وقیل بقی، پھر آگے لکھتے ہیں: قال فی النہر ولو نقل أهله ومتاعه وله دور فی البلاد لا تبقی وطناً له، جس سے یوں مترشح ہوتا ہے کہ اعتبار اہل و عیال کا ہے، لیکن پھر لکھ رہے ہیں: وقیل تبقی کذا فی المحيط، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دور و عقار کو بھی وطنیت اصلی میں دخل ہے۔

بہر حال مسئلہ منقح نہیں ہو رہا ہے، سوال کے ہر پہلو پر غور کرنے کے بعد جو جواب ہو، مدلل اور باحوالہ ارشاد فرمائیں۔ (مولانا) حسین احمد شرویدی، کوئٹہ، بلوچستان

جواب:- آپ نے رد المحتار سے دُور اور عقار کے مسئلے میں جو عبارت نقل کی ہے، اس کے مطابق اس کے بارے میں دو قول ہیں، اور یہی دو قول عالمگیریہ^(۱) اور بحر^(۲) میں بھی نقل کئے ہیں، اور کوئی ترجیح یا تطبیق نہیں دی، البتہ امداد الفتاویٰ میں حضرت مولانا تھانوی قدس سرہ نے اس مسئلے پر جو

(۱) فتاویٰ عالمگیریہ ج: ۱ ص: ۱۴۲ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) البحر الرائق باب المسافر ج: ۲ ص: ۱۳۶ (طبع سعید)۔ نیز دیکھئے: غنیۃ المتملی ص: ۵۴۴ (طبع سہیل

اکیڈمی لاہور)۔

گفتگو فرمائی ہے اس سے حقیقت مسئلہ واضح ہو جاتی ہے، ان کی عبارت یہ ہے:-

”صورت مذکورہ میں دونوں قول ہیں، اور یہی دونوں قول فتح القدیر اور البحر الرائق میں بھی نقل کئے ہیں، اور بحر میں دونوں قول کی دلیلیں بھی نقل کی ہیں، اور فتح القدیر میں دونوں کی تطبیق کی طرف بھی اشارہ کیا ہے، اور میرے نزدیک تطبیق ہی مختار ہے، چنانچہ اس صورت میں امام محمد کا قول: هذا حالى وأنا أرى القصر ان نوى ترك وطنه، نقل کر کے لکھا ہے: الا ان أبا يوسف كان يتم بها لكنه يحمل على أنه لم ينو ترك وطنه اهـ۔^(۱)

خلاصہ تطبیق کا یہ ہوا کہ اگر اس دوسرے شہر میں پھر بطور وطن رہنے کا ارادہ نہیں ہے جس طرح پہلے رہتا تھا تب تو وطن نہ رہا، وہاں جا کر قصر کرے گا جب مسافت سفر طے کر کے آئے، اور اگر اب بھی اسی طرح رہنے کا ارادہ ہے تو وہ بھی وطن ہے، پس اس شخص کے دو وطن ہو جائیں گے۔

(۲)
(امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۶۴، ۳۹۴)

اور اس مجموعہ سے احقر کی سمجھ میں جو بات آتی ہے وہ یہ ہے کہ اس مسئلے میں اصل مدار مبتلیٰ بہ کی نیت کا ہے اور زوجہ کا ہونا یا ”دور وعقار“ کا ہونا اس نیت کی علامات ہیں، اصل مدار مسئلہ نہیں، لہذا صورت مسئلہ میں اگر آپ نے دیہات کے توطن کو چھوڑے بغیر شہر میں بھی بطور وطن رہنے کا اس طرح ارادہ کیا ہے کہ کبھی یہاں توطن رہے گا اور کبھی وہاں تو یہ دونوں مقامات آپ کے لئے وطن اصلی ہیں، اور بحر کی ایک عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے: هذا جواب واقعة ابتلينا بها وكثير من المسلمين المتوطنين في البلاد ولهم دور وعقار في القرى البعيدة، منها يصيفون بها بأهلهم ومتاعهم، فلا بد من حفظها أنهما وطنان له لا يبطل أحدهما بالآخر۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۴۷)۔^(۳)

ہاں! اگر نیت شہر کے گھر کو وطن بنانے کی نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ کام کی غرض سے وہاں جانا ہوگا اور کام ختم ہوتے ہی اپنی اصلی جگہ واپس آ جایا کریں گے، تو پھر دیہات وطن اصلی اور شہر وطن اقامت ہوگا، هذا ما ظهر لى والعلم عند الله العليم الخبير۔
والله سبحانه وتعالى اعلم

ھ ۱۳۹۷/۱۱/۱۲

(فتویٰ نمبر ۲۵۳۵/۲۷)

(۱) فتح القدیر باب صلوٰۃ المسافر ج: ۲ ص: ۱۸ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

(۲) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۹۳۔

(۳) البحر الرائق باب المسافر ج: ۲ ص: ۱۳۶ (طبع ایچ ایم سعید) و کذا فی فتح القدیر ج: ۲ ص: ۱۸ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

وطن اصلی اور وطن اقامت کا معیار (فارسی)

سوال :- چہ می گویند اندر این مسئلہ کی در این دیار بوقت فصل خرما خوری اہالیان شہر (الف) کہ وطن اصلی ایشان است با اہل و عیال نقل مکانی کردہ بشہر (ب) میروند و خاص غرض و مقصد ایشان خرما خوری است و عزم ایشان بعد از انقطاع فصل خرما کہ مدت سہ چار ماہ باشد ارتحال و کوچیدن باز بسوئی وطن اصلی خود کہ شہر (الف) ہست میباشد ولی حالا برائے خرما خوری اہل و عیال خود را در شہر (ب) میگزارند، و خود در شہر (ب) ارادہ سکونت کمتر از پانزدہ روز دارند پس اکنون قابل دریافت چند امور است اول آنکہ ایں جا شہر (ب) ہست وطن اقامت صورت بند یا نہ؟ دوم اینکہ ایں جا در شہر (ب) نماز ہائے چارگانی قصر کنند یا اتمام؟ بینوا توجروا۔

جواب :- جواب صورت مسئلہ نزد ایں حقیر آنست کہ اہل و عیال در شہر (ب) بحکم مقیم ہستند و اتمام صلاۃ برایشان واجب، زیرا کہ نیت قیام زائد از پانزدہ روز کردہ اند، اما سرپرست آنها کہ نیت قیام کمتر از پانزدہ روز کردہ است در ایں شہر قصر خواهد کرد، پس شہر (ب) در حق اہل و عیال وطن اقامت ہست و در حق سرپرست وطن السفر و اگر سرپرست ہم نیت قیام پانزدہ روز کند او ہم اتمام خواهد کرد، و جوابے کہ منسلک بہ سوال است، اگر مراد او ایں است کہ ہر شہرے کہ در ان اہل باشند، خواہ بہ نیت قیام عارضی، آن وطن اقامت نمی تواند شد، ایں جواب درست نیست کہ از و لازم می آید کہ ہر سفرے کہ در ان اہل و عیال ہمراہ باشند در ان نیت اقامت درست نہ شود، و ہذا لم یقل بہ أحد و فقہاء بصراحت ایں مسئلہ نوشتہ اند کہ ”والمعتبر نية المتبوع لانه الأصل لا التابع كما مرأة مع زوج.“ (در مختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۵۳۳، ۵۳۴)۔^(۱)

پس معلوم شد کہ اگر شخصے در شہرے ہمراہ زوجہ خود اقامت کند او وطن اقامت می گردد، اما قول فقہاء کہ ووطن الإقامة ما ينوی فیہ الإقامة خمسة عشر یوما فصاعدا ولم یکن مولدہ لہ لا لہ بہ اہل كما فی الکبیری ص: ۵۰۶۔^(۲) پس مراد او مجرد وجود اہل نیست، بلکہ توطن اہل است، و از اینجا است کہ بعض فقہاء در تعریف وطن اقامت ”ولالہ بہ اہل“ ذکر نمی کردہ اند چنانکہ علامہ شامی گویند: وهو ما خرج الیہ بنیۃ اقامة نصف شہر سواء کان بینہ وبين الأصلی مسیرۃ السفر أو لا۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۳۲)۔^(۳)

(۱) الدر المختار باب صلوة المسافر ج: ۲ ص: ۱۳۳ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) غنیۃ المتملی ص: ۵۳۳ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

(۳) رد المحتار باب صلوة المسافر ج: ۲ ص: ۱۳۲ (طبع سعید)۔

پس خلاصہ ایں است کہ شہر (ب) در حق اہل و عیال وطن اقامت ہست و در حق مرد اگر نیت اقامت کمتر از پانزدہ روز است منزل سفر ہست و بیش از اں وطن اقامت، ہذا ما عندی۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۲۸ھ

(فتویٰ نمبر ۷۱۲/۲۹ ب)

وطن اصلی سے مکمل طور پر منتقل ہو جانے کے بعد دوبارہ وطن آنے کی صورت میں قصر کا حکم

سوال ۱:- زید علاقہ کالا باغ بستی کوٹ چاندنہ کا رہنے والا ہے اور وہ اس کا آبائی وطن ہے، کسی وجہ سے زید اپنے آبائی وطن سے نقل مکانی کر کے ریاست بھاو پور ضلع رحیم یار خان میں اپنا تاحل بنالیتا ہے، جو اس کے آبائی وطن سے تقریباً چار سو میل کے فاصلے پر واقع ہے، حسب ارشاد گرامی حضور صلی اللہ علیہ وسلم: من تاهل فی بلد فلیصل صلوٰۃ المقیم، نماز کی قصر نہ کرے گا، لیکن اگر کبھی اپنے آبائی وطن میں اس کا آنا ہو اور وہاں چودہ دن سے کم رہنے کا ارادہ ہو تو وہاں صلوٰۃ مقیم ادا کرے گا یا قصر؟

۲:- اگر زید اپنے آبائی وطن میں آیا اور اس نے پندرہ دن وہاں قیام کرنے کا ارادہ بھی کر لیا، تو اب وہ وہاں قصر نہیں کرے گا، بلکہ صلوٰۃ مقیم ادا کرے گا، پندرہ دن کے بعد وہ قریب دو تین میل یا بارہ، تیرہ میل یعنی اڑتالیس میل کے اندر دو تین دن کے لئے سفر کا ارادہ کر کے سفر بھی کرتا ہے اور ایک دو رات کے لئے پھر وہ اپنی قیام گاہ یعنی آبائی وطن میں آنے کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ راستے کی نمازیں اور قیام گاہ کی نمازیں قصر کرے گا؟

جواب ۱:- صورت مسئلہ میں اگر آپ کا ارادہ اپنے آبائی وطن (کوٹ چاندنہ) میں بطور وطن رہنے کا نہیں ہے تو اب یہ بستی آپ کی وطن اصلی نہیں رہی، لہذا آپ جب مسافت سفر طے کر کے یہاں آئیں تو قصر کریں گے، محض جائیداد اور مکانات ہونے کی بنا پر اس صورت میں اسے وطن اصلی نہیں کہا جائے گا، لما فی رد المحتار ولو نقل اہلہ و متاعہ و لہ دور فی البلد لا تبقى و طناً لہ و قيل تبقى^(۱) و وجہ القول الثانی فی فتح القدیر بآنہ محمول علی ما اذا عزم علی ابقائہ و طناً، و هذا التوجیہ اختارہ الشیخ فی امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۶۴۔^(۲)

(۱) رد المحتار باب صلوٰۃ المسافر ج: ۲ ص: ۱۳۲ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۹۲، ۳۹۳ (طبع مکتبہ دار العلوم کراچی)۔ وفي الهدایۃ ج: ۱ ص: ۱۶۷ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ ملتان) و من کان لہ وطن فانتقل منہ و استوطن غیرہ ثم سافر فدخل وطنہ الاول قصر لآنہ لم یبق و طناً لہ الا یرى أنه علیہ السلام بعد الهجرة عد نفسه بمکة من المسافرين و هذا لأن الأصل أن الوطن الأصلي تبطل بمثلہ دون السفر و وطن الإقامة تبطل بمثلہ و بالسفر و بالأصلی الخ۔

۲:- جب کوٹ چاند نہ آپ کا وطن اصلی نہیں ہے تو آپ صرف اس وقت وہاں اتمام کریں گے جب چودہ دن سے زائد قیام کی نیت کی ہو، اس کے بعد اگر آپ کہیں دوسری بستی میں جائیں تو اگر یہ بستی وہاں سے اڑتالیس میل دور ہو تو آپ وہاں بھی قصر کریں گے، اور واپس کوٹ چاند نہ ایک دو رات کے لئے آئیں گے تو وہاں بھی قصر کریں گے، لیکن جس بستی میں آپ گئے ہیں اگر وہ کوٹ چاند نہ سے اڑتالیس میل سے کم ہے تو بدستور اتمام کرتے رہیں، لأن وطن الإقامة يبطل بالسفر وقال في رد المحتار: والحاصل أن انشاء السفر يبطل وطن الإقامة إذا كان منه، أما لو أنشأه من غيره فإن لم يكن فيه مرور على وطن الإقامة أو كان ولكن بعد سيرة ثلاثة أيام فكذلك ولو قبله لم يبطل الوطن الخ. ج: ۱ ص: ۵۳۳۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۹۳۷/۲۸ ج)

فوج کی پوسٹنگ کی تبدیلی کی بناء پر نماز قصر سے متعلق

چند سوالات کے جوابات

سوال ۱:- شہر کے قریب فوجیوں کا کیمپ ہے، جب شہر میں اذان جمعہ ہو جاتی ہے تو وہاں اس کیمپ میں آواز سنائی دیتی ہے، مگر افسران بالا کی طرف سے حکم ہے کہ کوئی فوجی شہر میں جمعہ کے لئے نہ جائے، اس صورت میں اس کیمپ میں نماز جمعہ درست ہوگی؟ یہ بات ہے کہ اس کیمپ میں مستقل کوئی مسجد نہیں ہے، پانچوں نمازیں ایک کمرے میں پڑھتے ہیں جو بوقت ضرورت خالی بھی کرنا پڑتا ہے، کیا ایسے کمرے میں دیگر نمازیں جمعہ کے علاوہ پڑھنا جائز ہے؟

جواب ۱:- یہ کیمپ شہر سے کتنی دور ہے؟ کیا شہر کی عمارتوں اور اس کے کیمپ کے درمیان کچھ غیر آباد علاقہ ہے، جو شہر کا حصہ شمار نہ کیا جاتا ہو، اس کا جواب آنے پر اصل مسئلے کا جواب دیا جاسکے گا۔

سوال ۲:- جو آفیسر اپنے ماتحت یونٹوں کی دیکھ بھال کے لئے دور جاتے ہیں، یعنی تقریباً اٹھائیس میل کی مسافت طے کرتے ہیں تو کیا یہ لوگ قصر کریں گے؟

جواب ۲:- اگر پوسٹ جس کی چیکنگ کے لئے جا رہا ہے شہر کی آخری حدود سے اڑتالیس میل دور ہے تو قصر کر سکتا ہے۔

سوال ۳:- ایک آفیسر فوجیوں کو لے کر جب دور دراز کے علاقوں میں جاتے ہیں، وہاں قیام کا کوئی پتہ نہیں ہوتا، جب کسی آفیسر سے دریافت کیا جاتا ہے تو بھی لاعلمی کا اظہار کرتے ہیں، کیونکہ

فوج میں قانون ہے کہ قیام کی حد کا کسی کو نہیں بتایا جاتا، تو اس صورت میں قصر کیا جائے گا یا نہیں؟

جواب ۳:- مذکورہ صورت میں فوجیوں کو قصر کرنا چاہئے، جب تک پندرہ دن قیام کرنے کا عزم نہ ہو قصر ہی کیا جائے گا، خواہ اس غیر یقینی حالت میں کئی مہینے گزر جائیں^(۱)۔

سوال ۴:- اگر یہ چھوٹے چھوٹے یونٹوں والے سپاہی اور نوکر وغیرہ ہیڈ کوارٹر کو پندرہ دن سے کم مدت کے لئے گئے تو کیا یہ سپاہی قصر کریں گے یا اتمام؟

جواب ۴:- اگر یونٹ سے ہیڈ کوارٹر کے شہر کا فاصلہ اڑتالیس میل ہے تو قصر کریں گے۔

سوال ۵:- اگر ایک امام مسافر ہو اور کسی جگہ یہ جماعت پڑھاتا ہے تو مقتدی کی نیت اور امام کی نیت میں کچھ فرق ہوگا یا نہیں؟ اگر امام ہیڈ کوارٹر کو جائے تو اس کو بھی معلوم نہیں ہوتا کہ میں وہاں کتنا قیام کروں گا؟ اگر وہ امام وہاں نماز پڑھائے گا تو کیسے پڑھائے گا؟

جواب ۵:- مسافر امام دو رکعتوں کی نیت کرے گا، اور مقتدی چار رکعتوں کی، پھر امام جب دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو مقتدی کھڑے ہو کر اپنی نماز پوری کریں^(۲)، مگر اس میں قراءت نہ کریں، بلکہ جتنی دیر میں سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے اتنی دیر خاموش کھڑے رہ کر رکوع میں چلے جائیں، قصر کا مسئلہ وہی ہے جو نمبر ۴، نمبر ۲ میں گزر گیا ہے۔

فقط واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۲/۲۱ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفی عنہ

شرعی معذور کی نماز کا حکم

سوال:- ہماری مسجد میں ایک صاحب نماز پڑھتے ہیں، وضو کر کے نماز میں شریک ہوتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ رکوع میں جب جاتا ہوں تو ہوا خارج ہو جاتی ہے، ہر نماز میں یہی حالت ہوتی ہے، کیا نماز پڑھنا چھوڑ دیں یا کیا صورت اختیار کی جائے؟

جواب:- اگر ان صاحب کو چار رکعتیں بھی بغیر وضو ٹوٹے پڑھنے پر قدرت نہیں ہے، تو شرعاً وہ معذور ہیں، اور ان کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ ہر نماز کا وقت شروع ہونے پر وضو کر لیا کریں اور

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۳۴ (طبع سعید) (ولا بد من علم التابع بنية المتبوع فلو نوى المتبوع الإقامة ولم يعلم التابع فهو مسافر حتى يعلم على الأصح) وفي الفيض وبه يفتى كما في المحيط وغيره دفعا للضرر عنه.
(۲) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۲۹، ۱۳۰ وصح اقتداء المقيم بالمسافر في الوقت وبعده فاذا قام المقيم الى الإتمام لا يقرأ ولا يسجد للسهو في الأصح، لأنه كاللأحق والقعدتان فرض عليه وقيل لا، فنية وندب للإمام وفي شرح الارشاد ينبغي أن يخبرهم قبل شروعه والا فبعد سلامه (أن يقول) بعد التسليمين في الأصح: أتموا صلواتكم فاني مسافر الخ.

اس وضو سے نماز پڑھتے رہیں، جب تک اس نماز کا وقت باقی رہے گا اس وقت تک وضو ریح خارج ہونے سے نہیں ٹوٹے گا، ہاں! جب وہ وقت ختم ہوگا اور اگلا وقت شروع ہوگا تو نیا وضو کر لیں اور اس سے نماز پڑھتے رہیں^(۱)، جب تک یہ عذر باقی رہے اس وقت تک ایسا کرتے رہیں، جب عذر ختم ہو جائے تو حسب معمول وضو کیا کریں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲ھ

(فتویٰ نمبر ۶/۲۸ الف)

معذور کی نماز کا حکم

سوال:- کبھی کبھی ثقیل یا بادی چیز کھانے کی وجہ سے مرض کا زور ہوتا ہے، تو رفع حاجت کے بعد سے زیادہ متورّم اور سخت ہو جاتے ہیں، اور چند نفّس بیٹھنے اور دبانی کے باوجود داخل نہیں ہوتے، اس صورت میں مرہم مسوں پر لگا کر اور پھایہ مرہم کے نیچے گدی کپڑے کی رکھ کر لنگر باندھنا پڑتا ہے، رطوبت اور بعض دفعہ خون بھی جو مسوں سے خارج ہوتا ہے گدی میں جذب ہوتا رہتا ہے، بعض مرتبہ صرف ایک یا دو روز کے بعد اور بعض مرتبہ ہفتے عشرے کے بعد سابقہ حالت بحال ہوتی ہے، مجبوراً اگر حالات میں نماز ادا کرنی پڑتی ہے، کیا ان حالات میں نماز کی ادائیگی میں کوئی نقص واقع ہوتا ہے؟ اگر ہے تو اس کے ازالے کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ خصوصاً اگر یہ حالت حج کے موقع پر یا امام کو پیش آجائے تو مناسک حج کی ادائیگی کے لئے کیا احکام ہیں؟ اور کیا تدابیر اختیار کی جائیں؟

جواب:- اگر خون یا رطوبت کا اخراج اتنے تسلسل کے ساتھ ہوتا ہے کہ با وضو چار رکعت نماز کی ادائیگی اس اخراج کے بغیر نہیں ہو سکتی تب تو حکم یہ ہے کہ ہر وقت کی ابتداء میں وضو کر لیا جائے اور اس سے فرض و نفل وغیرہ ادا کر لئے جائیں، یہ وضو مذکورہ اخراج سے نہیں ٹوٹے گا، پھر جب دوسرا وقت آئے تو نیا وضو کر لے۔^(۲) کپڑے کا معاملہ یہ ہے کہ اگر اس پر لگنے والی نجاست ایک گلٹ کے روپیہ کے برابر نہ ہو بلکہ اس سے کم ہو تو اس حالت میں نماز ہو جاتی ہے، اور اگر نجاست اس سے زائد ہو اور یہ اندیشہ ہو کہ اگر کپڑے کو پھر دھویا گیا تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے کپڑے کو پھر روپیہ سے زائد نجاست لگ جائے گی تو دھونا واجب نہیں، اس حالت میں نماز ہو جائے گی، اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو

(۱، ۲) وفي التّويز وشرحہ ج: ۱ ص: ۳۰۵، ۳۰۶ وصاحب عذر من به سلس بول لا يمكنه امساكه أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة.... ان استوعب عذره تمام وقت صلوٰۃ مفروضة بأن لا يجد في جميع وقتها زمنا يتوضأ ويصلي فيه خاليا عن الحدث ولو حكما.... وحكمه الوضوء لكل فرض.... ثم يصلي به فيه فرضاً أو نفلاً فاذا خرج الوقت بطل.

دھونا واجب ہے، اور اگر رطوبت یا خون کا اخراج اتنے تسلسل کے ساتھ نہیں ہوتا جس کا ذکر پہلے فقروں میں کیا گیا ہے تو ہر اخراج کے بعد نماز کے لئے وضو کرنا بھی ضروری ہے اور کپڑے دھونا بھی۔

مناسک حج میں طواف کے لئے وضو ضروری ہے^(۱)، اس لئے اس کا حکم نماز کا سا ہے، باقی ارکان بلا وضو ادا کرنے سے ادا ہو جاتے ہیں، بہتر یہ ہے کہ یہ مسائل آپ کسی عالم سے زبانی بھی سمجھ لیں۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۳۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۴۰ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفی عنہ

معذور کے لئے وضو کا حکم

سوال:- زید کو کافی عرصے قبض کی شکایت رہی جس کی بناء پر ڈاکٹر نے آپریشن کیا اور قضائے حاجت کے قدرتی راستے کو بند کر کے دوسری جگہ سے قضائے حاجت کا راستہ بنا دیا، اس بناء پر زید کو ریح اور قضائے حاجت پر قابو نہیں ہے، ایک کامل نماز کے دوران کم از کم تین چار بار بے اختیاری طور پر ریح خارج ہو جاتی ہے، اور زید کو بار بار وضو کے لئے تکلیف اٹھانی پڑتی ہے، اس بناء پر زید معذورین میں شمار ہے یا نہیں؟

جواب:- صورت مسئلہ میں اگر واقعہ ایک کامل نماز بھی بغیر خروج ریح کے اداء نہیں ہو سکتی تو زید شرعاً معذور ہے، اور وہ ایک وقت کے شروع میں وضو کر کے اس سے جتنی چاہے نماز پڑھ سکتا ہے، اور وقت کے دوران خروج ریح سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔^(۲)

واللہ اعلم

۱۴۰۵/۱۲/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹۲۶/۳۶ ہ)

شرعی معذور کی تعریف اور عذر کا معیار

سوال:- میری عمر ۴۹ سال ہے، ۲۰ سال کی عمر میں میں نے نماز شروع کی، جن دنوں میں نے نماز شروع کی وہ میری گونا گوں امراض و بیماری کا زمانہ تھا، اس وقت مجھ کو ایک تکلیف یہ بھی تھی کہ میری ریح نہیں ٹھہرتی تھی، یعنی تکلیف کم و بیش لگی رہتی تھی، جس کے متعلق علماء حضرات سے دریافت کیا

ہوگا، میرے ذہن میں ہے کہ انہوں نے فرمایا ہوگا کہ تم ریح کے معذور ہو، تم ہر وقت وضو کرو، لہذا میں اس طرح کرتا رہا۔

اب سے ایک ماہ پیشتر ایسے ہی کرتا رہا ہوں، اور جو میرے ذمہ چھ سالوں کی قضا نمازیں تھیں وہ بھی اس طرح ادا کرتا رہا ہوں، اور سردیوں میں موزے بھی وقت کے اندر پہن لیا کرتا تھا، ایک دن بہشتی زیور میری نظر سے گزری، تو وہاں مولانا صاحب نے تحریر فرمایا تھا کہ معذور آدمی اس وقت موزہ پہنے جب کہ طہارت کامل میں ہو تو پہنے تو پھر وہ مسح کر سکتا ہے، اور میں تو یہ سمجھتا رہا ہوں کہ وقت کے اندر میں پاک ہوں اس طرح مجھ سے غلطی ہو چکی ہے اور متواتر کئی سالوں سے ہو رہی ہے، پھر میں نے اپنے عذر ریح کی تحقیق کی تو اس میں یہ معلوم ہوا کہ میں بہ تکلیف طہارت سے نماز ادا کر سکتا ہوں، یعنی پریشانی تو ہوتی ہے مگر جان روکنے سے نماز ادا ہو جاتی ہے، کیونکہ تقریباً ایک ماہ میں صرف دو تین دفعہ نمازوں میں دو، دو وضو کرنے پڑے، اب کتاب نور الایضاح وغیرہ جب دیکھی تو اس میں معذور کے متعلق جو حکم ہے کہ پہلی مرتبہ اس کو اتنا وقت نہ ملے کہ وہ نماز پڑھ سکے، مگر میری یہ حالت نہ تھی، تکلیف تو تھی مگر اتنی شدید نہ تھی، بہ جبر و تکلیف میں نماز ادا کر سکتا تھا..... میں معذور ہوں یا نہیں؟

جواب:- ”معذور“ ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ابتداء میں عذر کی کیفیت یہ ہو کہ ایک نماز بھی طہارت کے ساتھ نہ پڑھی جاسکے اور جتنی دیر میں وضو کر کے ایک فرض نماز پڑھی جائے اتنی دیر تک ریح نہ رک سکے،^(۱) چونکہ آپ کی یہ کیفیت نہ تھی جیسا کہ آپ نے بیان فرمایا ہے، اس لئے آپ پر معذور کے احکام جاری نہیں ہو سکتے، اب آپ کو چاہئے کہ گزشتہ سالوں کی نمازیں جس حد تک آپ کو قدرت ہو قضا کرتے رہیں، باقی کے لئے توبہ و استغفار بھی کریں، اور وصیت بھی لکھ دیں کہ آپ کے بعد آپ کے ترکہ سے چھوٹی ہوئی نمازوں کا فدیہ ادا کر دیا جائے، تاکہ جو نمازیں بوجہ عذر قضا نہ کی جاسکیں ان کی تلافی فدیہ کے ذریعہ ہو جائے۔^(۲)

موزوں پر مسح کے بارے میں یہ مسئلہ یاد رکھئے کہ آپ اگر معذور ہوتے تب بھی ایک دن ایک رات تک مسح کرنا آپ کے لئے اس وقت تک جائز ہوتا جبکہ آپ نے حقیقی وضو کر کے واقعۃً با وضو ہونے کی حالت میں پہنا ہوتا، اور اگر کوئی معذور ریح خارج ہونے کے بعد موزے پہنے تو وہ صرف وقت ختم ہونے تک مسح کر سکتا ہے اس کے بعد نہیں۔ فی الدر المختار و معذور فانہ یمسح فی

(۱) حوالہ کے لئے سابقہ ص: ۵۰۵ کا حاشیہ نمبر ۲۔

(۲) نماز کے فدیہ سے متعلق حضرت والا دامت برکاتہم کا تفصیلی فتویٰ سابقہ ص: ۴۸۶ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الوقت فقط، الا اذا توضأ ولبس على الانقطاع الصحيح. (شامی ص: ۲۵۰، والتفصیل فی رد المحتار)۔^(۱)

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۱/۲۵ھ

الجواب صحیح
بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۶۴/۱۹ الف)

قطرے کا مریض کپڑا دیکھے بغیر نماز پڑھے تو کیا حکم ہے؟

سوال:- زید قطرے کا مریض ہے، شبہ پر جب دیکھا تو بعض مرتبہ قطرہ آیا اور بعض مرتبہ نہیں آیا، ایسا مریض بغیر کپڑا دیکھے سابقہ وضو سے نماز پڑھے تو جائز ہے؟ یا تجدید وضو کرے؟
جواب:- اگر قطرہ نکلنے کا گمان غالب ہو تو چاہے قطرہ نظر آئے یا نہ آئے وضو کرنا واجب ہے، اور اگر محض شبہ یعنی کسی طرف گمان غالب نہ ہوتا ہو تو دیکھ کر اطمینان کر لینا چاہئے، اور اگر اس صورت میں قطرہ نظر نہ آئے تو نیا وضو کئے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے، شبہ کی صورت میں اگر کسی عذر کی وجہ سے دیکھنے کا موقع نہ ملے تو بغیر دیکھے اور بغیر تجدید وضو کئے نماز پڑھ لینے سے نماز ہو جائے گی۔

واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۵/۱ھ

الجواب صحیح
محمد شفیع

(فتویٰ نمبر ۱۶۴/۱۹ الف)

﴿فصل فی الجمعة﴾ (جمعہ کے متعلق مسائل کا بیان)

حنفیہ کے نزدیک نمازِ جمعہ کے لئے شہر کا وجود ضروری ہے

سوال:- جمعہ کی نماز کے لئے احناف کے نزدیک شہر کا وجود ضروری ہے یا نہیں؟

جواب:- حنفیہ کے نزدیک جمعہ صرف شہر، قصبے یا ایسے بڑے گاؤں میں ہو سکتا ہے جہاں ضروریاتِ زندگی عام ملتی ہوں، بازار ہو، سڑکیں ہوں، اور وہ اپنی خصوصیات کے لحاظ سے شہر کے ساتھ مشابہ ہو، چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۱/۱۲ھ

دورانِ خطبہ تشہد کی ہیئت پر بیٹھ کر ہاتھ باندھنا

سوال:- ہمارے ہاں ملک بھر میں رواج ہے کہ جمعہ کی نماز کے خطبے میں، تشہد میں بیٹھنے کی

طرح بیٹھ کر ہاتھ باندھ لیتے ہیں اور جب خطیب درمیان خطبہ کے بیٹھتا ہے تو آخری خطبے میں ہاتھ رانوں پر رکھ لیتے ہیں، کیا ایسا کرنا فرض، واجب یا سنت ہے؟ جو ایسا نہ کرے کیا وہ گنہگار ہے؟

جواب:- خطبہ جمعہ میں اصل یہ ہے کہ اس کو دھیان سے سننا واجب ہے، اور خطبے کے دوران کوئی بات چیت یا ایسا عمل ممنوع ہے جس سے سننے میں خلل واقع ہو،^(۲) لیکن تشہد کی ہیئت میں بیٹھنا، ہاتھ باندھنا اور خاص وقت پر ہاتھ چھوڑ دینا سنت نہیں، ادب کے خیال سے دوزانو بیٹھنے میں کچھ

(۱) وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۳۷ ویشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصر وظاهر المذهب انه كل موضع له أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود. وفي الشامية عن أبي حنيفة انه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمتة وعلمه أو علم غيره يرجع الناس اليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح الخ. وكذا في البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۵۱. نیز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۵۶۔

(۲) وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۵۹ (طبع ایچ ایم سعید) وکل ما حرم فی الصلوٰۃ حرم فیہا، أى فی الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسبیحاً أو رد سلام أو أمراً بمعروف بل يجب عليه أن يستمع ويسكت.

حرج نہیں، بلکہ بہتر ہے،^(۱) لیکن مذکورہ التزامات اگر واجب یا سنت سمجھ کر کئے جائیں تو بدعت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۱/۱۰ھ

(فتویٰ نمبر ۲۵۱۳/۲۷۷)

خطبے کے دوران نفل نماز پڑھنے کا حکم

سوال:- ایک شخص دوران خطبہ آیا اور بیٹھ گیا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: کیا تم نے دو رکعت نماز پڑھ لی؟ اس نے کہا: نہیں! فرمایا: اُٹھ اور پہلے دو رکعت نماز پڑھ۔ یہ شاید بخاری کی حدیث ہے، اہل سنت والجماعت کا خطبے کے دوران عمل اس سے مختلف ہے؟

جواب:- بخاری شریف ہی کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ جمعہ کے دوران کلام کرنے سے یہاں تک کہ دوسرے کو خاموش کرنے سے بھی منع فرمایا، (بخاری ج: ۱ ص: ۱۲۷، ۱۲۸)۔ نیز معجم طبرانی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے کہ امام کے خطبہ دیتے وقت جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو نہ نماز جائز ہے نہ بات کرنا، (بحوالہ اعلاء السنن ج: ۲ ص: ۵۷)۔ نیز حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ خطبہ شروع ہونے کے بعد نماز پڑھنے سے روکتے تھے، (عمدة القاری ج: ۶ ص: ۲۳۲)۔ لہذا بخاری شریف میں جو واقعہ حضرت سلیم عطفانی رضی اللہ عنہ کا آیا ہے، وہ حضرت سلیمؓ کی خصوصیت تھی، چنانچہ سنن دارقطنیؒ اور ابوبکر بن ابی شیبہؒ نے اسی واقعے میں یہ تصریح فرمائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمؓ کو نماز کا حکم فرما کر خود خاموش ہو گئے تھے اور جب تک وہ نماز سے فارغ ہو گئے آپ رُکے رہے، امسک عن الخطبة حتی فرغ من رکعتيه ثم عاد الى خطبته۔ (عمدة القاری ج: ۶ ص: ۲۳۲)۔ یہاں تفصیل کا موقع نہیں، بعض دوسرے دلائل کی روشنی میں بھی یہ حضرت سلیمؓ کی خصوصیت معلوم ہوتی ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۱۷ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۲۹۵/۱۹ الف)

(۱) وفي الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۸ (طبع مكتبة رشيدية كوئٹہ) اذا شهد الرجل عند الخطبة ان شاء جلس محتباً أو متبعاً أو كما تيسر لأنه ليس بصلوة عملاً وحقيقة، كذا في المضمرات ويستحب أن يقعد فيها كما يقعد في الصلوة كذا في معراج الدراية۔ (۲) (طبع قديمي كتب خانہ)۔

(۳) اعلاء السنن باب كراهة الصلوة والكلام اذا خرج الامام للخطبة يوم الجمعة لا سيما اذا شرع فيها ج: ۲ ص: ۶۷ (طبع ادارة القرآن كراچی)۔

(۴) باب اذا راى الامام رجلاً جاء وهو يخطب أمره أن يصلى ركعتين۔ (طبع دار الفكر)۔

(۵) دیکھئے حوالہ مذکورہ حاشیہ نمبر ۴۔ (محمد بیرحق نواز)۔

خطبے کے دوران خاموش رہنا واجب ہے

سوال :- خطیب صاحب دوران خطبہ یہ آیت کریمہ تلاوت کر دیں: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ“ الآية، تو دُرود شریف باواز بلند پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

جواب :- خطبے کے دوران بالکل خاموش رہنا واجب ہے^(۱)، اور یہ حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص بول رہا ہو تو اسے چپ کرانے کے لئے بولنا بھی ناجائز ہے^(۲)، لہذا جب امام آیت کریمہ: ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ“ الآية^(۳) پڑھے تو مقتدیوں کو دلِ دل میں دُرود شریف پڑھنا چاہئے، زبان سے پڑھنا درست نہیں، خطبے کے دوران نماز پڑھنا بھی ناجائز ہو جاتا ہے تو دُرود پڑھنا بدرجہ اولیٰ نا درست ہوگا۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

ھ ۱۳۸۸/۲/۱

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی عفی عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۷۴/۱۹ الف)

جمعہ کی اذانِ ثانی امام اور منبر کے سامنے دینی چاہئے

سوال :- جمعہ کے خطبے کے لئے : وز جمعہ امام صاحب منبر رسول پر بیٹھتے ہیں تو مؤذن صاحب کو ان کے بالکل سامنے لاؤ ڈا اسپیکر رکھ کر اذان دینی چاہئے؟ اور کیا یہ طریقہ بدعت ہے؟ یا دائیں بائیں ہٹ کر اذان دینی چاہئے؟

جواب :- خطبے کے وقت اذان امام اور منبر کے بالکل سامنے ہونی چاہئے، دائیں یا بائیں ہٹ کر نہیں، اور اذان کے اس طریقے کو بدعت قرار دینا درست نہیں، کما صرح بہ الفقہاء^(۴) وتمام دلیلہ فی امداد الفتاویٰ^(۵)۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۲۱

(فتویٰ نمبر ۲۸/۹۸۳ ج)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۵۹ (طبع سعید) وكل ما سـرم في الصلوة حرم فيها أي في الخطبة خلاصة وغيرها في حرم أكل وشرب وكلام ولو تسبیحاً أو رد سلام أو أمراً بمعروف بل يجب عليه أن يستمع ويسكت.

وكذا في امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۴۵۷، ۴۵۸ (طبع دار العلوم کراچی).

(۲) وفي صحيح البخاری ج: ۱ ص: ۱۲۷، ۱۲۸ (طبع قديمی کتب خانہ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت.

(۳) سورة الأحزاب: ۵۶.

(۴) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۶۱ ويؤذن ثانياً (بين يديه) أي الخطيب، وفي الشامية تحته (قوله ويؤذن ثانياً بين يديه) أي على سبيل السنية كما يظهر من كلامهم، رملی.... الخ. وكذا في فتح القدير ج: ۲ ص: ۳۸ (طبع مكتبة رشيدية كوثنه) وفتاویٰ دار العلوم دیوبند ج: ۵ ص: ۱۵۸.

(۵) دیکھئے: امداد الفتاویٰ ص: ۳۷۷ تا ۳۸۱ (طبع مكتبة دار العلوم کراچی).

جمعہ کے دن نماز سے قبل تقریر کرنے کا حکم

سوال:- جمعہ کے دن نماز سے قبل تقریر کرنی چاہئے یا بعد نماز؟ سنت طریقتہ کون سا ہے؟ اور کیا خطبے سے پہلے وعظ کہنا بدعت ہے؟

جواب:- خطبے سے پہلے اور جمعہ کے بعد دونوں وقت وعظ کہنا جائز ہے، جس صورت میں مسلمانوں کا زیادہ فائدہ اور سہولت ہو اسے اختیار کیا جاسکتا ہے، اور خطبے سے پہلے وعظ کہنے کو بدعت قرار دینا غلط ہے، ہاں! وہ مباح ہے، خاص اس وقت کے لحاظ سے اسے مسنون یا واجب قرار دینے سے بدعت ہو جائے گا۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۲۱ھ

جمعہ کا خطبہ اور نماز الگ الگ اشخاص پڑھائیں تو کیا حکم ہے؟

سوال:- ہمارے محلہ کی مسجد کے امام صاحب حافظ نہیں ہیں، تراویح ایک دوسرے حافظ صاحب پڑھاتے ہیں جو قاری بھی ہیں، آخری جمعۃ الوداع کو میں نے امام صاحب سے کہا کہ آپ خطبہ پڑھادیں حافظ صاحب جمعہ پڑھادیں گے، امام صاحب نے انکار کر دیا اور کہا کہ خطبہ اور جمعہ ایک ہی شخص پڑھا سکتا ہے۔ اس کی کیا حیثیت ہے؟

جواب:- امام صاحب نے ٹھیک کہا، جمعہ کا خطبہ اور نماز ایک ہی شخص کو پڑھانا چاہئے، افضل طریقہ یہی ہے اور اس کے خلاف کرنا مناسب نہیں، الا یہ کہ کوئی عذر ہو، بغیر عذر کے ایسا کرنا خلاف اولیٰ ہے۔

لما فی الدر المختار لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب لأنهما کشی واحد فان فعل بأن خطب صبی باذن السلطان وصلی بالغ جاز. (شامی ص: ۵۵۲)^(۲) ومثله فی امداد الفتاوی ج: ۱ ص: ۴۴۰^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۲۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۳۳۸/۲۷۷)

(۱) وکذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۵ ص: ۶۷ (سوال: ۲۳۸۵) و امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۷۲. نیز دیکھئے امداد الفتاوی ج: ۱ ص: ۴۳۸ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔
(۲) الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۶۲ (طبع سعید)۔
(۳) امداد الفتاوی ج: ۱ ص: ۴۲۶ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔ نیز دیکھئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۳۵ (طبع مکتبہ دارالعلوم)۔

بستی میں جمعہ فرض نہ سمجھنے والے امام کے لئے کسی دوسرے شخص سے نماز جمعہ پڑھوانا

سوال:- زید ایک مسجد کا خطیب ہے، بسبب عدم جواز جمعہ فی القریٰ نماز نہیں پڑھاتے، خود جمعہ کو تقریر کرتے ہیں اور بکر کو کہہ دیتے ہیں کہ تم نماز جمعہ پڑھا دو، زید نفل کی نیت باندھ کر بکر کے پیچھے نماز پڑھتا ہے جمعہ نہیں پڑھتا، کیا زید کا یہ رویہ از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- اگر وہ موضع فی الواقعہ ایسا قریہ ہے جو شہر کی تعریف میں نہیں آتا تو زید کے لئے نہ خود جمعہ کی امامت جائز ہے اور نہ کسی دوسرے سے جمعہ کی نماز پڑھوانا درست ہے، شرعی حکم سب کے لئے ہوتا ہے۔^(۱)

فقط واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۶/۶ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۶۵۷ الف)

قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ

سوال:- ہمارے گاؤں میں ڈاک خانہ اور یونین کونسل کا دفتر موجود ہے، اور ہمارا علاقہ ملیشٹی سے چودہ میل دور ہے، سرکاری اعداد مردم شماری چار ہزار ہے، روزمرہ کی زندگی کے ساز و سامان بھی مل رہے ہیں.... الخ۔ کیا جمعہ ایسی جگہ جائز ہے؟

جواب:- سوال میں بستی کے جو حالات بیان کئے گئے ہیں ان کے پیش نظر اس بستی میں نماز جمعہ درست ہے۔^(۲)

فقط واللہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۱۳۸۸/۲/۲۳ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

(فتویٰ نمبر ۱۹/۳۰۲ الف)

قریہ صغیرہ میں جمعہ کا حکم (فارسی)

سوال:- یک قریہ ہست کہ تقریباً ۷۰۰ ہفت صد نفوس مشتمل ست قاضی رسمی دارد و ضروری

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۶۷ صلوٰۃ العید فی القریٰ تکرہ تحریمًا اى لانه اشتغال بما لا یصح لأن المصر شرط الصحة. وفي الشامیہ تحته (قوله صلوٰۃ العید) ومثله الجمعة ح. وكذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند ج: ۵ ص: ۳۷.

(۲) تفصیل اور دلائل کے لئے دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۵۶ (طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

احکام شرع نکاح، طلاق، تقسیم میراث وغیرہ را فیصلہ کند و ضروریات زندگی مہیا نہی شوند تقریباً ۳ عدد دوکان دارد کہ قبل از دو سال یکمی ہم بنود و یک مسجد داد کہ پنج وقت نماز با جماعت گزارشتہ شود و دیگر یک مسجد دو موضع نخلہا و باغات موجود است کہ بقاعدہ نماز با جماعت نہی شود اکثر آدمیاں فرادی نماز میخوانند، نہ امام دارد نہ مؤذن، جامع مسجد ہم مؤذن ندارد و تقریباً از ۲۵ سال جمعہ و عیدین قائم کردند بغیر از اذن سلطان اہل محلہ قبل از ۲۵ سال جمعہ نبود ۴ رکعات احتیاطی ہم میخوانند، و دیگر در اطراف دہ جانب قبلہ فاصلہ یک میل انگریزی یک قریہ واقع است مشتمل بر ۱۵۰ ایک صد و پنجاہ نفوس و جانب مشرق فاصلہ دو میل یک قریہ مشتمل بر ۲۲۰ نفوس و یک قریہ در جانب مشتمل بر ۴۰۰ چہار صد نفوس ہم موجود۔ دریں صورت جمعہ و عیدین جائز است یا نہ؟

جواب:- احوال قریہ کہ در سوال مذکورہ شدہ اند، دلالت می کنند کہ او بحکم مصر نیست و جمعہ دران جائز نیست زیرا کہ تعریف مصر یا قریہ بحکم مصر آست، بلدة کبيرة فيها سبک وأسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم الخ^(۱)۔ کما حققه فی امداد الفتاوی ج: ۱ ص: ۳۸۸۔^(۲) و در قریہ مسئول عنہا اسواق موجود نیستند و موجودگی سہ دوکانہا قریہ را عرفاً بحکم مصر نہی گرداند و باید دانست کہ در جمعہ عدد سکان مقرر نیست و اصل اینست کہ اگر آل قریہ را در عرف شہر یا قصبہ می فہمیند او بحکم مصر است ورنہ بحکم قریہ و نماز جمعہ دران جائز نیست۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۵/۲۴ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۵۹۹/۱۹ الف)

خطبہ جمعہ کے دوران ہاتھ میں عصا لینے کی شرعی حیثیت

سوال:- اگر کوئی امام خطبے میں عصا نہ لے اور خطبہ پڑھے تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر عصا یا کمان ہاتھ میں لے کر خطبہ دیتے تھے، اس لئے اگر کوئی شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں ایسا کرے تو سنت ہے، لیکن یہ خطبے کی کوئی لازمی شرط نہیں ہے، عصا لئے بغیر بھی خطبہ بلا کراہت درست ہے، اور اس کو خطبے کی لازمی شرط قرار دینا التزام مالا یلزم کی بنا پر بدعت ہے، بعض لوگ چونکہ اس کو خطبے کا لازمی جزء سمجھنے لگے تھے اس لئے بعض علماء نے اس کو ترک کرنے کا اہتمام کیا، بلکہ بعض نے اسے بدعت تک کہا ہے، لیکن حقیقت وہی ہے جو

(۱) رد المحتار باب الجمعة ج: ۲ ص: ۱۳۷ (طبع سعید)۔

(۲) دیکھئے امداد الفتاوی ص: ۳۱۵، ۳۱۶۔

اوپر عرض کی گئی کہ یہ عمل اصلاً سنت ہے، بشرطیکہ اسے واجب نہ سمجھا جائے، واجب سمجھ کر کرنا بدعت ہو جائے گا۔

قال فی الدر المختار وفی الخلاصة ویکره أن یتکئ علی قوس أو عصاء وقال الشامی استشکلہ فی الحلۃ بأنه فی روایۃ أبی داود أنه صلی اللہ علیہ وسلم قام ای فی الخطبة متوکئاً علی عصاء أو قوس اهـ. ونقل القہستانی عن عبدالمحیط ان اخذ العصاء سنة کالقیام۔
(شامی ج: ۱ ص: ۵۵۳ باب الجمعة) (۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۲/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸۳۹/۲۷ و)

امروٹ شریف میں نماز جمعہ کا حکم

سوال:- پاکستان کے دیہات میں اکثر علماء خواہ دیوبندی مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہوں یا بریلوی سے، قریہ صغیرہ میں نماز جمعہ بلا جھجک پڑھاتے ہیں، حالانکہ حنفی مسلک میں دیہات میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی، مندرجہ بالا حضرات یہ جواب دیتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک قریہ صغیرہ میں نماز جمعہ جائز ہے اور ان کا مسلک قوی ہے۔

سندھ کے بڑے اکابر میں سے حضرت مولانا تاج محمود صاحب امروٹی، امروٹ شریف میں جمعہ کی نماز پڑھاتے تھے جبکہ جمعہ کی اکثر شرائط پوری نہیں ہوتیں، ان کے جانشین کا بھی یہی عمل ہے، دوسرے حضرت مولانا حماد اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہالنجی شریف ہیں۔ اس لئے جو علماء حنفی مسلک پر کاربند ہیں وہ دیہات میں درس و تدریس اور خطابت بغیر جمعہ کے، فرائض سرانجام نہیں دے سکتے، عوام تو صرف یہ کہتے ہیں کہ یا تو اکابر کو یہ کہو کہ ناحق پر ہیں، اگر حق پر ہیں تو ان کی طرح نماز جمعہ تم بھی پڑھاؤ، ایک سال سے تدریسی خدمات انجام دے رہا ہوں لیکن چونکہ ہمارا گاؤں ستر، اسی (۷۰، ۸۰) گھروں پر مشتمل ہے، چھ سات دکانیں بھی ہیں، ڈاکٹری اور دیگر ضروریات کافی حد تک پوری ہو جاتی ہیں، شہر سے تقریباً سات آٹھ میل دور ہے، جس بستی میں رہائش پذیر ہوں وہ ہماری برادری کی بستی ہے، اس کے ارد گرد اور بھی کئی بستیاں ہیں جو مختلف مقامات سے آکر یہاں آباد ہوئی ہیں۔

اور ہماری بستی کے چیئرمین کی زیر نگرانی اکٹھے کئی ہزار ایکڑ زمین خریدی گئی تھی، اگر ایک جگہ گاؤں بناتے تھے تو بہت سے آدمی اپنی زمین سے بہت دور ہو جاتے تھے، اس لئے ہر ایک نے اپنی

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۱۶۳ (طبع سعید)۔ نیز دیکھئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۳۶ و ۷۵۲ (طبع مکتبہ دار العلوم کراچی)۔

سہولت کے لئے اپنی اپنی زمینوں سے قریب گھر بنائے اور ان میں جو سرکردہ لوگ تھے ان کے نام سے وہ گاؤں مشہور ہو گیا، جبکہ چیئر مین سب کا ایک ہی ہے۔ حنفی مسلک کی شرائط کیا ہیں؟ اور ان کا مأخذ قرآن و سنت سے کیا ہے؟ اور حنفی مسلک کی مالکی مسلک پر وجہ ترجیح کیا ہے؟ ہماری اس بستی میں نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟

جواب:- عزیز محترم سلمہ اللہ تعالیٰ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا سوال غور سے پڑھا اور تمام حالات پر غور کیا، لیکن آپ نے اپنی بستی کا جو حال لکھا ہے اس کے پیش نظر اسے قصبہ، قریہ کبیرہ یا شہر کہنا مشکل ہے، اور حنفیہ کی تمام کتابیں متون و شروح و فتاویٰ جمعہ کے لئے مصر یا قریہ کبیرہ کی شرط کو ضروری قرار دیتی ہیں۔ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں بلاشبہ گاؤں میں بھی جمعہ ہو جاتا ہے، لیکن کسی ایک مسئلے میں مالکیہ یا شافعیہ کے قول کو لینا اور باقی نماز حنفیہ کے طریقے پر پڑھنے میں ”تلفیق“ کا اندیشہ ہے، جو باجماع فقہاء باطل ہے، اور اس سے کسی کے نزدیک نماز صحیح نہیں ہوتی، لہذا مالکیہ یا شافعیہ کے مسلک پر عمل کر کے جمعہ ادا کر لینا کسی طرح درست نہیں، حنفیہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ کے جواز کی صرف ایک صورت ہے وہ یہ کہ امام مسلمین وہاں جمعہ پڑھنے کا حکم دیدے، یہ صورت بھی ہمارے ملک میں مفقود ہے۔

اور یہ جو احقر نے عرض کیا کہ آپ کی بستی میں قریہ کبیرہ کی تعریف صادق نہیں آتی، اس کی وجہ یہ ہے کہ قریہ کبیرہ وہ چیز ہے جسے ہمارے عرف میں قصبہ کہتے ہیں، اس کی تعریف جامع و مانع فقہاء نے نہیں کی، بلکہ اس کا مدار عرف پر رکھا ہے کہ جس بستی کو عرفاً قصبہ کہا جاتا ہو اس میں جمعہ جائز ہے۔ اس کی علامات یہ ہیں کہ اس میں ایسا بازار ہو جس میں روزمرہ کی ضروریات مل جاتی ہوں، آبادی اتنی ہو کہ اسے قصبہ کہا جاسکے یا جس میں سڑکیں وغیرہ ہوں اور حکومت کی طرف سے عدالت، تحصیل یا تھانہ وغیرہ ہو، آپ کی بستی میں کل ستر، اسی (۷۰، ۸۰) گھر ہیں جن کی آبادی بہت سے بہت آٹھ سو کے قریب ہوگی، دکانیں چھ سات ہیں، جسے بازار کہنا مشکل ہے، ڈاک خانہ، تحصیل وغیرہ نہیں ہے، اس لئے اس کو قصبہ نہیں کہہ سکتے، ہاں! اردگرد کی جن دوسری بستیوں کا تذکرہ آپ نے کیا ہے اگر وہ ایسی ہوں کہ دیکھنے والا ان سب کو ایک سمجھتا ہو اور ان کا مجموعی نام بھی ایک ہو تو اس کی مزید تفصیل لکھ کر سوال دوبارہ پوچھ لیجئے۔ فی الحال تو وہاں جواز جمعہ کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

اول تو آپ، لوگوں کو امداد الفتاویٰ، فتاویٰ دارالعلوم وغیرہ فتاویٰ کی کتابیں نیز موجودہ مفتیوں کے فتاویٰ دیکھا کر مسئلہ نرمی سے سمجھائیں، اگر اس طرح بات بن جائے فہما، ورنہ اگر فتنے کا اندیشہ ہو تو کسی اور سے جمعہ پڑھوا کر خود مقتدی بن کر نماز بہ نیت نفل پڑھ لیجئے، پھر تنہا ظہر کی نماز ادا کر لیجئے۔ رہا

یہ مسئلہ کہ حنفیہ کے اس مسلک کے قرآن و سنت سے کیا دلائل ہیں؟ سو یہ ایک طویل الذیل موضوع ہے، اول تو یہ بات مجتہدین کے سوچنے کی ہے، ہم مقلدوں کے سوچنے کی نہیں۔ دوسرے اس پر مفصل رسائل حنفیہ نے لکھ دیئے ہیں، جن میں علامہ نیوی، حضرت گنگوہی، حضرت شیخ الہند رحمہم اللہ وغیرہ کے رسائل معروف و مشہور ہیں، حضرت شیخ الہند کا رسالہ ”اوثق العری فی تحقیق الجمعة فی القری“ سب سے زیادہ مفصل ہے۔

تیسری مختصر بات یہ ہے کہ بخاری اور ابوداؤد وغیرہ کی معروف حدیث کے مطابق مدینہ طیبہ کے بعد سب سے پہلا جمعہ ”جوائی“ نامی قلعے میں پڑھا گیا ہے،^(۱) جو بحرین کی تجارتی منڈی تھی، حالانکہ بحرین کی فتح سے پہلے بیشمار دیہات مسلمان ہو چکے تھے، وہاں کہیں بھی جمعہ پڑھنا ثابت نہیں بلکہ جمعہ نہ پڑھنا ثابت ہے۔

نیز صحیح بخاری میں مروی ہے کہ عوالی بستیوں کے صحابہ کرامؓ باری باری جمعہ پڑھنے کے لئے مدینہ طیبہ آیا کرتے تھے،^(۲) اگر وہاں جمعہ جائز ہوتا تو اس کی کوئی ضرورت نہ تھی، اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر عرفات میں جمعہ کے دن ظہر کی نماز پڑھائی ہے، جس پر تمام روایات متفق ہیں، یہ تمام دلائل اس قدر قوی ہیں کہ حنفیہ کے مسلک کو ضعف دلیل کی بنیاد پر چھوڑنے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔^(۳)

جہاں تک امروٹ شریف اور ہالنجی شریف کا تعلق ہے، مجھے وہاں کے حالات کا علم نہیں ہے کہ وہ کیسی بستیاں ہیں؟ بہتر ہوگا کہ آپ وہاں کے بزرگوں سے بھی اس مسئلے میں رجوع کر کے معلوم کر لیں کہ ان کے جمعہ پڑھنے کی وجہ کیا ہے؟

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۲۱

(فتویٰ نمبر ۹۸۶/۲۸ ج)

صحتِ جمعہ کے لئے شہر یا قریہ کبیرہ ہونا ضروری ہے

سوال:- جمعہ کی نماز کے لئے احناف کے نزدیک شہر کا وجود ضروری ہے یا نہیں؟

جواب:- حنفیہ کے نزدیک جمعہ صرف شہر، قصبے یا ایسے بڑے گاؤں میں ہو سکتا ہے جہاں

ضروریاتِ زندگی عام ملتی ہوں، بازار ہوں، سڑکیں ہوں اور وہ اپنی خصوصیات کے لحاظ سے شہر کے

(۱) دیکھئے صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۲۲ (طبع قدیمی کتب خانہ) و ابوداؤد ج: ۱ ص: ۱۶۰ (طبع مکتبہ حقانیہ ملتان)۔

(۲) ایضاً ص: ۱۲۳۔

(۳) دلائل کی تفصیل کے لئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۲۶۷ تا ۳۰۷ و ۳۹۷ ملاحظہ فرمائیں۔

ساتھ مشابہ ہو، چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۱/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۶/۲۹ الف)

گھر میں نمازِ جمعہ پڑھانے کا حکم

سوال:- ایک عالم صاحب کسی مسجد میں عرصے سے خطیب تھے، مسجد کی انتظامیہ سے اختلاف کی بدولت الگ ہو گئے، اب انہوں نے مسجد کے مقابلے میں اپنے گھر میں جمعہ کی نماز پڑھانی شروع کر دی ہے، جبکہ اس گاؤں میں بھی بہت سی مسجدیں ہیں، کیا ایسی صورت میں جمعہ گھر پر جائز ہے؟

جواب:- جس جگہ لوگوں کو جمعہ کے لئے آنے کی عام اجازت ہو وہاں جمعہ ادا تو ہو جاتا ہے، لیکن مسجد کو چھوڑ کر گھر میں جمعہ قائم کرنا مکروہ اور نہایت ناپسندیدہ اقدام ہے۔ اس سے مسجد کی فضیلت بھی حاصل نہیں ہوتی اور یہ مساجد میں تقلیلِ جماعت کا سبب بھی ہے، چھوٹی چھوٹی مسجدوں میں بھی جمعہ کرنے کو علماء نے پسند نہیں کیا، گھروں میں تو بطریقہ اولیٰ ناپسندیدہ ہے۔

وفی الدر المختار فلو دخل امیر حصناً أو قصره وأغلق بابہ وصلى بأصحابہ لم تنعقد ولو فتحه وأذن للناس بالدخول جاز وكره وقال الشامي لأنه لم يقض حق المسجد الجامع. (شامی)۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۰/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۶۳/۲۸ ج)

کراچی سے اٹھائیس میل دُور قصبہ ”کاٹھور آباد“ میں جمعہ کا حکم

سوال:- کراچی سے ۲۸ میل پر ایک قصبہ بنام ”کاٹھور آباد“ ہے، جس میں ملیر کی طرح باغات ہیں اور ملحقہ قریہ جات کی بھی آبادی تقریباً چھ ہزار نفوس پر مشتمل ہے، بازار اور دُکانیں بھی ہیں، جس میں ضروریاتِ زندگی کی مکمل اشیاء میسر ہیں، اسکول، ہسپتال، بینک، پوسٹ آفس اور بجلی اور ٹیلیفون کی لائن بھی ہے، بس سروس بھی جاری ہے، صرف تھانہ موجود نہیں ہے۔

تفصیلات قریہ جات اور دُکانات حسب ذیل ہیں:-

تعداد دُکانات

تعداد مکانات

نام قریہ

۳

ایک سو پچیس

سراج احمد گوٹھ

-۱-

(۱) تفصیل کے لئے امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۲۶ تا ۳۰ اور ص: ۷۹ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۱ ص: ۱۵۲ (طبع سعید)۔

۱	۸۰ مکان	کمال گوٹھ	۲:-
x	۵۰	ابراہیم گوٹھ	۳:-
۱	۵۰	موریا گوٹھ	۴:-
x	۵۰	کھوسہ گوٹھ	۵:-
۱	۵۰	سوفن گوٹھ	۶:-
۱	۲۰	دین محمد گوٹھ	۷:-
۱	۲۵	دریا خان گوٹھ	۸:-
۱	۵۰	ماچھی گوٹھ	۹:-
۱	۲۰	کاجیلو گوٹھ	۱۰:-
x	۵	میان داد گوٹھ	۱۱:-
x	۶	رند گوٹھ	۱۲:-
x	۱۵	علو گوٹھ	۱۳:-
x	۲۰	نواز علی گوٹھ	۱۴:-
x	۲۰	حسن لشکری گوٹھ	۱۵:-
x	۲۰	روزی گوٹھ	۱۶:-
x	۲۰	مراد گوٹھ	۱۷:-
x	۱۰	نیک محمد گوٹھ	۱۸:-
x	۱۵	فقیر گوٹھ	۱۹:-
x	۱۰	ہاشم گوٹھ	۲۰:-
x	۱۰	گبول گوٹھ	۲۱:-

دکانوں میں راشن ہے اور حجام کی دکان، لوہار کی دکان اور ہوٹلیں بھی ہیں، جن کی تعداد تقریباً ۲۵ ہوتی ہے، ہسپتال تین ہیں، اور اسکول ۱۷ ہیں، کیا مذکورہ قصبے میں نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

جوابات اثبات میں ہوں یا نفی میں، دونوں صورتوں میں حوالہ کتب ضرور دیا جائے۔

۱:- کالونی پچاس دکانیں، مکانات کچھ نہیں۔ ۲:- سراج احمد گوٹھ اور پہلوان گوٹھ چار فرلانگ درمیانی فاصلہ۔

(جواب از حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ)

جواب:- سوال میں کاٹھور کے جن دیہات کا ذکر ہے، ان کی صحیح صورتِ حال سمجھنے کے لئے ہم نے ان مقامات کا مفصل معائنہ کیا، اس معائنے کے نتیجے میں جو بات سامنے آئی وہ یہ ہے کہ کاٹھور کسی ایک قصبے یا بستی کا نام نہیں ہے، بلکہ یہ چھوٹی چھوٹی مختلف بستیوں پر مشتمل ایک قصبہ ہے، اور سوال میں قصبے کے نام سے اس کے جو اوصاف ذکر کئے گئے، وہ کسی ایک بستی کے اوصاف نہیں ہیں، بلکہ پورے علاقے کاٹھور کے مجموعے کے اوصاف ہیں، اور صورتِ حال یہ ہے کہ:-

۱:- مختلف لوگوں نے اپنی اپنی سہولت کے مطابق چھوٹی چھوٹی بہت سی بستیاں آباد کر رکھی ہیں جو الگ الگ گوٹھوں کے نام سے موسوم ہیں، اور ہر گوٹھ سے دوسرے گوٹھ تک آبادی متصل نہیں ہے بلکہ دونوں کے درمیان کہیں کھیتوں کا، کہیں جنگلوں کا فاصلہ ہے۔ چند گوٹھ ایسے بھی ہیں جن کے ایک سرے پر کھڑے ہو کر دوسرے گوٹھ کا سرا نظر آتا ہے، لیکن بیشتر ایسے ہیں کہ ایک گوٹھ سے دوسرا گوٹھ نظر نہیں آتا، اور بیچ میں دو میل سے لے کر ایک فرلانگ تک کے فاصلے پائے جاتے ہیں جو زرعی زمینوں یا جنگلوں پر مشتمل ہیں۔

۲:- ان گوٹھوں میں سے کوئی گوٹھ بھی ایسا نہیں ہے جس پر مصر یا قریہ کبیرہ کا اطلاق درست ہو یا جس میں اس کی علامت پائی جائے، عام طور سے آبادیاں، جھونپڑیوں یا کچھ مکانات پر مشتمل ہیں، کچھ مکانات یکے بھی ہیں، ان گوٹھوں میں سب سے بڑا گوٹھ ”سراج احمد گوٹھ“ ہے، جو تقریباً سوا سو مکانات پر مشتمل ہے، لیکن اس میں بھی گلی، کوچے، بازار وغیرہ نہیں ہیں، البتہ تین متفرق دکانیں اور دو ہوٹل ہیں، اور نہ مصریت کی کوئی اور علامت پائی جاتی ہے، جب سب سے بڑے گوٹھ کی حالت یہ ہے تو دوسرے چھوٹے گوٹھوں کا معاملہ اور زیادہ واضح ہے۔

۳:- البتہ ان تمام گوٹھوں کے تقریباً وسط میں ایک بازار واقع ہے، جو کسی بھی گوٹھ کا جزو نہیں ہے، بلکہ ایک مستقل علاقہ ہے، اس کو ”کاٹھور کالونی بازار“ کہتے ہیں، اس میں سلک و سوق موجود ہیں اور ضروریاتِ زندگی ملتی ہیں، اس میں بینک، مڈل کے اسکول، ہسپتال، ڈاک خانہ وغیرہ ہے، لیکن یہاں رہائشی مکان صرف ایک ہے، مختلف گوٹھوں کے لوگ بھی یہاں دن میں دکان داری کرتے ہیں اور رات کو اپنے اپنے گوٹھ میں چلے جاتے ہیں۔ مذکورہ بالا تنقیحات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تمام بستیاں مستقل الگ الگ حیثیت رکھتی ہیں، اور ان میں سے کسی میں بھی جمعہ کے جواز کی شرائط موجود نہیں ہیں، اور ان کے مجموعے کا نام کاٹھور ہونے سے اس مجموعے کا مصر یا قریہ کبیرہ ہونا لازم نہیں آتا

کیونکہ ان بستیوں کے درمیان انفصال کافی ہے، اور جس طرح متعدد بستیوں کے مجموعے پر ضلع کے نام کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس طرح ان بستیوں کے مجموعے کو کاٹھور کہتے ہیں۔

لہذا مذکورہ بستیوں میں سے کسی بستی میں بشمول ”سراج احمد گوٹھ“ جمعہ جائز نہیں، البتہ کاٹھور بازار میں جمعہ کا مسئلہ زیر غور ہے، اور چونکہ وہ خالص بازار ہے، رہائشی بستی نہیں ہے، اس لئے اس کی مصریت بھی محل نظر ہے، البتہ اگر علاقے کے حاکم یا ڈپٹی کمشنر سے جمعہ قائم کرنے کی اجازت لے لی جائے تو پھر سراج گوٹھ اور کاٹھور کالونی بازار میں جمعہ پڑھنا درست ہو جائے گا، اور جن بستیوں میں چالیس یا اس سے زائد مکان ہیں ان میں بھی جمعہ جائز ہوگا، لأن هذا مجتہد فیہ۔

(۱) لما فی رد المحتار واذا اتصل به الحكم صار مجمعا علیہ. (شامی ج: ۱ ص: ۵۳۷)۔

رشید احمد
دارالافتاء اشرف المدارس
ناظم آباد کراچی
۱۳۹۹/۱/۸ھ

(جواب از حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم)

ويشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصير... وظاهر المذهب أنه كل موضع له

(۲)

أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود. (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۵۳۶)۔

وفی رد المحتار عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق ولها رساتيق

وفيهما وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ يرجع الناس اليه

(۳)

فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح. (شامی ج: ۱ ص: ۵۳۶)۔

وفی البحر الرائق فقال المصير في ظاهر الرواية أن يكون فيه مفت وقاض يقيم

(۴)

الحدود وينفذ الأحكام وبلغت أبنيته أبنية منى. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۵۱)۔

واللہ اعلم

مندرجہ بالا حوالوں کی روشنی میں مذکورہ بالا جواب درست ہے۔

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

الجواب صحیح

۱۳۹۹/۱/۱۱ھ

ولی حسن

محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۳۰/۹۳ الف)

جامعۃ العلوم الاسلامیہ کراچی

۱۳۹۹/۱/۱۱ھ

(۱) ج: ۲ ص: ۱۳۸ (طبع سعید)۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار باب الجمعة ج: ۲ ص: ۱۳۸، ۱۳۷۔

(۳) البحر الرائق باب صلوٰۃ الجمعة ج: ۲ ص: ۱۴۰ (طبع سعید)۔

کیا صحراء میں جمعہ فرض ہے؟

سوال :- محترم المقام حضرت مفتی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
باعث تحریر یہ ہے کہ ہمارے علاقے میں ایک شخص ہے، اس کا مسئلہ جمعہ میں مندرجہ ذیل
نظریہ ہے :-

- ۱:- نماز جمعہ ہر جگہ حتیٰ کہ صحراء میں بھی فرض ہے۔
- ۲:- بغیر جماعت کے اکیلے بھی اس کو پڑھنا جائز ہے۔
- ۳:- ائمہ اربعہ کی شروط قرآن کے خلاف ہیں، کیونکہ قرآن میں جمعہ مطلق اور عام ہے، اس کا کوئی مقید اور مختص موجود نہیں ہے۔
- ۴:- جو علماء نماز جمعہ کو چھوٹے گاؤں اور صحراؤں میں منع کرتے ہیں وہ خطا کار اور مکروہ و حرام کے مرتکب ہیں۔

۵:- یہ شخص لوگوں کو ایسے چھوٹے چھوٹے گاؤں میں جمعہ جاری کرنے کے لئے آمادہ کرتا ہے جہاں چاروں مذاہب میں جمعہ ناجائز ہے، چنانچہ بعض جگہوں میں جاری ہو بھی گیا ہے۔

الغرض الف :- از روئے شرع محمدی اس شخص کا کیا حکم ہے؟

ب :- مسئلہ جمعہ میں صحیح مسلک حنفی کیا ہے؟

ج :- علاقے کے علماء کو شخص مذکور کے گاؤں کے جمعوں کے متعلق کیا موقف اختیار کرنا چاہئے؟

جواب :- الف :- مذکورہ شخص کا نظریہ ائمہ اربعہ کے خلاف ہے، چاروں ائمہ میں سے کسی کا

بھی وہ مسلک نہیں ہے جو وہ بیان کرتا ہے، بالخصوص ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کو اس بارے میں مکروہ یا حرام کا مرتکب بتانا سخت گمراہی کی بات ہے، اس کی بات قابلِ شنوائی نہیں۔

ب :- حنفی مسلک میں جمعہ صرف اس بستی میں جائز ہے جسے عرفاً یا تو شہر کہا اور سمجھا جاتا ہو یا

ایسا بڑا گاؤں یا قصبہ ہو جس میں گلی، کوچے اور بازار وغیرہ ہوں اور ضروریاتِ زندگی عام طور پر ملتی ہوں، چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں^(۱)۔

(۱) وفي الشامية ج: ۲ ص: ۱۳۷ ويشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصر وظاهر المذهب انه كل موضع له أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود. وفي الشامية عن أبي حنيفة انه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على انصاف المظالم بحشتمه وعلمه أو علم غيره يرجع الناس اليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح الخ. وكذا في البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۵۱. نیز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۵۶۔

لوگوں کو حنفی مسلک پر عمل کرنا چاہئے، اور مذکورہ شخص کی بات پر عمل کرنا ہرگز جائز نہیں۔

واللہ اعلم

۱۴۰۰/۹/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۲۸۰/۳۱ د)

ایک قصبے میں نماز جمعہ کا حکم

سوال:- قصبہ شارپاں جس کو اپنے قرب و جوار میں مرکزی حیثیت حاصل ہے، تجارتی مرکز جبرنی سڑک پر واقع ہے، یونین کونسل کا سینٹر بھی ہے، جس میں ماہوار ایک دو اجلاس ہوتے ہیں، ایک مڈل اسکول، ایک ڈسپنسری، گرلز پرائمری اسکول، ڈاک خانہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے اچھی خاصی شہرت اور رونق ہے۔ عرصہ دراز سے یہاں جمعہ ہوتا ہے، اب کچھ لوگ منع کرتے ہیں کہ یہاں جمعہ نہیں ہوتا، نماز جمعہ میں اچھی خاصی تعداد لوگوں کی جمع ہو جاتی ہے، اگر لوگوں کو منع نہ کیا جائے تو اچھی خاصی تعداد میں لوگ جمع ہو جائیں۔ اس میں جمعہ درست ہے یا نہیں؟

جواب:- جو حالات سوال میں بیان کئے گئے ہیں اگر وہ درست ہیں تو اس قصبے میں نماز جمعہ درست ہے،^(۱) ڈاک خانہ، تجارتی مرکز اور پھر یونین کونسل کا دفتر ہونا اسے قریہ کی تعریف سے نکال کر مصر کی تعریف میں داخل کرنے کے لئے کافی ہے جو لوگ منع کرتے ہیں ان کی وجہ معلوم ہوتی تو اس پر کچھ کہا جاتا۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۸/۱/۲۳ھ

جیلوں، چھاؤنیوں اور ایئرپورٹ پر نماز جمعہ

(اہم وضاحت از حضرت والا دامت برکاتہم)

(میں نے اپنے یمن کے سفر نامے میں جو ”ابلاغ“ کے ربیع الثانی ۱۴۲۲ھ شمارے میں شائع ہوا ہے، برسبیل تذکرہ دہی ایئرپورٹ پر نماز جمعہ ادا کرنے کا ذکر کیا تھا، اور ساتھ ہی یہ لکھا تھا کہ ”اذن عام“ کی جو شرط فقہائے کرام نے صحت جمعہ کے لئے ضروری قرار دی ہے، اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جس بڑے علاقے میں نماز ادا کی جا رہی ہے وہاں کے لوگوں کو جمعہ میں شرکت کی عام اجازت ہو، خواہ اس بڑے علاقے میں باہر کے لوگوں کو انتظامی یا دفاعی اسباب کی بناء پر داخلے کی عام اجازت نہ ہو۔

اس سفر نامے کے شائع ہونے کے بعد بعض حضرات نے مجھے خط میں لکھا کہ اس مسئلے کی تفصیلی وضاحت شائع ہونی چاہئے، میں نے کئی سال پہلے ایک فتویٰ اس موضوع پر لکھا تھا جو ابھی تک شائع نہیں ہوا، اس موقع پر مناسب معلوم ہوا کہ اسے شائع کر دیا جائے کچھ ترمیم و اضافے کے ساتھ، چنانچہ ذیل میں وہ فتویٰ

شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ اس فتوے کا اطلاق صرف ایسے ایرپورٹ پر ہو سکتا ہے جو شہر کے اندر واقع ہو اور اتنا بڑا ایرپورٹ ہو جس میں افراد کی ایک بڑی جماعت ہر وقت موجود رہتی ہو، دہلی کا ایرپورٹ ایسا ہی ہے۔)

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ جیل خانوں میں قیدی نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس مسئلے میں متضاد باتیں سامنے آئی ہیں، اس لئے مسئلے کی تفصیلی وضاحت مطلوب ہے، بینوا توجروا۔

جواب:- جیل میں جمعہ کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں فقہائے متقدمین کی کتابوں میں کوئی صریح جزئیہ مذکور نہیں، اسی بناء پر اس مسئلے میں علمائے عصر کے فتوے بھی مختلف رہے، اصل اشکال کی وجہ یہ ہے کہ فقہائے حنفیہ نے جمعہ کے جواز کی شرائط میں اذن عام کو بھی ذکر فرمایا ہے، اور چونکہ جیل میں داخلے کا اذن عام نہیں ہوتا اس لئے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہاں جمعہ جائز نہیں، ہمارے زمانے میں یہ مسئلہ صرف جیل کا نہیں بلکہ ان تمام فوجی چھاؤنیوں، صنعتی آبادیوں اور ایرپورٹوں کا بھی ہے جہاں عام لوگوں کو داخلے کی اجازت نہیں ہوتی، اس لئے یہ تحقیق ضروری ہے کہ ”اذن عام“ کی شرط کس درجے کی ہے؟ اور اس کا مفہوم کیا ہے؟

بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ ”اذن عام“ کی شرط اس وقت تھی جب پورے شہر میں جمعہ ایک ہی جگہ ہوتا تھا، اور اس کا مقصد یہ تھا کہ کسی کا جمعہ فوت نہ ہو، لیکن جب ایک شہر میں کئی جگہ جمعہ پڑھنے کا جواز ثابت ہوا اور عملاً متعدد جگہوں پر جمعہ ہونے لگا تو اب چونکہ اس بات کا اندیشہ نہیں رہا کہ ”اذن عام“ کی عدم موجودگی کی وجہ سے کسی کا جمعہ فوت ہو جائے گا، اس لئے اب یہ شرط باقی نہیں رہی، یہ حضرات دلیل میں علامہ شامی کی مندرجہ ذیل عبارت پیش کرتے ہیں:-

وكذا السلطان اذا اراد ان يصلّى بحشمه فى داره فان فتح بابها و اذن للناس اذناً عاماً جازت صلاته شهدتها العامة أولاً وان لم يفتح أبواب الدار وأغلق الأبواب وأجلس البوابين ليمنعوا عن الدخول لم تجز لأن اشتراط السلطان للتحرز عن تفويتها على الناس وذا لا يحصل الا بالاذن العام اهـ. قلت وينبغي أن يكون محل النزاع ما اذا كانت لا تقام الا فى محل واحد، اما لو تعددت فلا لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل تأمل.

(شامی ج: ۲ ص: ۱۵۲، طبع سعید)

لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر ”اذن عام“ کی شرط کی وجہ سے صرف تفویت جمعہ کا خوف ہو تو جس شہر میں متعدد مقامات پر جمعہ ہوتا ہو وہاں اگر کوئی شخص اپنے ذاتی گھر میں دروازہ بند

کر کے جمعہ کی جماعت کر لے تو وہ بھی جائز ہونا چاہئے، اور یہ کہ جب سے تعدد جمعہ کا رواج ہوا ہے اس وقت سے ”اذن عام“ کی شرط کو کتب فقہ سے بالکل خارج ہو جانا چاہئے تھا، یا اگر یہ شرط مذکور ہوتی تو ساتھ یہ تصریح بھی ذکر کرنی چاہئے تھی کہ اب یہ شرط واجب العمل نہیں، حالانکہ فقہاء تعدد جمعہ کے رواج کے باوجود اس شرط کو ذکر کرتے چلے آ رہے ہیں، یہ اشکال خاصا قوی ہے لیکن کتب فقہ کی مراجعت کے بعد جو صورت حال نظر آتی ہے، وہ مندرجہ ذیل ہے:-

۱:- اذن عام کی شرط ظاہر الروایۃ میں موجود نہیں، چنانچہ علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں:-

وذكر في النوادر شرطاً آخر لم يذكره في ظاهر الرواية وهو أداء الجمعة بطريق الاشتهار حتى ان أميراً لو جمع جيشه في الحصن وأغلق الأبواب وصلى بهم الجمعة لا تجزئهم. (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۶۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

چنانچہ صاحب ہدایہ نے بھی اذن عام کو ”شرط“ کے طور پر ذکر نہیں فرمایا، اسی طرح متعدد فقہاء نے اس شرط کو ذکر نہیں کیا، جن میں شمس الائمہ سرخسی کے اُستاذ علامہ سعدی بھی داخل ہیں، (ملاحظہ ہو: الننف فی الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۹۰ مطبعة الارشاد بغداد)۔

۲:- نوادر کی اس روایت کے مطابق فقہائے متاخرین نے یہ شرط اپنی کتابوں میں ذکر فرمائی ہے، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اذن عام کے مفہوم میں فقہائے کرام کا کچھ اختلاف رہا ہے، بعض حضرات نے تو اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ہر وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہو اسے اس مقام پر آنے کی اجازت ضروری ہے، چنانچہ علامہ شامی برجنیدی وغیرہ سے نقل کرتے ہیں: اى أن يأذن للناس اذناً عاماً بأن لا يمنع أحداً ممن تصح من الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فيه وهذا مراد من فسر الاذن العام بالاشتهار۔ (شامی ج: ۲ ص: ۱۵۱ طبع سعید)

دوسری طرف بعض حضرات فقہاء کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”اذن عام“ کے لئے یہ بات کافی ہے کہ جس آبادی میں جمعہ پڑھا جا رہا ہے اس آبادی کے لوگوں کو وہاں آنے کی پوری اجازت ہو، خواہ باہر کے لوگوں کو آنے کی اجازت نہ ہو، چنانچہ علامہ بحر العلوم تحریر فرماتے ہیں:-

وفى فتح القدير ان أغلق باب المدينة لم يجز وفيه تأمل فانه لا ينافى الاذن العام لمن فى البلد وأما من فى خارج البلد فالظاهر أنهم لا يجيئون لاقامة الجمعة بل ربما يجيئون للشر والفساد. (رسائل الاركان ص: ۱۱۵ طبع قدیم، مطبع یوسفی فرنگی محل لکھنؤ)

نیز در مختار میں کہا گیا ہے کہ:-

فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة لأن الاذن العام مقرر لأهله وغلقه لمنع

العدو لا المصلی نعم لو لم یغلق لکان أحسن کما فی مجمع الأنهر.

(الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۵۲ طبع سعید)

مجمع الانهر میں ہے:-

وما یقع فی بعض القلاع من غلق أبوابه خوفاً من الأعداء أو كانت له عادة قديمة عند حضور الوقت فلا بأس به لأن الاذن العام مقرر لأهله ولکن لو لم یکن لکان أحسن کما فی شرح عیون المذهب وفی البحر والمنع خلافه لکن ما قررناه أولى لأن الاذن العام یحصل بفتح باب الجامع وعدم المنع ولا مدخل فی غلق باب القلعة وفتحها ولأن غلق بابها لمنع العدو لا لمنع غیره تدبر.

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جن حضرات فقہائے کرام نے ”اذن عام“ کی شرط کو تفویض جمعہ کے خوف پر مبنی قرار دیا ہے، ان کی مراد یہ ہے کہ ”اذن عام“ کا پہلا عام مفہوم اس علت کے ساتھ معلول تھا جو تعدد جمعہ کی صورت میں باقی نہیں رہا، لیکن دوسرا مفہوم اب بھی کافی ہے کیونکہ وہ اس علت پر مبنی نہیں تھا، بلکہ بقول صاحب بدائع ”إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.... الخ“ کے اشارۃ النص پر مبنی تھا، چنانچہ علامہ شرنبلالی تحریر فرماتے ہیں:-

قلت أطلعت على رسالة للعلامة ابن الشحنة وقد قال فيها بعدم صحة الجمعة في قلعة القاهرة لأنها تقفل وقت صلاة الجمعة وليست مصرًا على حدتها وأقول في المنع نظر ظاهر لأن وجه القول بعدم صحة صلاة الامام بقفله قصره اختصاصه بها دون العامة والعلة مفقودة في هذه القضية فان القلعة وان قفلت لم يختص الحاكم فيها بالجمعة لأن عند باب القلعة عدة جوامع في كل منها خطبة لا يفوت من منع من دخول القلعة الجمعة بل لو بقيت القلعة مفتوحة لا يرغب في طلوعها للجمعة لوجودها فيما هو أسهل من التكلف بالصعود لها وفي كل محلة من المصر عدة من الخطب فلا وجه لمنع صحة الجمعة بالقلعة عند قفلها.

(مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص: ۲۷۸ قدیمی کتب خانہ)

اگرچہ علامہ طحطاوی نے اس کے تحت علامہ شرنبلالی کی اس بات پر اعتراض فرمایا ہے، لیکن علامہ شرنبلالی کا مقصد بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعدد جمعہ کی صورت میں ”اذن عام“ کا وہ عام مفہوم لینے کی ضرورت نہیں جس کے تحت ہر وہ شخص جس پر جمعہ واجب ہو اس کو وہاں آنے کی اجازت ہو، بلکہ اگر کوئی ایسی آبادی موجود ہو جس میں گھروں کی یا رہنے والوں کی قابل لحاظ تعداد موجود ہو اور اس آبادی کے تمام لوگوں کو وہاں جمعہ کے لئے آنے کی اجازت ہو تو یہ بات ”اذن عام“ کے تحقق کے لئے کافی

ہے، بشرطیکہ اس آبادی کے باہر کے لوگوں کو آنے سے ممانعت کرنے کی وجہ نماز سے روکنا نہ ہو، بلکہ کسی دفاعی یا انتظامی وجہ سے مجرد داخلے سے روکنا ہو۔

اگر علامہ شرنبلالیؒ کی مذکورہ بالا عبارت کا یہ مفہوم لیا جائے تو اس پر وہ اعتراض وارد نہیں ہوگا جو علامہ طحاویؒ نے وارد فرمایا ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ تعددِ جمعہ کی صورت میں ”اذنِ عام“ کی شرط فقہائے حنفیہ کے نزدیک بالکلیہ ختم تو نہیں ہوئی بلکہ اس کا مفہوم یہ ہوا کہ جس آبادی میں (نہ کہ کسی انفرادی گھر میں) جمعہ پڑھا جا رہا ہے اس آبادی کے لوگوں کو وہاں آنے کی اجازت ہو، اگر آبادی سے باہر کے لوگوں کو دفاع یا انتظام کے پیش نظر اس آبادی سے داخلے سے روکا گیا ہو تو یہ ”اذنِ عام“ کے منافی نہیں بشرطیکہ روکنے کا اصل محرک نماز سے روکنا نہ ہو بلکہ کوئی دفاعی یا انتظامی ضرورت ہو اور اس آبادی سے باہر کے لوگ اس پابندی کی بنا پر جمعہ سے محروم نہ ہوتے ہوں۔

اس پر صرف یہ اشکال باقی رہتا ہے وہ یہ کہ فقہائے کرامؒ نے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ مسجونین کے لئے جمعہ کے دن اپنی علیحدہ ظہر کی جماعت کرنا مکروہ ہے (ہدایہ مع فتح القدیر ج: ۲ ص: ۳۵ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجونین کے لئے جمعہ جائز نہیں، ورنہ ان کو ظہر کی جماعت کی حاجت ہی نہ ہوتی۔

لیکن اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ علامہ شامی اور علامہ شرنبلالی رحمہما اللہ کی عبارتوں کی روشنی میں یہ حکم اس دور کا ہے جب جمعہ ایک ہی جگہ سلطان کی قیادت میں ہوتا تھا اور سلطان کی طرف سے دوسری جگہ اقامتِ جمعہ کی اجازت نہیں ہوتی تھی، اس کے علاوہ قید خانے بھی مختلف نوعیتوں کے ہوتے تھے، ممکن ہے کہ اس سے مراد وہ قید خانہ ہو جو کسی ایک ہی گھر یا ایک ہی احاطے پر مشتمل ہو اور اس پر کسی مستقل آبادی کا اطلاق نہ ہو سکتا ہو۔ ایک اور اشکال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”بدائع“ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ:-

السلطان اذا صلی فی فہندرة والقوم مع أمراء السلطان فی المسجد الجامع قال: ان فتح باب داره وأذن للعامة بالدخول فی فہندرة جاز وتكون الصلوٰۃ فی موضعین ولو لم یأذن للعامة وصلی مع جیشہ لا تجوز صلوٰۃ السلطان وتجاوز صلوٰۃ العامة.

(بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۶۹ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

یہ مسئلہ تعددِ جمعہ کی صورت میں مفروض ہے اس کے باوجود سلطان کے ”اذنِ عام“ نہ دینے کی صورت میں نمازِ جمعہ کو غیر منعقد قرار دیا گیا ہے۔

لیکن بظاہر اس صورت سے مراد یہ ہے کہ سلطان اپنے محل میں صرف اپنے لشکروں اور سپاہیوں کے ساتھ نماز پڑھ لے، اور باقی لوگوں کو وہاں آنے کی اجازت نہ ہو، چنانچہ مذکورہ عبارت میں ”ان فتح باب دارہ الخ“ کا لفظ اس پر دلالت کر رہا ہے لہذا یہاں ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ سلطان کا محل اس کی اپنی انفرادی جگہ ہے، اور پیچھے گزر چکا ہے کہ انفرادی مقامات پر اس وقت تک جمعہ جائز نہیں ہوتا جب تک اسے عام لوگوں کے لئے کھول نہ دیا گیا ہو، لیکن اگر کوئی ایسی آبادی ہے جس میں معتد بہ لوگ رہتے ہیں تو اس کو اس جزئیہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ:-

۱:- اگر کسی شہر میں جمعہ کی اجازت حاکم کی طرف سے صرف ایک جگہ پڑھنے کی ہو تو جمعہ کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ ہر وہ شخص جس پر جمعہ ہے اس کو وہاں آکر جمعہ پڑھنے کی عام اجازت ہو، ایسی عام اجازت کے بغیر جمعہ صحیح نہیں ہوگا۔

۲:- اسی طرح اگر کسی کا کوئی انفرادی گھر، محل یا دکان ہو تو اس میں بھی جمعہ پڑھنا اس وقت تک جائز نہ ہوگا جب تک اس گھر، محل یا دکان میں عام لوگوں کو آنے کی اجازت نہ دے دی گئی ہو، خواہ شہر میں دوسری جگہ بھی جمعہ ہوتا ہو۔

۳:- اگر کوئی آبادی ایسی ہے جس میں معتد بہ لوگ رہتے ہیں اور وہ شہر کے اندر بھی ہے لیکن دفاعی، انتظامی یا حفاظتی وجوہ سے اس آبادی میں ہر شخص کو آنے کی اجازت نہیں ہے، بلکہ وہاں کا داخلہ ان وجوہ کی بنا پر کچھ خاص قواعد کا پابند ہے تو اس آبادی کے کسی حصے میں ایسی جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے جہاں اس آبادی کے افراد کو آکر جمعہ پڑھنے کی اجازت ہو، مثلاً بڑی جیل، فوجی چھاؤنی، بڑی فیکٹریاں، ایسے بڑے ایئر پورٹ جو شہر کے اندر ہوں اور ان میں سینکڑوں لوگ ہر وقت موجود رہتے ہیں، لیکن ان میں داخلے کی اجازت مخصوص قواعد کی پابند ہے، تو ان تمام جگہوں پر جمعہ جائز ہوگا بشرطیکہ وہ شہر میں داخل ہوں اور اس جیل، چھاؤنی، بڑی فیکٹری، ایئر پورٹ یا ریلوے اسٹیشن کے تمام افراد کو نماز کی جگہ آکر نماز جمعہ پڑھنے کی کھلی اجازت ہو۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۲۲/۵/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷/۴۹۲)

ائمہ حرین کی اقتداء میں کھلے میدانوں میں پڑھی جانے والی

جمعہ کی نمازوں کا حکم

سوال:- مسجد نبوی کے امام کے پیچھے پاکستان میں نئی لوگوں نے جمعۃ المبارک کی نماز پڑھی ہے، ان کی نماز ہوئی یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔

جواب:- حرین شریفین کے اماموں کے پیچھے کھلے میدانوں میں جمعہ کی جو نمازیں پڑھی گئیں وہ بلاشبہ ہو گئیں، جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے نمازیں نہیں ہوئیں، وہ بالکل غلط کہتے ہیں، اللہ انہیں ہدایت دے۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۶/۱۰/۲۲

(فتویٰ نمبر ۲۳۲۳/۲۷)

خطبہ جمعہ میں کسی بزرگ کا مقولہ شامل کرنا

سوال:- مسئلہ یہ ہے کہ سکھر شہر کے ایک بزرگ کا حال ہی میں انتقال ہوا ہے، ان کے انتقال کے بعد ان کی مسجد کے امام صاحب نے خطبہ جمعہ میں یہ طرز اختیار کیا ہے کہ پہلے خطبے میں تحمید، تسبیح اور چند احادیث پڑھنے کے بعد ان بزرگ کے چند ملفوظات عربی میں ترجمہ کر کے ”قال شفیق الأئمة“ کے عنوان سے پڑھتے ہیں، اس میں خلجان یہ ہے کہ اس سے پہلے بھی ہمارے اکابر کا انتقال ہوا ہے، مگر کوئی صورت، مذکورہ صورت حال کی طرح منظور و مسموع نہیں ہوئی۔ شاید جواز کی کوئی صورت نکل آئے، لیکن فی نفسہ مذکورہ طرز عمل پر قلب مضطرب ہے کہ یہ فعل آئندہ چل کر غلو فی الدین کا ذریعہ نہ بن جائے اور کہیں یہ طریقہ سلف سے ہٹ کر کسی بدعت کا ذریعہ نہ بن جائے، اس لئے برائے کرم اس کی قابل اطمینان حیثیت مدلل طور پر متعین فرما کر ممنون فرمائیں، نیز یہ بھی وضاحت فرمادیں کہ یہ طرز عمل لائق اتباع و عمل ہے یا نہیں؟

جواب:- اگرچہ خطبہ جمعہ میں کسی بزرگ کا کوئی مفید مقولہ بیان کرنا شرعاً جائز ہے، لیکن ہر خطبے میں کسی ایک ہی شخص کے ملفوظات بیان کرنے کا التزام کرنے سے یقیناً غلو کا اندیشہ ہے، لہذا

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۴۲۱/۴/۲۸

(فتویٰ نمبر ۶/۲۲۸)

اسے حکمت اور نرمی سے روکنا چاہئے۔

پنج وقتہ نماز کے لئے بنائی گئی جگہ میں جمعہ کا حکم

سوال :- جن مقتدیوں کی نماز میت، امام نہیں پڑھتا، ان لوگوں نے ایک الگ جگہ بنائی ہے جس میں پانچ وقتی نماز پڑھتے ہیں اور جمعہ دوسری جگہ جا کر پڑھتے ہیں، کیا اس مسجد میں نماز جمعہ ان کے لئے جائز ہوگی یا نہیں؟

جواب :- ہر وہ مسجد جہاں جمعہ کی نماز شرعی شرائط کے مطابق ہوتی ہو، وہاں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے، لہذا ان حضرات کا دوسری مسجد میں جمعہ پڑھنا درست ہے۔ واللہ اعلم

۱۳۸۸/۱/۲۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۶۰/۱۹ الف)

ترک سعی کے گناہ سے بچنے کے لئے

اذانِ اول کو تقریر سے مؤخر کرنے کا حکم

(سب سے پہلے اس موضوع سے متعلق حافظ صفیر احمد صاحب کے ایک سوال کے جواب میں دارالافتاء دارالعلوم کراچی سے درج ذیل فتویٰ جاری کیا گیا۔)

جمعہ کی اذانِ اول کے متعلق ایک استفتاء اور اس کا جواب

سوال :- کیا فرماتے ہیں حضراتِ علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ :-

۱:- جمعہ کے دن اذانِ اول کے بعد فقہائے کرام کے نزدیک ”سعی الی الجمعة“ واجب ہے، جس کا مطلب سب کے نزدیک یہ ہے کہ نمازی مسجد کی طرف چل پڑے اور مسجد کی طرف چلنے میں کوئی چیز مانع نہیں ہونی چاہئے، الا یہ کہ جمعہ کی تیاری میں مشغول ہو، یعنی غسل کر رہا ہو، کپڑے تبدیل کر رہا ہو، تیل، سرمہ یا عطر لگا رہا ہو اور پھر اس سے فارغ ہوتے ہی مسجد کی طرف چل پڑے۔

نیز اگر کبھی اذانِ اول سے قبل جمعہ کی مذکورہ تیاری سے فارغ نہ ہو سکا ہو یا تیاری شروع نہ کر سکا ہو تو اذانِ اول پر فوراً تیاری میں مشغول ہو جائے بشرطیکہ خطبے کی اذان سے اتنا قبل فارغ ہو کر مسجد میں پہنچ سکے کہ بہ سہولت سنتیں ادا کر سکے، اگر ایسا ممکن نہ ہو تو پھر جمعہ کی تیاری (غسل وغیرہ) کی سنتوں کو موقوف کر کے واجب (مسجد) کی طرف چل پڑے۔

نیز مصلیٰ کے لئے ضروری ہے کہ وہ جمعہ کی مذکورہ تیاری، اذانِ اول کے ساتھ شروع کرنے کو عادت نہ بنائے اور یہ جانے کہ تیاری کی صرف اذانِ اول کے بعد اجازت ہے، اور اصل یہی ہے

کہ اذانِ اول کے بعد سعی الی الجمعہ کے تحت فوراً مسجد کی طرف چل پڑے کہ یہ عمل واجب ہے اور تاخیر سے واجب کی ادائیگی میں تاخیر کا گناہ ہوگا۔

۲:- یہ بات بھی سب فقہائے کرام کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اذانِ اول سے قبل یا اذانِ اول کے ساتھ کوئی مصلتی تیاری سے فارغ ہو کر بجائے مسجد میں آنے کے گھر میں ہی صلوٰۃ التَّسْبِيح، نوافل ادا کرتا ہے یا تلاوت میں مشغول ہوتا ہے یا دُرود شریف یا دیگر اوراد و وظائف میں یا مطالعے میں مشغول ہوتا ہے یا گھر کے کام میں مشغول ہوتا ہے تو یہ مشغولی ناجائز ہے۔

اب جواب طلب امر یہ ہے کہ اکثر مساجد میں اذانِ اول اور اذانِ خطبہ کے درمیان نصف گھنٹہ تا زائد از ایک گھنٹہ بھی وقفہ ہوتا ہے، جس کے دوران ہمارے بلاد اپنے اندر سننے والوں کے لئے پسند و ناپسند کی بہت سی وجوہ رکھتے ہیں، اسی وجہ سے تقاریر کے سننے اور نہ سننے میں نمازیوں کا ذوق و مزاج مختلف ہوتا ہے، اس لئے اکثر نمازی اس تقریر کئے جانے والے وقت کو دیگر اعمال میں گزارنے کو ترجیح دیتے ہیں اور بہت سے اس وقت کو خرید و فروخت کے علاوہ دیگر اپنے نجی کاموں کو پورا کرنے میں صرف کرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔

آیا صورتِ مذکورہ میں اس بات کی گنجائش ہے کہ نمازی، جمعہ کی تیاری سے فارغ ہو کر گھر میں ہی تلاوت، صلوٰۃ التَّسْبِيح وغیرہ میں مشغول رہیں؟ ب:- گھر کے یا نجی کاموں میں شامل رہے اور سنتیں بھی گھر ہی میں ادا کرے اور خطبے کی اذان سے قبل یا خطبے کی اذان کے ساتھ ساتھ مسجد میں پہنچ جائے؟ اگر اس کی گنجائش نہیں تو ایسا کرنے والا کس درجے کا گناہگار ہوتا ہے؟ جواب سے جلد مطلع فرما کر ممنون فرمائیں۔

المستفتی صغیر احمد

احسان منزل امیر معاویہ روڈ راج گڑھ

چوہدری، لاہور ۵۴۰۰۰

۱۹ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

(اس استفتاء کا دارالافتاء دارالعلوم کراچی کی جانب سے یہ جواب دیا گیا جو ماہنامہ ”البلاغ“ کراچی کے شوال ۱۴۱۵ھ کے شمارے میں بھی شائع ہوا۔)

جواب:- جن لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض ہے ان کے لئے جمعہ کے دن جمعہ کی پہلی اذان سے لے کر نمازِ جمعہ سے فارغ ہونے تک مفتی بہ قول کے مطابق خرید و فروخت کرنا، سونا، کسی سے باتوں میں مشغول ہونا، یہاں تک کہ بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور کسی کتاب وغیرہ کا مطالعہ کرنا وغیرہ ذالک، غرض وہ سارے کام اور مشاغل جو جمعہ کی طرف جانے کے اہتمام میں نخل ہوں سب کے

سب مکروہ تحریمی یعنی ناجائز ہیں۔ صرف کھانے کے مسئلے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر کھانے کی طرف رغبت اتنی غالب ہو کہ نماز کے دوران دل اس میں لگا رہنے کا اندیشہ ہو اور نماز سے فراغت تک کھانا بے لذت ہو جانے کا خطرہ ہو تو کھانا کھایا جاسکتا ہے، بشرطیکہ خطبہ جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو، اس کے علاوہ جمعہ کی تیاری کے متعلق جو کام ہیں وہ کئے جاسکتے ہیں، جیسے غسل کرنا، وضو کرنا، لباس پہننا وغیرہ، لیکن قصداً ان کاموں کو اذان اول تک مؤخر نہ کرنا چاہئے۔

البتہ ایک اہم بات جو توجہ طلب ہے وہ یہ کہ احادیث مبارکہ میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم زوال شمس کے جلد بعد نماز جمعہ پڑھ لیتے تھے اور ایسا ہی حضرات صحابہ کرامؓ کے زمانے میں بشمول خلفائے راشدینؓ نماز جمعہ زوال کے بعد جلد پڑھی جاتی تھی، لہذا جب حضرت عثمانؓ کے زمانے میں اذان اول شروع ہوئی تو اس اذان اول اور خطبے کے درمیان زیادہ وقفہ نہیں ہوتا تھا، لیکن آج کل نماز جمعہ عموماً زوال کے بعد تاخیر سے ادا کی جاتی ہے اور پھر خطبہ جمعہ سے قبل تقریر کا دستور ہو جانے کی وجہ سے خطبہ و نماز جمعہ میں مزید تاخیر ہو جاتی ہے اور اذان اول اور خطبے کے درمیان بہت وقفہ ہو جاتا ہے، جس کے نتیجے میں لوگوں کے اندر یہ غفلت پائی جاتی ہے کہ لوگ اذان اول کے بعد سعی الی الجمعہ کا اہتمام نہیں کرتے کہ ابھی خطبے میں بہت وقت ہے، لوگوں کے اس گناہ میں مبتلا ہونے کا ایک سبب ان کی اپنی کوتاہی اور سستی کے علاوہ مساجد کے منتظمین بھی ہیں، اس لئے منتظمین کو چاہئے کہ وہ اذان اول کے بعد جلدی جمعہ ادا کرنے کا اہتمام کریں، کیونکہ اگرچہ نماز جمعہ کا اصل وقت (یعنی ابتداء اور انتہاء کے اعتبار سے) ظہر والا ہی ہے، لیکن ظہر کی نماز کی طرح جمعہ میں ابراد کرنا اولیٰ نہیں ہے، بلکہ جمعہ میں تعجیل افضل ہے، چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں ہے کہ:-

جمعہ و ظہر کا وقت ایک ہے، مگر جمعہ کو ذرا پہلے پڑھنا کہ لوگ سویرے سے آئے ہیں ان کو جلد فراغت ہو جائے تو بہتر ہے، فقط۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۵۳)

اسی طرح مفتی اعظم مولانا عزیز الرحمن صاحب قدس اللہ سرہ اپنے فتاویٰ عزیز الفتاویٰ میں اس سوال کے جواب میں کہ جمعہ کو سوا بجے پڑھنے والے افضلیت پر ہیں یا ڈھائی بجے پڑھنے والے افضلیت پر ہیں؟ لکھتے ہیں کہ:-

جمعہ میں تعجیل افضل ہے، ایک بجے، سوا بجے پڑھنے والے افضلیت پر ہیں۔

(عزیز الفتاویٰ ص: ۲۷۴)

اور دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں کہ:-

حنفیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ جمعہ میں تعجیل مستحب ہے، ابراد یعنی تاخیر جو کہ ظہر کی نماز میں

موسم گرما میں مستحب ہے وہ جمعہ میں نہیں ہے، بلکہ جمعہ کو جلد ادا کرنا مستحب ہے، اور احادیث سے بھی جمعہ کی تعجیل ہی ثابت ہوتی ہے، پس زوال کے بعد مثلاً ساڑھے بارہ بجے اذان جمعہ ہونی چاہئے، پھر دس پندرہ منٹ بعد خطبہ اور اس کے بعد نماز ہونی چاہئے مثلاً ایک بجے تک یہ سب کام ہو جائیں یا کسی قدر کم و بیش ہو۔ (عزیز الفتاویٰ ص: ۲۹۸)

لہذا منتظمین کو چاہئے کہ وہ زوال کے بعد جلدی جمعہ ادا کیا کریں اور نیز اذان اول اور خطبے کے درمیان زیادہ وقفہ نہ کیا کریں، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اذان اول کے کافی دیر بعد تقریر شروع کرنے کے بجائے اذان اول کے فوراً بعد تقریر شروع ہو جائے اور مختصر تقریر کے بعد خطبے کے لئے اذان دی جائے، اور پھر خطبہ اور نماز پڑھ لی جائے یا اذان اول، تقریر کے فوراً بعد ہو، اور اس کے بعد صرف اتنا وقت ہو کہ جو لوگ ابھی مسجد میں نہیں آئے وہ مسجد میں آ کر سنتیں پڑھ سکیں اور اس کے بعد اذان ثانی اور خطبہ و نماز ہو۔

لیکن چونکہ یہ طریقہ آج کل معروف نہیں ہے، اس لئے اس کو شروع کرنے سے پہلے لوگوں کو مسئلہ بتا کر ذہنی طور پر تیار کر لیا جائے تاکہ وقت پر لوگوں کو تشویش نہ ہو، لیکن بہر حال اذان اول کے بعد گھر کے کام کاج یا گھر میں رہ کر تلاوت یا صلوٰۃ التبیح وغیرہ میں مشغول ہونا، جائز نہیں ہے، اور ایسا کرنے والا مکروہ تحریمی کا مرتکب ہوگا۔

قال الله تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ" (۱)

وفی تنویر الأبصار ج: ۲ ص: ۱۶۱ (طبع سعید) ووجب سعی اليها وترك البيع بالأذان الأول وفي الشامية تحت (قوله وترك البيع) أراد به كل عمل ينافي السعي وخصه اتباعاً للآية نهر.

وفی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۶۵ (طبع ایچ ایم سعید) لما روى عن عمر أنه كان يخطب يوم الجمعة فدخل عليه عثمان فقال له أية ساعة هذه؟ فقال: ما زدت حين سمعت النداء يا أمير المؤمنين! على أن توضأت، فقال: والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالاغتسال.

وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۶۳ (طبع سعید) سمع النداء وهو يأكل تركه ان خاف فوت جمعة أو مكتوبة لا جماعة رستاقی. وفي الشامية والأكل أى الذى تميل اليه

نفسه ويخاف ذهاب لذته عذر في ترك الجماعة كما مر في بابها لكن يشكل ما مر من وجوب السعى الى الجمعة بالأذان الأول وترك البيع ولو ماشيا والمراد به كل عمل ينافي السعى فتأمل.

وفي قرارات الرافعي بتقييد ما مر بما هنا يندفع الإشكال وذلك لأن حضور الأكل المذكور حيث كان عذرا في سقوط واجب الجماعة لشغل بال المصلّي يكون عذرا في سقوط واجب السعى اذ لا فرق بين واجب وواجب بخلاف ما اذا خاف فوت الجمعة أو الوقت لفوات الفرض لا لو اجب، انتهى.

وفي صحيح البخاري ج: ١ ص: ١٢٣ (طبع قديمي كتب خاتمه) عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس، وعنه أيضا قال: كنا نبكر بالجمعة ونقبل بعد الجمعة.

وفي مصنف لعبد الرزاق (ج: ٣ ص: ١٨٥ رقم الحديث: ٥٢١٢) ^(١) عن عطاء قال: بلغني أن عثمان كان يجمع ثم يقبل الناس بعد الصلوة.

وفي مصنف لابن أبي شيبة ^(٢) (١: ٢: ١) أخبرنا محمد بن سعد الأنصاري عن أبيه قال: كنا نجمع مع عثمان بن عفان ثم نرجع فنقبل. وفيه أيضا ^(٣) (١: ٨: ٢) عن أبي رزين قال: كنا نصلي مع عليّ الجمعة فأحيانا نجد فيئا وأحيانا لا نجده.

وفي الدر المختار (ج: ١ ص: ٣٦٤) ^(٤) (وجمعة كظهر أصلا واستحبابا) في الزمانين لأنها خلفه.

وفي الشامية (قوله أصلا) أي من جهة أصل وقت الجواز وما وقع في آخره من الخلاف (وقوله استحبابا في الزمانين) أي الشتاء والصيف ح، لكن جزم في الشباه من فن الأحكام انه لا يسن لها الإبراد وفي جامع الفتاوى لقارئ الهداية: قيل انه مشروع لأنها تؤدي في وقت الظهر وتقوم مقامه وقال الجمهور: ليس بمشروع لأنها تقام بجمع عظيم فتأخيرها

(١) مصنف عبد الرزاق باب وقت الجمعة ج: ٣ ص: ١٤٥ (طبع المكتب الاسلامي بيروت).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة باب من كان يقبل بعد الجمعة ويقول هي أول النهار رقم الحديث: ٥١٢٣ ج: ١ ص: ٣٣٣ (طبع مكتبة الرشد، رياض).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة باب من كان يقول وقتها زوال الشمس وقت الظهر رقم الحديث: ٥١٢٣ ج: ١ ص: ٣٣٥ (طبع مكتبة الرشد، رياض).

(٤) (طبع ايج ايم سعيد).

مفض الى الحرج ولا كذلك الظهر وموافقة الخلف لأصله من كل وجه ليس بشرط اهـ.

واللہ اعلم بالصواب

الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح
محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
عبد اللہ انور میرپوری
دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۴
۱۴۱۵/۶/۲۳ھ

الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح
بندہ محمود اشرف غفر اللہ لہ بندہ عبدالرؤف سکھروی محمد عبدالمنان عفی عنہ اصغر علی ربانی

(ان ہی دنوں میں اس مسئلے سے متعلق ایک استفتاء کے جواب میں جناب مولانا ڈاکٹر عبدالواحد صاحب نے ایک فتویٰ تحریر فرمایا جو رجب ۱۴۱۵ھ کے رسالہ ”انوارِ مدینہ“ میں شائع ہوا، یہ فتویٰ درج ذیل ہے۔)
جمعہ کی اذانِ اول کے بعد بیع و شراء وغیرہ ممنوع کاموں کے ارتکاب سے لوگوں کو بچانے کے لئے کیا اذانِ اول کو مؤخر کرنا جائز ہے؟

سوال:- جمعہ کی اذانِ اول کے بعد خرید و فروخت اور نماز کے منافی ہر کام کو چھوڑ کر مسجد میں آنا واجب ہے، لیکن چونکہ لوگوں میں اس کا اہتمام بہت کم ہے کہ اذانِ اول کے وقت مسجد میں آجائیں اس لئے ترک واجب کے مرتکب ہوتے ہیں، لوگ اس معصیت سے بچ جائیں اگر یہ صورت اختیار کی جائے کہ اذانِ اول کو تاخیر سے کہا جائے اور دونوں اذانوں کے مابین فقط اتنا وقفہ کیا جائے کہ لوگ سنتیں پڑھ لیں، تو کیا ایسا کرنا جائز ہے؟ مثلاً دوسری اذان سوا ایک بجے ہو اور پہلی اذان ایک بجے یا ایک بج کر پانچ منٹ پر کہی جائے جبکہ زوال کا وقت سوا بارہ بجے ہو، اردو میں تقریر اذانِ اول سے پہلے ہی ہو جائے اس طرح بہت زیادہ لوگ اذانِ اول کے وقت مسجد میں موجود ہوں گے، بعض مساجد میں اس طریقے پر عمل ہو رہا ہے۔

جواب:- جمعہ کی اذانِ اول کا وقت زوال کے متصل بعد ہے، اسی پر عملی توارث چلا آ رہا ہے، کتب حدیثیہ و فقہیہ میں بھی اس کی تصریح ہے۔
۱:- المغنی لابن قدامہؒ میں ہے:-

ویدأ وجوب السعی الیہا وعند الحنفیۃ بالأذان الاول عند الزوال. (بحوالہ الفقہ

الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۲۶۲)۔^(۱)

(ترجمہ:- حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے سعی کا وجوب زوال کے وقت اذان اول سے شروع ہوتا ہے۔)

۲:- معارف السنن میں مولانا یوسف بنوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

وبالجملة فهذا الأذان كان قبل التأذين بين يدي الخطيب وكان في أول وقت الظهر متصلاً بالزوال. (ج: ۳ ص: ۳۹۶)۔^(۱)

(ترجمہ:- اذان اول خطیب کے سامنے اذان سے پیشتر ہوتی تھی اور ظہر کے اول وقت میں زوال کے ساتھ متصل ہوتی تھی۔)

۳:- مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر میں ہے:-

(ويجب السعي وترك البيع بالأذان الأول) عقيب الزوال. (ج: ۱ ص: ۱۷۱)۔^(۲)

(ترجمہ:- جمعہ کے لئے سعی اور ترک بیع، زوال کے بعد اذان اول سے واجب ہوتی ہے۔)

۴:- عمدة القاری میں علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

قوله زاد النداء الثالث انما سمي ثالثاً باعتبار كونه مزيداً لأن الأول هو الأذان عند جلوس الامام على المنبر والثاني هو الاقامة للصلاة عند نزوله والثالث عند دخول وقت الظهر. (ج: ۶ ص: ۲۱۱)۔^(۳)

(ترجمہ:- پہلی اذان کو جو تیسری اذان کہا گیا تو اس اعتبار سے کہ اس کو زیادہ کیا گیا تھا، کیونکہ پہلی اذان وہ ہے جو امام کے سامنے ہوتی ہے جب وہ منبر پر بیٹھا ہوتا ہے، اور دوسری سے مراد نماز کے لئے اقامت ہے جو امام کے منبر سے اترنے پر ہوتی ہے، اور تیسری اذان وہ ہے جو ظہر کا وقت شروع ہونے پر ہوتی ہے۔)

۵:- فتح الباری میں علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وتبين بما مضى ان عثمان أحدثه لاعلام الناس بدخول وقت الصلوة الخ. (ج: ۲ ص: ۳۹۴)۔^(۴)

(ترجمہ:- سابقہ کلام سے ظاہر ہوا کہ حضرت عثمانؓ نے پہلی اذان اس لئے شروع کی کہ لوگوں کو نماز کے وقت کے شروع ہونے کی اطلاع ہو جائے۔)

(۱) (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۵۳ (طبع دار الكتب العلمية بيروت)۔

(۳) (طبع دار الفكر)۔

(۴) (طبع دار نشر الكتب الاسلاميه لاہور)۔

۶:- تبیین الحقائق میں علامہ زیلعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

وقال بعض العلماء يجب السعي وترك البيع بدخول الوقت لأن التوجه الى الجمعة يجب بدخول الوقت وان لم يؤذن لها أحد ولهذا لا يعتبر الأذان قبل الوقت. (ج: ۱ ص: ۲۲۳) (۱)

(ترجمہ:- بعض علماء نے کہا ہے کہ سعی اور ترک بیع کا وجوب، جمعہ کا وقت شروع ہونے سے ہوتا ہے، کیونکہ جمعہ کی طرف توجہ کا وجوب، وقت شروع ہونے سے ہوتا ہے، اگرچہ کسی نے بھی اس کے لئے اذان نہ کہی ہو، اسی لئے وقت سے پیشتر اذان کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔)

۷:- تفسیرات احمدیہ میں حضرت مولانا جیون رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

وقال الامام الزاهد المراد بالنداء دخول الوقت اذ به يحرم البيع دون الأذان نفسه. (ص: ۴۷۵ ج: ۲) (۲)

(ترجمہ:- امام زاہد نے کہا کہ ”نداء“ سے مراد وقت کا شروع ہونا ہے کہ اس سے بیع حرام ہوتی ہے اور عین اذان مراد نہیں ہے۔)

۸:- احکام القرآن میں مولانا ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

قوله تعالى وَذَرُوا الْبَيْعَ اخْتَلَفَ السلف في وقت النهي عن البيع فروى عن مسروق والضحاك ومسلم بن يسار أن البيع يحرم بزوال الشمس، وقال مجاهد والزهرى يحرم بالنداء وقد قيل ان اعتبار الوقت في ذلك أولى اذا كان عليهم الحضور عند دخول الوقت فلا يسقط ذلك عنهم تأخير النداء ولما يكن للنداء قبل الزوال معنى دل ذلك على أن النداء الذي بعد الزوال انما هو بعد ما قد وجب اتيان الصلوة. (ج: ۵ ص: ۶۳) (۳)

(ترجمہ:- ارشاد باری تعالیٰ: ”وَذَرُوا الْبَيْعَ“ بیع سے ممانعت کے وقت کے بارے میں سلف میں اختلاف ہوا ہے، مسروق، ضحاک اور مسلم بن یسار رحمہم اللہ سے روایت ہے کہ زوالِ آفتاب سے ہی بیع حرام ہو جاتی ہے، مجاہد اور زہری رحمہما اللہ کا قول ہے کہ اذان سے حرام ہوتی ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس بارے میں وقت کا اعتبار کرنا اولیٰ ہے کیونکہ وقت شروع ہونے پر لوگوں کے ذمے جمعہ کے لئے حاضری واجب ہوتی ہے، لہذا اذان کو مؤخر کرنا ان سے اس واجب کو ساقط نہیں کرے گا.... الخ۔)

اس عبارت سے درج ذیل باتیں سامنے آئیں:-

(۱) (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

(۲) تفسیرات احمدیہ سورۃ الجمعة ص: ۷۰۵، ۷۰۶ (مطبع الکریمی، بمبئی)۔

(۳) (طبع ادارۃ القرآن کراچی)۔

الف:- جمعہ کی اذانِ اول کا وقت زوال سے متصل بعد کا ہے۔

ب:- بعض علماء کے نزدیک بیع و شراء وغیرہ کی حرمت کا تعلق وقتِ زوال سے ہے، تنہا اذان سے نہیں، اگر زوال کے وقت ہی اذان ہو تب تو وقت اور اذان دونوں کے ساتھ حکم ممانعت کا تعلق ہوا، اور اگر اذانِ اول کو تاخیر سے کہا گیا تو حکم ممانعت کا تعلق وقتِ زوال کے ساتھ ثابت ہوگا، اذان کہے جانے تک مؤخر نہیں ہوگا، ان دونوں باتوں کو پیش نظر رکھیں تو یہ سمجھنا دشوار نہیں ہوگا کہ اصلاحِ احوال کے لئے جس صورت کا ذکر سوال میں کیا گیا ہے انتہائی غیر مناسب ہے کہ اس میں ترکِ واجب کے ارتکاب سے بچاؤ تو کیا ہوتا اُلٹا عملی توارث اور ایک حکم کی خلاف ورزی ہو رہی ہے، یعنی اذانِ اول کی اس کے اصل وقت سے تاخیر۔

جن مساجد میں اذانِ اول کو مؤخر کرنے کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے، ضروری ہے کہ وہاں اس طریقے کو ختم کر دیا جائے۔

اصلاحِ احوال کی متبادل صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اذانِ اول کو اپنے وقت پر رکھتے ہوئے اذانِ ثانی کو جہاں تک ہو سکے مقدم کر لیا جائے، لیکن اس میں بھی اتنا وقفہ ضرور رکھا جائے کہ لوگ اذانِ اول کو سن کر مسجد میں جمع ہو جائیں اور فرضوں سے پہلے سنتیں پڑھ سکیں، کیونکہ ایک روایت میں ہے:-

فأحدث عثمان التأذينة الثالثة على الزوراء ليجتمع الناس. (عمدة القاری ج: ۶ ص: ۲۱۱)۔^(۱)

(حضرت عثمانؓ نے زوراء پر تیسری اذان شروع کرائی تاکہ لوگ اکٹھے ہو جائیں۔)

اور ایک اور روایت میں ہے: فأذن بالزوراء قبل خروجه ليعلم الناس ان الجمعة قد حضرت. (فتح الباری ج: ۲ ص: ۳۹۴)۔^(۲)

(اپنے نکلنے سے پیشتر زوراء پر اذانِ اولیٰ تاکہ لوگوں کو علم ہو جائے کہ جمعہ کا وقت ہو گیا ہے۔)

موجودہ حالات کو دیکھتے ہوئے ہماری رائے میں یہ وقفہ آدھ گھنٹہ کا تو ضرور ہونا چاہئے، یعنی اذانِ اول تو زوال ہوتے ہی کہہ دی جائے اور آدھ گھنٹے بعد اذانِ ثانی کہہ دی جائے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عبدالواحد غفرلہ

جامعہ مدنیہ لاہور

الجواب صحیح

عبدالحمید

الجواب صحیح

محمد قاسم

(اس فتویٰ کی اشاعت کے بعد حافظ صغیر احمد صاحب کی طرف سے جناب ڈاکٹر عبدالواحد صاحب کو درج ذیل تحریر بھیجی گئی۔)

محترم و مکرم حضرت مولانا مفتی عبدالواحد صاحب زید مجدد! سلام مسنون
عرض یہ ہے کہ جناب کے علم میں ہے کہ بندہ ایک کوشش میں مشغول ہے کہ نماز جمعہ ادا کرنے والے مسلمان (بالعموم) اذانِ اول اور اذانِ ثانی کے درمیانی وقفے پر سعی الی الجمعہ کے منافی امور میں مشغول رہتے ہیں، جس کی وجہ سے ترک واجب کے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اسی سلسلے میں ایک استفتاء مرتب کر کے پاکستان کے اہم اہم مدارس سے جواب بھی منگایا، اور جناب کے ہاں سے بھی جواب موصول ہوا تھا، مگر ”انوارِ مدینہ“ کے جلد: ۳ شمارہ: ۳۱ ماہ رجب المرجب ۱۴۱۵ (دسمبر ۱۹۹۴ء) میں اسی ذیل میں ایک مضمون (استفتاء اور اس کا جواب) دیکھا جسے دیکھ کر خیال ہوا کہ حضرات مفتیانِ کرام کی خدمت میں اس کو روانہ کر کے رہنمائی چاہوں اور اس کی تیاری بھی کر لی (تیاری کا ایک صفحہ بھی لف ہے) مگر ایک مشفق و محب عالم نے یہ رہنمائی فرمائی کہ اپنے اشکال کے حل کے لئے جناب کی خدمت میں پہلے عرض کر دوں، خدا کرے جناب ہی توجہ فرما کر حل فرماویں، اشکال یہ ہے کہ:-

یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ زوال سے نماز جمعہ کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور فضیلت بھی اسی میں ہے کہ اس سے یعنی زوال سے بھی قبل یا زوال پر تیاری شروع کرے، مگر فتویٰ کس پر ہے کہ وجوب سعی الی الجمعہ کا اطلاق زوال کے فوراً بعد ہوگا یا جہاں (جس مسجد میں) جس نمازی نے نماز پڑھی ہے وجوب کا اطلاق اس نمازی پر اس مسجد کی پہلی اذان سے ہوگا؟ اگر وجوب کا اطلاق زوال سے ہوگا تو پھر سارے عالم کے مسلمانوں کو اس گناہِ کبیرہ سے بچانے کی سعی کیا ہو؟

امید ہے جناب والا مفتی بہ قول کی روشنی میں رہنمائی فرما کر ممنون فرمائیں گے، جزاکم اللہ تعالیٰ۔

(صغیر احمد)

جواب:- (از مفتی عبدالواحد صاحب)

جناب کی جانب سے پہلے جو سوال نامہ آیا تھا اس کا اور جواب کا حاصل یہ تھا کہ اذانِ اول کے بعد سعی الی الجمعہ واجب اور دُنیوی کاموں میں لگنا یا ایسے شغل میں مشغول ہونا جس سے سعی الی الجمعہ میں خلل آتا ہو، ناجائز ہے۔

لیکن ایک بات قابلِ غور تھی، اور وہ یہ کہ اذانِ اول کا وقت کیا ہے؟ کیا زوال ہوتے ہی کہی جائے یا جب مناسب خیال کیا جائے کہی جائے؟ خواہ زوال کے پندرہ منٹ بعد یا ایک گھنٹے بعد یا اس سے بھی زیادہ تاخیر سے۔

اس بات سے نہ تو جناب کے سوال نامے میں کچھ تعرض تھا اور نہ ہی اس کے جواب میں اس سے کچھ بحث کی گئی تھی، ”انوارِ مدینہ“ میں اسی بات کے بارے میں تحقیق پیش کی گئی تھی۔

حوالہ جات سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ اذانِ اول کا وقت زوال ہوتے ہی ہے (لہذا اذانِ اول کے وقت کے بارے میں یہی مفتی بہ قول ہے) فتح الباری کے حوالے سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمانؓ نے پہلی اذان اس لئے شروع کی تاکہ لوگوں کو نماز کے وقت کے شروع ہونے کی اطلاع ہو جائے، معارف السنن کے حوالے سے معلوم ہوا کہ دورِ سلف میں اسی وقت اذان ہوتی تھی اور اسی پر توارثِ عملی چلا آ رہا ہے۔

ایک متواتر عمل کو تبدیل کرنا جبکہ:-

۱:- اذانِ اول اس لئے شروع ہوئی کہ لوگوں کو جمعہ کے وقت کے شروع ہونے کا علم ہو جائے۔

۲:- اذانِ اول کا وقت زوال ہوتے ہی ہے۔

۳:- بعض حضرات کے نزدیک بیع وغیرہ کی حرمت زوالِ شمس سے ہے (اور اس قول کے قوی ہونے کا علم اس سے ہوتا ہے کہ علامہ زیلعی رحمہ اللہ نے تبیین^(۱) میں اور مولانا ادریس کاندھلویؒ نے احکام القرآن^(۲) میں یہ قول نقل کر کے نہ تو اس کی تضعیف کی اور نہ ہی اس کے خلاف کیا)۔

۴:- جو مصلحت جناب کے پیش نظر ہے، اس کی تفصیل کا متبادل طریقہ موجود ہے، جو کہ ”انوارِ مدینہ“ ہی میں ذکر کیا گیا ہے۔

ایک غیر مناسب اور قابلِ ترک بلکہ واجبِ ترک اور واجب الاحتراز طریقہ ہے۔

یہ تو ایک اتفاقیہ بات (Accidental) ہوگی کہ اذانِ اول زوال ہوتے ہی نہ کہی گئی بلکہ کچھ تاخیر سے کہی گئی ہو اس وقت یہ اختلاف سامنے آتا ہے کہ وجوبِ سعی زوال سے ہو یا اذان سے، لیکن اس اتفاقیہ بات کو ہم عملی معمول نہیں بنا سکتے، عملی معمول وہی ہوگا جو حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ زوال ہوتے ہی اذانِ اول کہی جائے اور اس طرح عملاً (Practically) وجوبِ سعی، زوال اور اذانِ اول دونوں ہی کے ساتھ مقترن ہو۔

فقط واللہ تعالیٰ بعلم

عبدالواحد غفرلہ

۲۰ شعبان ۱۴۱۵ھ

(۱) تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج: ۱ ص: ۲۲۳ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

(۲) احکام القرآن، المسئلة السابعة ج: ۵ ص: ۶۳ (طبع ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی)۔

(اس کے بعد ماہنامہ ”البلاغ“ اور ماہنامہ ”انوارِ مدینہ“ میں شائع ہونے والی تحریرات ایک سوال کے ساتھ حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی صاحب کی خدمت میں پیش کی گئیں تو حضرت موصوف نے اس کا درج ذیل جواب تحریر فرمایا۔)

جواب :- (از حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی رحمہ اللہ)

جمعہ کے خطبے سے پہلے تقریر کا متعدد صحابہ کرام سے ثبوت ملتا ہے، جیسا کہ مستدرک حاکم میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے دن خطبے سے پہلے اپنی تقریر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کیا کرتے تھے، جب امام خطبے کے لئے آتے تو وہ اپنی تقریر موقوف کر دیا کرتے تھے۔ (مستدرک حاکم ج: ۱ ص: ۱۰۸ و ج: ۳ ص: ۵۱۲)۔^(۱)

قال الحاکم والذہبی صحیح^(۲) (از راہ سنت مولانا محمد سرفراز خان صاحب)۔^(۳)

اسی طرح اس مستدرک میں حضرت عبداللہ بن بسرؓ کا جمعہ کے دن خطبے سے قبل وعظ کہنا منقول ہے،^(۴) اور اصابہ فی تذکرۃ الصحابہ ج: ۱ ص: ۱۸۴ میں ہے کہ حضرت تمیم داریؓ کے اصرار پر حضرت عمرؓ نے ان کو اجازت دے دی تھی کہ جمعہ کے دن اس سے قبل کہ میں خطبہ کے لئے آؤں، تقریر کر سکتے ہو۔

مستدرک حاکم اور اصابہ میں ذکر کردہ ان واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض صحابہ کرام کا معمول خطبہ جمعہ سے پہلے تقریر و وعظ کہنے کا تھا۔

اور یہ بھی صحیح احادیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زوالِ شمس کے بعد جلد نماز جمعہ ادا کر لیتے تھے اور یہی طریقہ خلفائے راشدینؓ کا تھا کہ نماز جمعہ زوال کے بعد جلد پڑھی جاتی تھی۔

صحیح بخاری میں ہے: عن أنس بن مالک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي

(۱) وفي المستدرک علی الصحیحین، کتاب معرفة الصحابة ج: ۳ ص: ۵۸۶ (طبع دار الكتب العلمية بيروت) عن عاصم بن محمد عن أبيه قال: رأيت أبا هريرة يخرج يوم الجمعة فيقبض على رمانتي المنبر قائماً ويقول: حدثنا أبو القاسم رسول الله الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم فلا يزال يحدث حتى إذا سمع فتح باب المقصورة لخروج الإمام للصلاة جلس، هذا حديث صحيح الإسناد الخ.

(۲) دیکھئے حاشیہ نمبر ۱۔

(۳) راہ سنت ص: ۳۰۱ (طبع نصرۃ العلوم گوجرانوالہ)۔

(۴) دیکھئے مستدرک حاکم، کتاب الجمعة ج: ۱ ص: ۴۲۴، ۴۲۵ (طبع دار الكتب العلمية بيروت)۔

(۵) ان روایات کے حوالہ و تفصیل کے لئے راہ سنت ص: ۳۰۱ (طبع نصرۃ العلوم گوجرانوالہ) مؤلفہ حضرت مولانا سرفراز صندر صاحب دامت برکاتہم ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر)

الجمعة حين الشمس وعنه أيضًا قال: ن بكر بالجمعة ونقيل بعد الجمعة. (ج: ۱ ص: ۱۲۳) ^(۱) وفي مصنف لعبد الرزاق (ج: ۳ ص: ۱۸۵) ^(۲) عن عطاء قال: بلغني أن عثمان كان يجمع ثم يقيل الناس بعد الصلوٰۃ. وفي مصنف لابن أبي شيبة (ج: ۲ ص: ۱۰۶) ^(۳) أخبرنا محمد بن سعد الأنصاري عن أبيه قال: كنا نجمع مع عثمان بن عفان ثم نرجع فنقيل. وفيه أيضًا (ج: ۲ ص: ۱۰۸) ^(۴) عن أبي رزين قال: كنا نصلی مع عليّ الجمعة فأحيانًا نجد فينا وأحيانًا لا نجد.

اور فقہائے کرام کی عبارات سے بھی رائج یہی معلوم ہوتا ہے۔

وفي الشامية لكن جزم في الاشباه من فن الأحكام أنه لا يسن لها الابراد وفي جامع الفتاوى لقارئ الهداية قيل انه مشروع لأنها تؤدي في وقت الظهر وتقوم مقامه وقال الجمهور ليس بمشروع لأنها تقام بجمع عظيم فتأخيرها مفض الى الحرج ولا كذلك الظهر وموافقة الخلف لأصله من كل وجه ليس بشرط. (ج: ۱ ص: ۳۶۷) ^(۵)

اب یہ تو ظاہر ہے کہ جب تک اذان اول جس کی ابتداء حضرت عثمانؓ کے زمانے میں ہوئی ہے، اس وقت تک تو یہ تقریر اور وعظ یقیناً اذان اور خطبے سے پہلے ہی ہوتی تھی کیونکہ اذان ثانی اور خطبے کے درمیان تقریر و وعظ کی نفی صراحۃً اوپر کی روایات سے ہو رہی ہے، ان میں تصریح ہے کہ جب امام خطبے کے لئے آتا تھا تو یہ تقریر و وعظ موقوف کر دیا جاتا تھا، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس زمانے میں جمعہ میں تبکیر کا لحاظ بھی بہت تھا، اکثر لوگ جمعہ میں تبکیر کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے صبح سے ہی مسجد میں آ جاتے تھے، تو ان کے لئے وعظ و تقریر اذان سے پہلے ہی مناسب تھی، لیکن جب لوگوں میں سستی ہوئی تو اذان اول، زوال کے وقت لوگوں کو وقت جمعہ بتلانے کے لئے شروع کی گئی تو اب کہ جب زوال کے وقت اذان اول کی ابتداء زوراء پر ہوئی اور اذان ثانی عند المنبر خطبے سے قبل ہونے لگی تو معلوم نہیں اس وقت یہ تقریر و وعظ اذان علی الزوراء سے پہلے ہوتی تھی یا بعد میں؟

لوگوں کے تکاسل اور سستی پر نظر کرتے ہوئے تو بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ تقریر و وعظ اذان علی الزوراء کے بعد ہوتی ہوگی کہ اب تبکیر کی فضیلت کی تحصیل پر لوگ اتنے حریص نہیں رہے تھے

(۱) (طبع قدیمی کتب خانہ)

(۲) مصنف عبدالرزاق باب وقت الجمعة ج: ۳ ص: ۱۷۵ (طبع المکتب الاسلامی بیروت)

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ باب من کان یقیل بعد الجمعة ویقول ہی أول النهار رقم الحدیث: ۵۱۲۳ ج: ۱ ص: ۴۴۴ (طبع مکتبۃ الرشید، ریاض)

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ باب من کان یقول وقتها زوال الشمس وقت الظهر رقم الحدیث: ۵۱۲۴ ج: ۱ ص: ۴۴۵ (طبع مکتبۃ الرشید، ریاض)

(۵) (طبع اصح ایم سعید)

کہ اذان سے پہلے خود بخود جمع ہو جاتے ہوں، اس لئے ان کو جمع کرنے اور وقت جمعہ کے اذان کے لئے ہی تو یہ اذان علی الزوراء مشروع ہوئی۔

جب لوگوں کا اجتماع اذان کے بعد ہی ہوتا ہو تو پھر اجتماع سے پہلے تقریر و وعظ کا کوئی فائدہ متصور نہیں ہے اور اذان سے پہلے اجتماع کا معمول جب زمان خیر القرون میں کم ہو گیا تھا تو اب اس کے لئے لوگوں کو تیار کرنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہوگا۔

اس لئے ”البلاغ“ کی یہی تجویز متعین اور سلف کے عمل کے موافق ہے کہ ”اذان اول کے فوراً بعد تقریر شروع ہو جائے اور مختصر تقریر کے بعد خطبے کے لئے اذان دی جائے اور پھر خطبہ اور نماز پڑھ لی جائے۔“ (۵۳)

دوسری تجویز کہ ”اذان اول تقریر کے فوراً بعد ہو اور اس کے بعد صرف اتنا وقت ہو کہ جو لوگ ابھی مسجد میں نہیں آئے وہ مسجد میں آ کر سنتیں پڑھ سکیں، اور اس کے بعد اذان ثانی اور خطبہ و نماز ہو،“ یہ طریقہ علاوہ اس کے کہ معروف نہیں اور اس پر ہر جگہ اور ہر مسجد کے لوگوں کو جمع کیا جانا مشکل ہے، اذان اول سے پہلے لوگوں کا مسجد میں آنا اس حرص اور دنیا میں انہماک کے زمانے میں از بس دشوار ہے، سلف کے معمول کے بھی خلاف معلوم ہوتا ہے، اور اذان اول کی مشروعیت سے جو اذان اور جمعہ کی دعوت تھی اس کے بھی خلاف ہے۔

جمعہ کے لئے اصل داعی اذان ہی ہے، اور ”إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ“ پر ہی ”فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ“ مرتب ہے، اس تجویز ثانی میں اصل داعی وعظ و تقریر ہوگی، لوگ اس کے لئے جمع ہوں گے پھر اس صورت میں تقریر و وعظ کا اذان اول کے ساتھ اتصال ہوگا، جو معمول سلف کے خلاف ہے، ان کا معمول تقریر و وعظ کا اذان خطبہ سے پہلے اور اس کے ساتھ اتصال کا تھا، پھر اس صورت میں اذان کا اپنے اصل وقت سے مؤخر کرنا ہے کیونکہ اس کا اصل وقت ”عند الزوال“ ہے، اس تجویز میں پہلے تقریر ہوگی اس کے بعد اذان اول ہوگی، اذان اول کو اپنے وقت زوال پر ہی کہنا چاہئے، اس کو اپنی جگہ سے ہٹانا نہیں چاہئے، جمعہ کی اذان اول کا وقت زوال سے متصل بعد ہے، اسی پر عملی توارث چلا آ رہا ہے، کتب حدیثیہ و فقہیہ میں بھی اس کی صریح موجود ہے۔

المغنی لابن قدامہ میں ہے:-

۱:- ویدأ وجوب السعی الیہا عند الحنفیۃ بالأذان الأول عند الزوال. (بحوالہ

الفقه الاسلامی وأدلّته ج: ۲ ص: ۲۶۲)۔^(۱)

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے سعی کا وجوب زوال کے وقت اذانِ اول سے شروع ہوتا ہے۔

۲:- مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر میں ہے: (ويجب السعي وترك البيع بالأذان

الأول) عقيب الزوال. (ج: ۱ ص: ۱۷۱)۔^(۱)

جمعہ کے لئے سعی اور ترکِ بیع، زوال کے بعد اذانِ اول سے واجب ہوتی ہے۔

۳:- فتح الباری میں علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:-

وتبين بما مضى أن عثمان أحدثه لأعلام الناس بدخول وقت الصلوة. (ج: ۲

ص: ۳۹۴)۔^(۲)

سابقہ کلام سے ظاہر ہوا کہ حضرت عثمانؓ نے پہلی اذان اس لئے شروع کی کہ لوگوں کو نماز

کے وقت کے شروع ہونے کی اطلاع ہو جائے۔

۴:- معارف السنن میں مولانا محمد یوسف بنوریؒ لکھتے ہیں:-

وبالجملة فهذا الأذان كان قبل التأذين بين يدي الخطيب وكان في أول وقت الظهر

متصلاً بالزوال. (ج: ۴ ص: ۳۹۶)۔^(۳)

اذانِ اول خطیب کے سامنے اذان سے پیشتر اور ظہر کے اول وقت میں زوال کے ساتھ

متصل ہوتی تھی۔ (از ”انوارِ مدینہ“ لاہور)

مذکورہ بالا حوالہ جات میں فتح الباری کی عبارت سے واضح ہے کہ اذانِ اول کی مشروعیت کی

غرض ہی یہ بتلائی گئی ہے کہ لوگوں کو نمازِ جمعہ کے داخل ہونے کی اطلاع ہو جائے، اور دوسرے حوالوں

میں بھی اس اذان کو ”عند الزوال“، ”عقب الزوال“ کے ساتھ مقید کیا گیا ہے، جس سے واضح ہو رہا

ہے کہ اس اذان کا اصل وقت زوال کے فوراً بعد متصل ہی ہے، کیونکہ عرف میں ”عند“ اور ”عقب“ کو

گھنٹے کے بعد کے لئے استعمال نہیں کیا جاتا، اور علامہ بنوریؒ نے تو ”فی أول وقت الظهر متصلاً

بالزوال“ لکھ کر کسی دوسرے احتمال کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

اس لئے جن مساجد میں اذانِ اول کو اس کے اصل وقت سے مؤخر کر کے کہنے کا طریقہ

اختیار کیا گیا ہے، اس کو ختم کر دینا ضروری ہے، کیونکہ یہ عمل توارث اور تصریحاتِ سلف کے خلاف

ہونے کے ساتھ اس اذان کی غرض مشروعیت کے بھی خلاف ہے، کما مر۔

اس لئے پہلی تجویز پر عمل کرنا چاہئے، اذانِ اول ظہر کے وقت شروع ہوتے ہی کہہ دی جایا

(۱) مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۵۳ (طبع دار الكتب العلمية بيروت).

(۲) (طبع دار نشر الكتب الاسلاميه لاہور).

(۳) (طبع ایچ ایم سعید).

کرے اور پندرہ بیس منٹ کا وقفہ نمازیوں کے مسجد میں آنے اور وضو وغیرہ کے لئے مختص کر دینے کا اعلان کر دیا جائے، اس کے بعد آدھا گھنٹہ مختصر ضروری وقتی مسائل پر مشتمل وعظ ہو جایا کرے، پھر اذان ثانی، خطبہ اور نماز ہو جایا کرے، لمبی چوڑی تقریروں اور بے ضرورت مضامین بیان کرنے کا جو رواج ہو گیا ہے اس کی اصلاح کرنے کی طرف توجہ کرنے اور توجہ دلانے کی ضرورت ہے، نہ یہ کہ اصل وعظ و تقریر ہی کو بند کر دیا جائے یا عملِ توارثِ سلف سے ہٹ کر نیا طریقہ جاری کیا جائے۔

آج کل تعلیم یافتہ طبقہ اور مغربی تہذیب کا دلدادہ گروہ چاہتا ہے کہ ہر ہفتے جو کلمہ خیر تمام مسلمانوں کے کانوں میں خطبہ جمعہ سے پہلے پڑ جاتا ہے اس کا موقع نہ رہے، حالانکہ ان مواعظ سے بہت بڑے طبقے کی اصلاح ہو رہی ہے اور بکثرت مسلمان اس سے استفادہ کر کے اپنے عقائد و اعمال کی اصلاح کرتے ہیں اور یہ بھی ہفتہ وار تبلیغ عام اور عوامی اصلاح کا پروگرام ہے، مگر ہر چیز میں حدودِ شریعت کی پابندی اور اعتدال کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور غلو سے احتیاط کرنا لازم ہے، خطباء اور مبلغین و واعظین کو اپنے منصب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

اگر حدودِ شریعت میں رہتے ہوئے ہمارے خطباء اس پر عمل کریں تو یہ ”یتحولنا بالموعظۃ“ پر امتثال کا ذریعہ ہو سکتا ہے، آزاد طبقہ اس کو ختم کرنا چاہتا ہے اور کئی قسم کے اعتراضات سے اس عملِ خیر پر قدغن لگانا چاہتا ہے، اصل یہ ہے کہ وہ علمائے کرام اور خطبائے عظام کی بات سننا گوارا نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ فہم سلیم عطا فرمائیں اور ہمیں اپنی اور اصلاح کی توفیق نصیب فرمائیں۔ واللہ اعلم

سید عبدالشکور ترمذی عفی عنہ

جامعہ حقانیہ ساہیوال سرگودھا

۱۶ شوال ۱۴۱۵ھ

(یہ تمام تحریرات حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش کی گئیں، حضرت دامت برکاتہم نے ان سب تحریرات کے مطالعے کے بعد درج ذیل جواب تحریر فرمایا جس پر شیخ الحدیث حضرت مولانا سحبان محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم نے بھی تائیدی دستخط فرمائے۔)

جواب:- (از حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم)

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد:

احقر نے اس موضوع پر مرسلہ تمام تحریروں کا مطالعہ کیا، ان تمام تحریروں میں احقر اس تحریر سے حرف بہ حرف متفق ہے جو دارالافتاء دارالعلوم کراچی سے جاری ہوئی اور ”البلاغ“ میں شائع ہوئی۔

خرابی یہاں سے پیدا ہوئی ہے کہ جمعہ کو اس کے وقت مستحب (تجیل) سے بہت مؤخر کر دیا گیا ہے، اولاً اس بات کی ترغیب کی ضرورت ہے کہ تجیل جمعہ کی سنت کو زندہ کیا جائے۔ دوسرے اذان اول اور اذان ثانی کے درمیان طویل فصل نہ ہو، جس کی صورت یا تو یہ ہے کہ تقریر زوال سے پہلے کی جائے اور زوال کے متصل بعد اذان اول اور دس پندرہ منٹ کے بعد اذان ثانی ہو، یا پھر تقریر اذانین کے درمیان ہو تو وہ پندرہ، بیس منٹ سے زائد نہ ہو، اور مفصل تقریر جمعہ کے بعد یا زوال سے پہلے ہو، اذان اول سے پہلے اُردو تقریر کے بارے میں یہ اندیشہ کہ لوگ تقریر سننے نہیں آئیں گے، تجربے سے درست ثابت نہیں ہوا۔

جو لوگ تقریر سننا چاہتے ہیں وہ پہلے بھی آجاتے ہیں، اور جو سننا نہیں چاہتے وہ محض اذان اول کی وجہ سے عموماً نہیں آتے بلکہ اذان ثانی کا انتظار کرتے رہتے ہیں اور گنہگار ہوتے ہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۴۱۵/۱۲/۱۶ھ

(فتویٰ نمبر ۳۳/۱۷۸)

مذکورہ بالا تحریر ناچیز کی رائے میں درست ہے اور دارالعلوم کراچی کے دارالافتاء سے جو فتویٰ جاری ہوا اور ”البلاغ“ میں شائع ہوا ہے وہ بھی درست ہے، البتہ احقر کے نزدیک اذانین کے درمیان وقفہ اگر نصف گھنٹے کا بھی ہو جائے تو مضائقہ نہیں، جس میں بیس پچیس منٹ تقریر اور ۵ منٹ سنتوں کے لئے مل سکتے ہیں، اور لوگوں کے لئے اس میں ان شاء اللہ دُشواری بھی نہیں ہوگی، اور جو گناہ سے بچنا چاہے گا وہ دُشواری کے بغیر بچ سکے گا۔

واللہ اعلم

ناچیز محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

سحبان محمود

۱۴۱۵/۱۲/۲۳ھ

﴿فصل فی العیدین﴾ (عیدین کے متعلق مسائل کا بیان)

نماز عید کے بعد دُعا مانگی جائے یا خطبے کے بعد؟

سوال:- نماز عید کے متصل اگر دُعا نہ مانگی جائے تاکہ ایک ہی دُعا تاخیر سے خطبے کے بعد مانگی جائے تو کیا یہ جائز ہے؟ بعد خطبے کے کچھ وعظ کر کے بعد میں دُعا مانگی جائے تو کوئی قباحت تو نہ ہوگی؟

جواب:- دُعا، نماز کے متصل بعد ہی مسنون ہے، خطبے کے بعد اجتماعی طور سے دُعا مانگنا کہیں سے ثابت نہیں۔^(۱)

فقط واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۸۷/۱۲/۱۴ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۵۷/۱۸ الف)

تکبیرات تشریق کے بارے میں امام اعظمؒ اور صاحبینؒ میں اختلاف کی تحقیق

سوال:- مسئلہ یہ ہے کہ سوال تکبیرات تشریق کے بارے میں امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کے درمیان اختلاف ہے، اس مسئلے میں مفتی بہ قول امام صاحبؒ کا ہے یا صاحبینؒ کا؟

جواب:- دراصل تکبیر تشریق کے سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ اور صاحبینؒ کے درمیان دو مسئلوں میں اختلاف ہے۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ تکبیر تشریق کب تک جاری رہے گی؟ اس میں امام صاحبؒ کا مسلک یہ ہے کہ یوم عرفہ کی فجر سے یوم النحر کی عصر تک جاری رہے گی۔ اور صاحبینؒ ایام تشریق کے آخری دن (یعنی ۱۳/ذی الحجہ) کی عصر تک واجب کہتے ہیں۔ اس مسئلے میں تو فقہائے حنفیہ

(۱) دلائل اور تفصیل کے لئے اسی فصل میں صفحہ نمبر ۵۵۲ کا فتویٰ اور اس کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

کی بھاری اکثریت نے صاحبینؒ ہی کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔^(۱) اور شاید علامہ ابنِ ہمامؒ اور صاحبِ بدائعؒ کے سوا معروف فقہائے حنفیہ میں سے کسی نے بھی اس مسئلے میں امام صاحبؒ کے قول پر فتویٰ نہیں دیا۔ اور خود حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلے میں جمہور فقہائے حنفیہ کے مطابق اسی کے قائل ہیں کہ اس مسئلے میں فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے۔^(۲) اور چونکہ اُمت کا متواتر عمل بھی اسی پر چلا آتا ہے، اور ائمہ ثلاثہ بھی اسی کے قائل ہیں اس لئے اس مسئلے میں عمل صاحبینؒ ہی کے قول پر کرنا چاہئے۔

البتہ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ تکبیر تشریق کن لوگوں پر واجب ہوتی ہے؟ اس میں صاحبینؒ کا قول یہ ہے کہ تکبیر ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر نماز فرض ہے، لہذا منفرد، مرد، عورت، مسافر اور گاؤں والوں سب پر تکبیر واجب ہے۔ لیکن امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ صرف مقیم اہل شہر پر جماعت مستحبہ میں واجب ہے، لہذا منفرد، مرد، عورت پر، عورتوں کی جماعت پر، مسافروں پر (جبکہ ان کے ساتھ کوئی مقیم نہ ہو) اور گاؤں والوں پر تکبیر واجب نہیں ہے۔ اس مسئلے میں فقہائے حنفیہ کی ترجیحات مختلف ہیں، بعض فقہاء مثلاً صاحب بحر، صاحب سراج و ہاج اور صاحب جوہرہ نے اس مسئلے میں بھی صاحبینؒ کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۶۶) اور بعض نے اس مسئلے میں امام صاحبؒ کے قول کو اختیار کیا ہے، اور بعض فقہاء کی عبارتیں دونوں کو محتمل ہیں۔ اس معاملے میں حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ کی تحقیق یہ ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے، کیونکہ وہ روایت و درایت اقویٰ ہے، بہشتی گوہر میں بھی اس کو اختیار کیا ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہا ہے کہ اگر مسافر اور عورت بھی کہہ لے تو بہتر ہے۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت مولانا عثمانیؒ کے دلائل قوی ہیں بالخصوص حضرت علیؑ کی حدیث: "لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة الفطر والأضحی الا فی مصر جامع"۔^(۱) سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔ لیکن چونکہ دوسری جانب بھی دلائل ہیں، اور بعض فقہاء نے اس کو ترجیح دی ہے، اس لئے اگر کوئی اس پر عمل کرے

(١) وفي الدر المختار قبيل باب الكسوف ج: ٢ ص: ١٨٠.... إلى عصر اليوم الخامس آخر أيام التشريق وعليه الاعتماد وفي الشامية (قوله وعليه الاعتماد) هذا بناء على أنه إذا اختلف الإمام وصاحباها فالعبرة بقوة الدليل وهو الأصح.... وبه اندفع ما في الفتوح من ترجيح قوله هنا ورد فتوى المشايخ بقولهما بحر.

(۲) دیکھئے: فتح القدیر ج: ۲ ص: ۴۸، ۴۹۔

(۳) دیکھئے: بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۹۵، ۱۹۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) دیکھئے: اعلاء السنن ج: ۸ ص: ۱۴۵، ۱۴۶ (طبع ادارۃ القرآن کراچی)۔

(۵) راجع اعلاء السنن أبواب العیدین، باب تکبیرات التشریق وانہا لا تجب الا علی اہل المصر ج: ۸ ص: ۱۴۸، ۱۴۹ (طبع ادارۃ القرآن کراچی)

(۶) اعلاء السنن ج: ۸، ص: ۱۲۷ (طبع ادارۃ القرآن کراچی)۔ (محمد پیر حق نواز)

تو اس پر بھی نکیر درست نہیں، بالخصوص جبکہ بہشتی گوہر نے عدم وجوب کی تقدیر پر بھی اسے بہتر کہا ہے۔

واللہ اعلم

۱۴۰۶/۱۱/۳۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۲۲/۳۷۷)

۱:- عرب امارات میں عید پڑھ کر آنے والے کے لئے

پاکستان میں دوبارہ نماز عید پڑھنے کا حکم

۲:- اور ایسا شخص شوال کے نفلی روزے کب سے شروع کرے؟

سوال:- جناب گرامی قدر..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مشکور ہوں گا اگر مندرجہ ذیل سوالات کا اسلامی تعلیمات کی روشنی میں جواب دیں، جوابی

لفافہ شامل ہذا ہے۔

۱:- سائل، ماہ رمضان میں عرب امارات گیا تھا، وہاں عید کا چاند ایک دن پہلے نظر آیا (یا عید

ایک دن پہلے کی گئی)، عید کی نماز پڑھ کر رات کو کراچی (بذریعہ ہوائی جہاز) پہنچا، کراچی میں اگلے دن

عید تھی۔ پوچھنا یہ ہے کہ آیا سائل کو یہاں بھی عید کی نماز پڑھنی ضروری تھی یا نہیں؟

۲:- دوسری بات یہ ہے کہ کہا جاتا ہے کہ رمضان ختم ہونے کے بعد چھ روزے رکھے جائیں

تو اس کا بہت ثواب ہے، اور پورے سال روزے رکھنے کا ثواب ملتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ سائل نے

عید کی نماز امارات میں ادا کی تھی، اب کراچی میں اسے یہ چھ دن کے روزے کراچی میں عید کے دن

سے رکھنے چاہئیں یا کراچی میں عید کا دن گزار کر ابتداء کرے؟ کہا جاتا ہے کہ عید کے دن صرف شیطان

روزہ سے ہوتا ہے۔

جواب ۱:- صورت مسئلہ میں سائل کو کراچی پہنچ کر بھی عید کی نماز میں شامل ہونا چاہئے،

اور نماز عید ہی کی نیت کرنی چاہئے، کیونکہ اس صورت کا کوئی صریح حکم تو فقہ کی کتب میں نہیں ملا، لیکن

اُصول یہ ہے کہ آدمی جس ملک یا شہر میں ہو اسی کے احکام کا اعتبار ہوتا ہے۔ لہذا کراچی پہنچنے کے بعد

اس کے لئے یہ عید ہی کا دن ہے، اس بات کا لحاظ کیا جائے تو عید کی نماز اس کے لئے ضروری ہے۔

لیکن دوسری طرف وہ ایک مرتبہ عید کی نماز پڑھ چکا ہے، اس کا لحاظ کیا جائے تو ضروری نہیں۔ دونوں

احتمالات پر عمل کی محتاط شکل یہی ہے کہ وہ عید کی نماز میں بہ نیت عید شامل ہو جائے، تاکہ واجب ہونے

کی صورت میں واجب ادا ہو جائے، ورنہ وہ نفل بن جائے گی۔

۲:- شش عید کے روزوں کا متصل ہونا ضروری نہیں^(۱)، لہذا وہ روزے کراچی کے لحاظ سے ۲ شوال سے شروع کرے، اس میں کوئی شبہ نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۲/۴/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۴۸۳/۷۲)

حنفیوں کا غیر مقلد کی اقتداء میں نماز عید پڑھنے کا حکم

سوال:- ایک میدان میں پہلے سے مغربی جانب اہل حدیث نماز عید پڑھتے ہیں، اب حنفی بھی ایک مشرقی جانب پڑھنے لگے ہیں، اب حنفی کہتے ہیں کہ ہمارے پیچھے پڑھو، اور وہ کہتے ہیں کہ چونکہ ہمارے ہاں بارہ تکبیریں پڑھی جاتی ہیں اور تمہارے ہاں چھ تکبیریں ہوتی ہیں، لہذا تمہارے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔ کیا حنفی ان کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں؟ جبکہ باہمی جھگڑے ختم بھی نہ ہو سکیں۔

جواب:- نماز عید میں جس تعارض کا ذکر کیا گیا ہے وہ واقعہ مناسب نہیں، چونکہ اہل حدیث حضرات عرصے سے وہاں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں اس لئے حنفی حضرات کو چاہئے کہ وہ کسی دوسری جگہ نماز پڑھیں یا کچھ وقفہ دے کر اسی میدان کے کسی دوسرے حصے میں نماز ادا کر لیں، اور اگر یہ صورت ممکن نہ ہو تو باہمی نزاع سے بچنے کے لئے بارہ تکبیروں کے ساتھ نماز عید ادا کریں، اگرچہ حنفیہ کے نزدیک خلافِ اولیٰ ہے۔

ولو زاد تابعه الى ستة عشر لأنه مأثور، وقال الشامي في آخر "مطلب تجب طاعة الامام فيما ليس بمعصية" وذكر في البحر ان الخلاف في الأولوية ونحوه في الحلية. (الدر المختار)^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۷/۱۲/۱۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۴۳۳/۱۸ الف)

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی بلند شہری

ایک ہی مقام پر عید کی دو جماعتیں کرانے کی دو صورتوں کا حکم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ ہم لوگ پاکستان

(۱) وفي البحر الرائق كتاب الصوم ج: ۲ ص: ۲۵۸ (طبع سعيد) ومنه أيضا صوم ستة من شوال عند أبي حنيفة متفرقا كان أو متتابعاً وعن أبي يوسف كراهته متتابعاً لا متفرقاً، لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأساً.... الخ.

(۲) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۱۷۲، ۱۷۳ (طبع سعيد) وفي الهندية الباب السابع عشر في صلوٰۃ العیدین ج: ۱ ص: ۱۵۱ (طبع رشیدیہ کوئٹہ) قال محمد رحمه الله في الجامع اذا دخل الرجل مع الامام في صلوٰۃ العید وهذا الرجل يرى تكبير ابن مسعود رضي الله عنهما فكبر الامام غير ذلك اتبع الامام الا اذا كبر الامام تكبيرا لم يكبره أحد من الفقهاء فحينئذ لا يتابعه كذا في المحيط. (محمد بيرحق نواز)

اسٹیل ملز کراچی لیبر شفٹ میں کام کرتے ہیں، اور ایک شفٹ کی ڈیوٹی سے فراغت کے نصف گھنٹے بعد دوسری شفٹ ڈیوٹی پر حاضر ہوتی ہے، اس مناسبت سے ہمارے ہاں عیدین کی نمازیں بھی دو مرتبہ ایک ہی جگہ ادا کی جاتی ہیں، جس کی صورت مندرجہ ذیل ہے:-

۱:- ایک ہی جگہ میں ایک مسجد میں دو مرتبہ صلوٰۃ عید نصف، نصف گھنٹے اور وقفے کے بعد ایک امام کی اقتداء میں ادا کی جاتی ہے، جبکہ امام ایک ہے اور مقتدی پہلی صلوٰۃ میں ایک شفٹ کے لوگ ہوتے ہیں اور دوسری مرتبہ اقتداء کرنے والے دوسری شفٹ کے لوگ ہوتے ہیں۔

۲:- ایک ہی جگہ اور ایک مسجد میں دو مرتبہ جماعت عیدین اس طرح ہوتی ہے کہ اول مرتبہ پہلی شفٹ ایک امام کی اقتداء میں اور دوسری شفٹ دوسرے امام کی اقتداء میں ادا کرتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ ایک جگہ اور ایک مقام میں صلوٰۃ عیدین کی جماعت اول اور جماعت ثانیہ ایک ہی امام کی اقتداء میں جائز ہے یا ناجائز؟ جبکہ پہلی صورت میں مقتدی تبدیل ہو گئے لیکن امام ایک ہی ہے، اور دوسری صورت میں امام بھی مختلف اور مقتدی بھی مختلف ہیں، لیکن عید گاہ و جائے نماز ایک ہے، تو کیا ایک عید گاہ میں جماعت ثانیہ سے صلوٰۃ عیدین جائز ہوگی یا نہیں؟ اور ان دونوں میں سے کون سی نماز صحیح ہوگی؟

جواب:- مسئلہ دو صورتوں میں پہلی صورت یعنی ایک ہی امام کے پیچھے دو الگ الگ جماعتیں بالکل جائز نہیں اور اس صورت میں دوسری جماعت کے لوگوں کی نماز بھی نہیں ہوگی^(۱) اور دوسری صورت بھی بغیر شدید اور ناگزیر مجبوری کے اختیار کرنی درست نہیں^(۲)، لہذا یا تو ایک ہی امام کے پیچھے تمام افراد کے بیک وقت نماز ادا کرنے کا انتظام کیا جائے یا اگر دو جماعتیں کسی وجہ سے ناگزیر ہوں تو دو الگ الگ مسجدوں یا عید گاہوں میں دو الگ الگ اماموں کے پیچھے ادا کی جائیں۔

واللہ اعلم

۱۳۰۶/۱۳/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۷۸۷/۳۷۷)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۷۹، ۵۸۰ (ولا يصح اقتداء) مفترض بمتنفل الخ.

نیز دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۵ ص: ۲۲۳ (سوال نمبر ۱/۲۶۸۷)۔

(۲) کیونکہ ایک ہی جگہ میں تعدد صلوٰۃ عید درست نہیں۔ وفي البحر الرائق باب العیدین ج: ۲ ص: ۱۶۲ فاذا فاتت مع امام

وامكنه ان يذهب الى امام اخر فانه يذهب اليه لانه يجوز تعددها في مصر واحد في موضعين وأكثر اتفاقاً.

نیز دیکھئے: امداد الاحکام ج: ۱ ص: ۷۳۳۔ (محمد زبیر حق نواز)

جگہ کی تنگی کی بناء پر ایک ہی جگہ عید کی دو جماعتوں کا حکم

سوال:- ایک مسجد میں عیدین کے موقع پر جگہ کی تنگی کی وجہ سے اور مستقل الگ جگہ نہ ہونے کی وجہ سے یا نہ کر سکنے کی وجہ سے عید کی نماز اسی مسجد میں جہاں پہلی جماعت ہوتی ہے، دوسری جماعت مذکورہ شکایات کی بناء پر جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جگہ کی تنگی کی بناء پر اگر ایک ہی جگہ عید کی دو جماعتیں کر لی جائیں تو عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں، حضرت مولانا عبدالحی لکھنویؒ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ”ظاہر عبارات فقہیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدد نماز عید مطلقاً جائز ہے، ایک موضع میں ہو یا دو موضع میں، جیسا کہ طحاویؒ حواشی مراقی الفلاح میں لکھتے ہیں: ولو قدر بعد الفوات مع الامام علی ادراکھا مع غیرہ فعل، لا تفاق علی جواز تعددھا“ (۱) (مجموعۃ الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۴۹)۔ واللہ اعلم

۱۴۰۶/۵/۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷۰/۲۷ ب)

نماز عید کے بعد دُعا ہو یا خطبے کے بعد؟

سوال:- عید الفطر کے دن ایک امام صاحب نے جو کہ عالم بھی ہیں، اثناء تقریر میں کہا کہ عیدین کی نمازوں کے سلام پھیرتے ہی دُعا مانگنا سنت ہے، اس بات کی تحقیق میں علم الفقہ دیکھی، اس میں یہ عبارت درج تھی: ”بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبے کے دُعا مانگنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں، اگر ان حضرات نے کبھی دُعا مانگی ہوتی تو ضروری نقل کی جاتی، لہذا بغرض اتباع نہ مانگنا بہتر ہے۔“ (ص: ۲۹۰) یہ عبارت مولوی صاحب کی تغلیط کے لئے کافی ہے۔ بہشتی زیور میں اس کے برعکس عبارت مذکور ہے، یعنی ”صحابہ و تابعین سے منقول نہیں، مگر چونکہ ہر نماز کے بعد دُعا مسنون ہے اس لئے عیدین میں بھی دُعا مانگنا مسنون ہوگا“ اس کی وضاحت فرمادیں تاکہ اطمینان ہو۔

جواب:- ان مولوی صاحب نے جو بات کہی ہے وہ صحیح ہے، عیدین میں نماز کے بعد دُعا اجتماعی مسنون ہے، خطبے کے بعد مسنون نہیں، حقیقت وہی ہے جو بہشتی زیور میں لکھی ہے کہ اگرچہ خاص عیدین میں نماز کے بعد دُعا مانگنا روایات سے ثابت نہیں (۳) لیکن چونکہ ہر نماز کے بعد دُعا کرنا ثابت

(۱) حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص: ۳۹۲ (طبع نور محمد کتب خانہ)۔

(۲) مجموعۃ فتاویٰ عبدالحی ج: ۱ ص: ۳۲۷ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) عید کے اجتماع میں دُعا کا ذکر بخاری شریف ج: ۱ ص: ۱۳۳ کی اس روایت میں ملتا ہے: قالت أم عطية أمرنا أن نخرج فيخرج الحيض والعواتق وذوات الخدور فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم ويعتزلن مصلاهم۔ لیکن نماز یا خطبے کے بعد کی کوئی تعین روایات میں نہیں ملتی، لہذا دیگر نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے نماز عید کے بعد ہی دُعا کا موقع معلوم ہوتا ہے جیسا کہ دیگر حضرات اکابر نے بھی یہی لکھا ہے۔ دیکھئے: امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۴۰۵ تا ۴۰۷، و امداد المفتین ص: ۴۰۸ (طبع دار الاشاعت) و فتاویٰ دارالعلوم ج: ۸ ص: ۲۳۱، و ج: ۵ ص: ۲۳۱۔

ہے اس لئے اس میں عیدین بھی شامل ہیں، اور خطبے کے بعد دُعا کرنے کا ثبوت کہیں نہیں ہے اور اکابر دیوبند کا معمول بھی یہی رہا ہے، اور بہشتی زیور فقہی اعتبار سے ”علم الفقہ“ کے مقابلے میں زیادہ مستند اور معتبر کتاب ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۳/۲۶ھ

(فتویٰ نمبر ۲۸/۳۵۷ ب)

نماز عید میں تکبیرات چھوڑ کر امام سورۃ فاتحہ شروع کر دے تو کیا حکم ہے؟

سوال:- عید الفطر کی نماز میں امام صاحب نے نیت باندھ کر ثناء پڑھ کر الحمد شریف پڑھنا شروع کر دیا، اس کے بعد پیچھے سے کسی نے لقمہ دیا، لقمہ ملنے پر امام صاحب نے الحمد شریف کو روک کر دوزائد تکبیریں کہہ کر پھر سے الحمد شریف شروع کی، ایک تکبیر پھر بھی رہ گئی، کیا اس صورت میں نماز ہوئی یا نہیں؟

جواب:- عید کی تکبیرات زوائد واجب ہیں، اگر امام بھول جائے اور انہیں چھوڑ کر سورۃ فاتحہ شروع کر دے تو جب تک قراءت مکمل نہ ہوئی ہو یا دُعا کرنے یا کسی کے لقمہ دینے پر تکبیریں کہنی چاہئیں اور تکبیروں کے بعد قراءت از سر نو کرنی چاہئے، لہذا امام صاحب نے یہ کام تو صحیح کیا کہ سورۃ فاتحہ روک کر تکبیریں کہیں، لیکن ایک تکبیر چھوڑ دی، قاعدے سے اس پر سجدہ سہو لازم ہونا چاہئے تھا، لیکن عیدین میں سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا، اس لئے مذکورہ نماز ہو گئی۔

فی رد المحتار: ان بدأ الامام بالقراءة سهواً فتذكر بعد الفاتحة والسورة يمضي في صلاحته، وان لم يقرأ الا الفاتحة كبر وأعاد القراءة لزوماً^(۱)

وفيه أيضاً: ان العود الى التكبير قبل اتمام القراءة ليس لأجل المستحب الذي هو الموالاة، بل لأجل استدراك الواجب الذي هو التكبير (شامی باب العیدین)^(۲)

وفی الدر المختار (والسهو فی صلوٰۃ العید والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء) والمختار عند المتأخرين عدمه فی الأولین لدفع الفتنة كما فی جمعة البحر وقره المصنف وبه جزم فی الدر (شامی باب سجود السهو)^(۳)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۵ھ

(فتویٰ نمبر ۲۷/۲۳۵۳ و)

(۱، ۲) رد المحتار ج: ۲ ص: ۱۷۳ (طبع سعید).

(۳) رد المحتار ج: ۲ ص: ۹۲ (طبع سعید). (محمد زبیر حق نواز عفا اللہ عنہما)

﴿فصل فی المسائل الجدیدة والمتفرقة المتعلقة بالصلوٰۃ﴾ (نماز سے متعلق جدید اور متفرق مسائل کا بیان)

نماز میں اسپیکر کا استعمال

سوال:- احقر کی مسجد میں جمعہ کے دن قریبی خطیب سے شدید آواز تقریر کی سخت مشوش ہے، احبابِ خصوصی کی رائے ہے کہ اگر صرف اندرونِ مسجد کا ہارن استعمال کیا جائے تو تمام نمازیوں کی نماز سکون سے ادا ہوگی۔ ورنہ تمام نمازی خطیب صاحب کی تقریر سے پریشان رہتے ہیں، بعض بزرگانِ دین نماز اور خطبے میں اندرونِ مسجد کا ہارن استعمال کرنا بھی پسند نہیں کرتے، اس لئے احقر بھی نماز اور خطبے میں یہاں آلہ مکبر الصوت کا استعمال نہ کرتا تھا، لیکن تمام نمازیوں کے اضطراب اور تشویش کے پیش نظر آپ سے مراجعت ہے کہ اندرونِ مسجد کے ہارن سے اگر خطبہ اور نماز جمعہ ادا کی جائے تو کیا کوئی شرعی قباحت ہے؟ جبکہ احتیاطاً مکبرین کا انتظام بھی رکھا جائے کہ اگر خدا نخواستہ بجلی فیل ہو تو نماز میں خلل نہ ہو، اور آلہ مکبر الصوت وہ ہے جو بٹن کے پاس لگا لیتے ہیں۔ والسلام

(المستفتی: مولانا) حکیم محمد اختر (صاحب مدظلہم)

خانقاہ امدادیہ اشرفیہ، گلشن اقبال کراچی

جواب:- نماز میں آلہ مکبر الصوت کا استعمال جائز ہے، اور اس سے نماز فاسد بھی نہیں ہوتی، تاہم اگر کوئی بعض علماء کے اختلاف کی بناء پر احتیاط کرے تو اچھا ہے، لیکن استعمال کرنے والوں پر نکیر نہ کرنی چاہئے، بشرطیکہ وہ حدود کے اندر استعمال کرتے ہوں۔ مسئلے کی علمی تحقیق حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کی کتاب ”آلاتِ جدیدہ“ میں موجود ہے۔^(۱)

لہذا صورتِ مسئلہ میں اندر کا مکبر الصوت کھولنے میں شرعی قباحت نہیں ہے۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی

۱۴۰۵/۵/۲۱ھ

(فتویٰ نمبر ۸۰۹/۳۸ ج)

(۱) اور خود حضرت والا دامت برکاتہم کا تفصیلی فتویٰ آگے آ رہا ہے۔ (مرتب غنی عنہ)

کیا لاؤڈ اسپیکر پر نماز ہو جاتی ہے؟

سوال:- آلہ کبتر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) پر فرض نماز جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کیوں؟ کریم آباد بلاک نمبر ۴ کی مسجد میں یہ مسئلہ انتہائی نزاعی صورت اختیار کر گیا ہے، دو گروہوں میں شدید کشیدگی ہے۔

جواب:- لاءُڈ اسپیکر پر نماز فرض جائز ہے اور بلا کراہت ہو جاتی ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ ضرورت کے بغیر لاءُڈ اسپیکر استعمال نہ کیا جائے، اس مسئلے کے تفصیلی دلائل مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے رسالے ”آلہ کبتر الصوت“ میں موجود ہیں، یہ رسالہ ”آلات جدیدہ“ میں طبع ہوا ہے، تفصیل کے لئے اس کو دیکھ لیا جائے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۶/۱۰/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲۲۱/۲۷۷)

کیا لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے؟

سوال:- کیا جہری نمازیں لاءُڈ اسپیکر پر پڑھنا زیادہ ثواب ہے جبکہ آواز دُور دُور تک جاتی ہے؟

جواب:- جب تک ضرورت نہ ہو نماز بغیر لاءُڈ اسپیکر کے پڑھنی چاہئے، لاءُڈ اسپیکر پر نماز کا جواز تو ضرورت کے حالات میں ہے، بلا وجہ لاءُڈ اسپیکر کا استعمال پسندیدہ نہیں، بالخصوص جبکہ اس سے دُور دُور آواز جاتی ہو جہاں لوگ نیند یا دُوسرے کاموں میں مشغول ہوں، تو اس کے استعمال کی کراہت اور بڑھ جاتی ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۱۹/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۹۲۲/۲۸ ج)

مسجد میں خانہ کعبہ و مسجد نبوی کی تصاویر آویزاں ہوں تو ایسی صورت میں نماز کا حکم

سوال:- اکثر مسجدوں میں کعبہ شریف اور مدینہ منورہ کی تصویریں آویزاں ہوتی ہیں، اس حالت میں نماز میں کوئی نقص تو نہیں ہوگا؟

جواب:- نماز تو ہو جاتی ہے، لیکن اس کی تصویریں نمازی کے سامنے ہونا کچھ بہتر نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۹/۱۶ھ

مساجد میں لاؤڈ اسپیکر کے شرعی احکام

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) تراویح کے لئے اس قدر تیز استعمال ہوتا ہے کہ پورے محلے میں اس کی آواز پہنچ جاتی ہے، جس میں حسب ذیل قباحتیں معلوم ہوتی ہیں:-

- ۱:- محلے کی خواتین کو نماز ادا کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔
 - ۲:- محلے کے مریض اور ضعفاء جن کو علاجاً جلد سونا ضروری ہو، نہیں سو سکتے۔
 - ۳:- تلاوت کو ادب سے سماعت کا اہتمام محلہ والوں سے نہیں ہوتا۔
 - ۴:- سجدہ تلاوت کا اگر وجوب لاؤڈ اسپیکر سے ہوتا ہے تو اہل محلہ کے ضعفاء اور خواتین پر سجدہ تلاوت واجب کرنا اور ان کی طرف سے اس کی ادائیگی کے اہتمام کا فقدان یا مشکل ہونا۔
- اس سلسلے میں شریعت کے احکام سے ازراہ کرم مطلع فرمائیے، بینوا توجروا۔
- العارض

(مولانا) حکیم محمد اختر عفا اللہ عنہ

مدرسہ اشرف المدارس، گلشن اقبال کراچی

جواب:- تراویح میں لاؤڈ اسپیکر اس قدر اونچی آواز سے استعمال کرنا کہ جس سے سوال میں مذکورہ قباحتیں لازم آتی ہوں، جائز نہیں۔ چنانچہ فقہائے کرام نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ ذکر اللہ اتنی آواز سے کرنا کہ جس سے کسی کی عبادت یا نیند میں خلل آتا ہو صحیح نہیں، نیز مشکوٰۃ شریف میں حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت عمرؓ نماز میں ہیں اور بہت بلند آواز سے تلاوت فرما رہے ہیں، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بھی نماز میں ہیں اور آہستہ آواز سے تلاوت فرما رہے ہیں، پھر جب دونوں حضرات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیقؓ سے فرمایا کہ: میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم نماز میں تھے اور آہستہ تلاوت کر رہے تھے، حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے اس ذات کو سنا دیا ہے جس سے میں سرگوشی کر رہا تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: میں تمہارے پاس سے گزرا تو تم نماز میں تھے اور زور سے تلاوت کر رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ: میں اونگھنے والوں کو بیدار کر رہا تھا اور شیطان کو دھتکار رہا تھا۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکرؓ! تم اپنی آواز (کچھ) بلند کرو۔ اور حضرت

عمرؓ سے فرمایا: اپنی آواز کچھ پست کرو۔ (مشکوٰۃ شریف ج: ۱ ص: ۱۷۰، باب ما یقول اذا قام اللیل)۔^(۱)
اس حدیث شریف سے بھی معلوم ہو گیا کہ اتنی بلند آواز سے تلاوت کرنا کہ جس سے بیماروں کے آرام اور خواتین کی نمازوں میں خلل ہوتا ہو صحیح نہیں، اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے، اور لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت کرنا چاہئے۔

قال الشامی: وفي حاشية الحموی عن الامام الشعرانی أجمع العلماء سلفاً وخلفاً
على استحباب ذكر الجماعة في المساجد وغيرها الا أن يشوش جهرهم على نائم أو مصل أو
قارئ. اهـ (ج: ۱ ص: ۴۴۴)۔^(۲)
واللہ سبحانہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی

۲۱ رذی الحجہ ۱۴۰۷ھ^(۳)

نماز میں (آلہ مکبر الصوت) اسپیکر کے استعمال کی شرعی حیثیت

سوال:- نومبر ۱۹۹۰ء کے رائے ونڈ کے تبلیغی اجتماع میں شرکت کی، ایک چیز نے مجھ کو بڑا
مکدر کیا، وہ تھا نماز کے دوران لاؤڈ اسپیکر کا عدم استعمال۔ اس سے اتنی خرابیاں پیدا ہوئیں کہ لاکھوں
نہیں تو ہزاروں لوگوں کی نمازیں خراب ہوئیں، تین دن تک اکثر لوگوں کے سامنے زیادہ تر ایک ہی
موضوع زیر بحث رہا کہ بھائی میں سجدے میں تھا، اور میں رکوع میں تھا، اور پتہ نہیں کہ امام صاحب اس
وقت کس حالت میں تھے؟ کافی لوگوں نے کئی کئی اوقات کی نمازیں لوٹائیں، مزید یہ کہ خشوع جو نماز کی
جان ہے سرے سے مکبر کی آواز نہ پہنچنے کی وجہ سے مفقود ہو جاتا تھا، میرے سمیت اکثر حضرات سجدہ اور
رکوع میں کان لگائے رہتے کہ تکبیر سن سکیں۔ اکثر حضرات کو امام سے پہلے سر اٹھا کر دیکھتے بھی دیکھا
گیا، وہ یہ دیکھنے کی کوشش کر رہے تھے کہ اگلی صف کا کیا حال ہے؟ اتنے بڑے اجتماع میں لاؤڈ اسپیکر
اگر دوران نماز استعمال کر لیا جائے تو کیا نماز زیادہ بہتر طریقے پر ادا نہیں ہوگی؟ کیا کچھ شرعی رخصت
اس سلسلے میں نہیں ہے؟ اگر ہے تو اس سے اجتناب کیوں؟

جواب:- نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے مسئلے پر مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع
صاحب قدس سرہ کا مستقل رسالہ ”آلہ مکبر الصوت کے شرعی احکام“ شائع ہو چکا ہے،^(۴) جس میں حضرت

(۱) طبع قدیمی کتب خانہ۔

(۲) رد المحتار فی رفع الصوت بالذکر ج: ۱ ص: ۶۶۰ (طبع سعید)۔

(۳) یہ فتویٰ ”البلاغ“ کے شمارہ محرم الحرام ۱۴۰۷ھ سے لیا گیا ہے۔ (از مرتب)

(۴) ”آلات جدیدہ کے شرعی احکام“۔

قدس سرہ نے یہ تحقیق فرمائی ہے کہ آلہ مکبر الصوت پر نماز پڑھانے سے نماز بلا کراہت ہو جاتی ہے، اور پاکستان و ہندوستان کے دوسرے جلیل القدر علماء نے جن میں حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی وغیرہ بھی داخل ہیں، اسی فتویٰ کی تصدیق فرمائی ہے۔ البتہ ساتھ ہی حضرت مفتی اعظم قدس سرہ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ نماز جتنی سادگی سے ادا کی جائے اور اس میں خارجی آلات کا استعمال جتنا کم سے کم کیا جائے، اور بندے کا براہ راست تعلق اپنے اللہ سے جتنا بلا واسطہ ہو اتنا ہی بہتر ہے، نیز آلہ مکبر الصوت کے استعمال سے لاؤڈ اسپیکر کے خراب ہو جانے وغیرہ کی صورت میں بعض مفاسد بھی سامنے آئے تھے، اس لئے مذکورہ رسالے میں مشورہ یہی کیا گیا تھا کہ جہاں تک ہو سکے اس کے بغیر نماز پڑھنی چاہئے، تاہم اگر نماز پڑھ لی جائے تو نماز ہو جائے گی۔ بعض دوسرے اہل فتویٰ مثلاً حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی قدس سرہ نے اپنی تحریر میں اور زیادہ توسع کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ: ”جبکہ امام کی آواز سامعین کو نہ پہنچتی ہو تو ان کو آواز پہنچادینا غلو نہیں، بلکہ تحصیل مقصود ہے، بالخصوص جبکہ تحصیل مقصود آسانی ہو، دشواری سے نہ ہو، اور ظاہر ہے کہ آلہ مکبر الصوت سے آواز کا بلند ہونا اور دور دور تک پہنچنا، بناء محراب و بناء گنبد سے زیادہ آسان ہے، اور بناء محراب و بناء گنبد بلا نکیر مدت مدیدہ سے رائج ہے، اور اس سے بھی رفع صوت امام مقصود ہے..... مگر نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال دو شرطوں سے جائز ہے، ایک یہ کہ لاؤڈ اسپیکر اعلیٰ قسم کا ہو کہ امام کو اس کی طرف منہ کرنے کی ضرورت نہ ہو کہ توجہ الی غیر اللہ مقصود صلوٰۃ کے منافی ہے، دوسرے مکبرین کا انتظام مکمل ہو، تاکہ میکروفون فیل ہو جائے تو نماز میں گڑبڑ نہ ہو۔“ (آلات جدیدہ ص: ۷)

اس تشریح سے واضح ہوا کہ آلہ مکبر الصوت کا استعمال نماز میں ان شرطوں کے ساتھ جائز ہے، البتہ جہاں مکبرین سے کسی انتشار کے بغیر کام چلا سکتا ہو، وہاں زیادہ بہتر اور مناسب یہی ہے کہ لاؤڈ اسپیکر استعمال نہ کیا جائے، تاکہ علماء کے قول پر کسی ادنیٰ کراہت کے بغیر نماز ہو جائے۔ لیکن جو صورت آپ نے سوال میں لکھی ہے، اگر وہ صحیح ہے کہ مجمع کی کثرت کی وجہ سے لاؤڈ اسپیکر کے بغیر زیادہ انتشار پیدا ہوا، تو جہاں ایسا اندیشہ ہو، وہاں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال یقیناً زیادہ مناسب اور بہتر ہوگا اور اس کے ساتھ نماز کے بلا کراہت درست ہو جانے میں کوئی شبہ نہیں۔

واللہ سبحانہ اعلم
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

۱۴۱۱/۷/۸
(فتویٰ نمبر ۱۰/۷/۱۴۱۱ھ)

تراویح میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کا حکم اور اسپیکر میں تراویح کے

دورانِ آیتِ سجدہ آنے والی ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال:- میں جس مسجد میں قرآن سنا رہا ہوں وہ مسجد چھوٹی ہے، اور امام کی آواز مقتدیوں تک بآسانی پہنچ جاتی ہے، اس کے باوجود آٹھ سال سے اس مسجد میں لاؤڈ اسپیکر پر تراویح ہو رہی ہے اور اکثریت کی رائے بھی یہی ہے کہ لاؤڈ اسپیکر پر حسبِ سابق تراویح ہوتی رہے لیکن ایک دو آدمی اس کے مخالف ہیں، اور وہ بغیر لاؤڈ اسپیکر کے تراویح پڑھانے پر زور دیتے ہیں۔

اسی اثناء میں ایک دو روز لاؤڈ اسپیکر خراب رہا تو متصل کی دکانوں اور ہوٹل سے ریکارڈنگ کی آوازیں اس قدر آتی رہیں کہ تراویح پڑھنا دشوار ہو گیا، منع کرنے کے بعد بھی وہ نہ مانے، اس کے علاوہ اگر لاؤڈ اسپیکر پر نماز نہ پڑھی جائے تو قریب کی مسجد کی آوازیں بھی خلل انداز ہوتی ہیں، جن کی وجہ سے پریشانی ہوتی ہے، اگر ہم اپنی مسجد میں حسبِ سابق لاؤڈ اسپیکر پر تراویح پڑھتے رہیں، تو ان خللوں سے محفوظ رہ سکتے ہیں، لیکن ایک دو آدمی جھگڑا کرتے ہیں کہ بغیر لاؤڈ اسپیکر کے تراویح پڑھو، کل رات تو اس پر جھگڑے کی نوبت زیادہ آگئی تھی، ان حالات میں شرعاً کیا حکم ہے؟

۲:- آیتِ سجدہ اگر تراویح کی رکعتوں میں آجائے تو کیا لاؤڈ اسپیکر بند کر کے پڑھنی ہوگی یا حسبِ سابق دوسری رکعتوں کے، یہ بھی لاؤڈ اسپیکر پر پڑھی جاتی رہے؟

جواب ۱:- سوال میں آپ نے جو حالات لکھے ہیں ان کے پیشِ نظر لاؤڈ اسپیکر پر تراویح پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں^(۱)، البتہ بہتر یہ ہے کہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز اتنی پست رکھی جائے کہ مسجد سے باہر دُور تک آواز نہ جائے۔

۲:- اگر مسجد کے باہر آواز نہ جاتی ہو یا بہت ہلکی جاتی ہو تب تو آیتِ سجدہ بھی لاؤڈ اسپیکر پر پڑھ لیں، ورنہ آیتِ سجدہ پڑھتے ہوئے اپنی آواز نسبتِ پست کر دے، اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو جن دو رکعتوں میں آیتِ سجدہ آنے والی ہو لاؤڈ اسپیکر بند کر دیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۹/۲۶

(فتویٰ نمبر ۹۹۱/۲۸ ج)

ریل میں دورانِ سفر نماز کیسے پڑھی جائے؟

سوال:- ریل میں دورانِ سفر نماز کیسے پڑھی جائے، بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر؟ نیز یہ بتائیے کہ

دوران سفر اگر قبلے کی طرف رخ صحیح نہ ہو تو کیا نماز ہو جائے گی؟

جواب:- کھڑے ہو کر ہی پڑھنا واجب ہے^(۱)، اور قبلے کی طرف رخ کرنا فرض ہے، اس کے بغیر نماز نہ ہوگی۔ اگر رخ معلوم نہ ہو تو معلوم کرنے کے لئے اپنی سی پوری کوشش کریں، اور جس طرف گمان غالب ہو، ادھر رخ کر کے نماز پڑھ لیں۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۲۱/۱/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵/۵۸)

ہوائی جہاز میں نماز ادا کرنا جائز ہے

سوال:- ہوائی جہاز میں سفر کے دوران نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ جہاز میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:- جائز ہے۔^(۲)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۴۱۲/۱/۸ھ

(فتویٰ نمبر ۶۵/۵۸)

بے نمازی کا حکم

سوال:- بے نمازی کا کیا حکم ہے؟ سنا ہے بے نمازی کتے سے بھی بدتر ہے؟ کیا اس کا جھوٹا جائز ہے؟

جواب:- بے نمازی فاسق ہے، لیکن کسی مسلمان کو کتے سے بدتر کہنا درست نہیں۔^(۳)

فقط واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۱۱ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ



(۱) وفی تنویر الأبصار ج: ۱ ص: ۴۴۴، ۴۴۵ (طبع سعید) من فرائضها ومنها القيام فی فرض لقادر علیہ.

(۲) تفصیل کے لئے امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۳۹۴ تا ۳۹۶ ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وفی مشکوٰۃ المصابیح، باب حفظ اللسان والغیبة والشتیم ج: ۲ ص: ۴۱۱ (طبع قدیمی کتب خانہ) سباب المسلم فسوق وقتاله کفر.

کتاب الجنائز

(نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین کے مسائل)

www.ahleaqad.org

www.ahlehaq.org

۱:- نماز جنازہ پڑھانے میں کس امام کو مقدم کیا جائے گا؟

۲:- مرد نہ ہونے کی صورت میں کیا عورت پر نماز جنازہ

پڑھنا لازم ہے؟

سوال:- هل امام الجمعة مقدم على امام مصلی العید لصلوة الجنائز أم امام مصلی العید مقدم على امام الجمعة؟ مع الحوالہ.

جواب:- لم أر من صرح بهذا والذي ينبغي أن يقدم امام الجمعة لان الرضاء به أتم وأكثر من امام مصلی العید وهو العلة في التقديم في صلوة الجنائز، والله اعلم.

سوال:- اذا نقل الميت من موضعه الى موضعة أخرى لضرورة فأيهما أحق بالامامة؟ امام موضعة الميت أم امام موضعة الذي نقل فيها الميت؟

جواب:- امام الحي الذي كان يسكنه الميت أولى من امام الحي الذي انتقل اليه لأن علة تقدم امام الحي ان الميت رضى بالصلوة خلفه حال حياته فينبغي أن يصلى عليه بعد وفاته كما صرح به الشامي في رد المحتار^(۱) والحبلى في شرح المنية (ص: ۵۴۱)^(۲) وهذه العلة انما توجد في امام الحي الذي كان الميت يسكنه دون الحي الذي انتقل فيه.

سوال:- اذا مات الرجل في نساء ليس فيها أحد من الرجال فعلى المرأة صلوة الجنائز أم لا؟

جواب:- نعم لا مانع من وجوب صلوة الجنائز على النساء اذا لم يكن في الحي رجل غير أنه لا يجوز لهن غسله وانما عليهن التيمم، لما في الدر المختار ماتت بين رجال أو هو بين نساء يممه المحرم فان لم يكن فالأجنبي بخرقة. (شامي)^(۳) والله اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عنی عنہ

۱۳۸۸/۵/۲۳ھ

الجواب صحیح

محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۶۱۳/۱۹ الف)

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۲۰ (طبع ايج ايم سعيد) امام الحي وفي الشامية تحته وانما كان أولى، لأن الميت رضى بالصلوة خلفه في حال حياته فينبغي أن يصلى عليه بعد وفاته الخ.

(۲) غنية المتتملى ص: ۵۸۵ (طبع سهيل اكيڏمي لاهور).

(۳) الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۰۱ (طبع سعيد).

جنازہ لے جاتے وقت چالیس قدم گن کر

میّت کو ایصالِ ثواب کرنے کا حکم

سوال:- میّت کا جنازہ اٹھاتے وقت ہمارے ہاں عوام میں یہ مروج ہے کہ چالیس قدم

تک گئے جاتے ہیں اور میّت کو اس کا ثواب پہنچایا جاتا ہے، کیا شرعی طور پر اس کا کوئی جواز ہے؟

جواب:- اس طرح قدم گننے اور ان کا ثواب پہنچانے کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں، یہ رسم

واللہ اعلم

واجب الترتک ہے۔

۱۴۰۱/۱۰/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۰۹۶/۳۲ ج)

مردے کو دو مرتبہ غسل دینے کی رسم

سوال:- ہمارے یہاں رواج ہے کہ مردے کو دو مرتبہ غسل دیا جاتا ہے، ایک غسل

انتقال کے وقت فوراً قرآن پڑھنے کے لئے دیا جاتا ہے، اور دوسرا غسل جنازہ ادا کرتے وقت اگر

اول غسل ٹھیک ہوا بھی ہو، کوئی نجاست وغیرہ ظاہر نہ بھی ہو، تب بھی دوسرا غسل ضرور دیتے ہیں،

شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب:- مردے کو صرف ایک مرتبہ غسل دینا مشروع ہے اور یہ کام وفات کے بعد جلد از

جلد ہونا چاہئے^(۱)، دو مرتبہ غسل دینے کا کوئی ثبوت شریعت میں نہیں ہے، یہ طریقہ واجب الترتک ہے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۸/۶/۱۲ھ

(فتویٰ نمبر ۵۹۱/۲۹ ب)

بیوی کے انتقال کے بعد شوہر کے لئے اس کا چہرہ دیکھنا کیسا ہے؟

سوال:- ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو جائے تو کیا اس کا خاوند بعد از وصال اس کا چہرہ

دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور جنازہ بھی اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح عورت اپنے خاوند کے چہرے کو دیکھ

سکتی ہے یا نہیں؟

جواب:- شوہر کے لئے اپنی بیوی کا چہرہ مرنے کے بعد دیکھنا بالاتفاق جائز ہے، البتہ اسے

چھونے یا غسل دینے سے فقہائے حنفیہ نے منع کیا ہے، اور بیوی اپنے شوہر کے مرنے کے بعد اسے

(۱) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۳۹ (طبع ایچ ایم سعید) یندب دفنه فی جهة موته وتعجیله وفي الشامیة تحته

(قوله وتعجیله) أى تعجیل جهازه عقب تحقق موته الخ.

دیکھ بھی سکتی ہے اور غسل بھی دے سکتی ہے۔

لما فی الدر المختار: ویمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر اليها علی الأصح،
وہی لا تمنع من ذلک. (شامی)۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۸/۲/۷ھ

(فتویٰ نمبر ۱۳۷/۲۹ الف)

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

سوال:- آدم جی نگر کی مکہ مسجد کو تعمیر ہوئے ۱۵ سال تقریباً ہو گئے، تب سے جنازے کی نماز مسجد کے میدان میں ہوا کرتی تھی، امام صاحب کی امامت کے آخری ایام میں محراب کے بیچ میں کھڑکی توڑ کر دروازہ بنا دیا گیا اور محراب کے باہر چار فٹ اونچا چبوترہ بنایا گیا، اب چبوترے پر جنازہ رکھ دیا جاتا ہے اور محراب کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے، جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھی جاتی ہے، نئے امام صاحب نے جنازے کی نماز کا یہ طریقہ بند کر دیا ہے اور پہلے کی طرح نماز کھلے میدان میں ہونے لگی ہے، مولانا مفتی محمد اسماعیل صاحب نے گجراتی کتاب میں جو فتویٰ کی کتاب ہے، لکھا ہے کہ جنازے کی نماز کسی حالت میں مسجد میں پڑھنا مذہب حنفی میں مکروہ تحریمی ہے۔ اب کون سا طریقہ درست تھا؟ بہشتی گوہر میں مسئلہ کیا لکھا ہے؟ اور کہا جاتا ہے کہ حریم میں مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، آپ واضح فرمائیں کیا حکم ہے؟

جواب:- میت کو محراب سے باہر رکھ کر اگر نماز جنازہ مسجد کے اندر پڑھی جائے تو رائج قول کے مطابق یہ صورت بھی مکروہ ہے، البتہ آس پاس نماز جنازہ پڑھنے کے لئے کوئی اور جگہ نہ ہو تو مجبوراً فقہاء نے اس کی اجازت دی ہے، لیکن چونکہ صورت مسئلہ میں مسجد کے ساتھ مسجد ہی کا کھلا میدان موجود ہے اس لئے جس مسجد کے بارے میں سوال ہے وہاں مسجد کے اندر بلا عذر نماز پڑھنا مکروہ ہے، نئے امام صاحب کا طریقہ درست ہے جو نماز جنازہ کھلے میدان میں پڑھاتے ہیں، ایسا ہی کرنا چاہئے، لما فی الدر المختار: واختلف فی الخارجة عن المسجد وحده أو مع بعض القوم والمختار الكراهة مطلقاً خلاصة.... وهو الموافق لاطلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا صلوة له، (وقال الشامی انما تکره فی المسجد بلا عذر فان کان فلا، شامی)۔^(۲)
بہشتی گوہر، امداد الفتاویٰ وغیرہ سب میں مسئلہ اسی طرح ہے، اور جب مسجد کے ساتھ کھلی جگہ

(۱) الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۹۸ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) الدر المختار مع رد المختار ج: ۲ ص: ۲۲۵، ۲۲۶ (طبع سعید)۔

(۳) بہشتی گوہر ص: ۹۴ مسئلہ نمبر ۱ (طبع میر محمد کتب خانہ)۔ (۴) امداد الفتاویٰ ج: ۱ ص: ۵۳۳، ۵۳۴۔

موجود ہے تو مکروہ تحریمی، مکروہ تنزیہی کی بحث میں نہیں پڑنا چاہئے، باہر ہی نماز پڑھنی چاہئے۔ حریم شریفین کے امام صاحب، مذہب میں حنبلی ہیں، اور حنبلی مذہب کے اندر مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے۔^(۱)

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۹۷/۶/۲۰ھ

(فتویٰ نمبر ۶۳۳/۲۸ ب)

مسجد میں نماز جنازہ کا حکم (فارسی)

سوال:- در صحن مسجد پنج وقتی یا در صحن جامع مسجد بصورت غیر معتاد نماز جنازہ جائز بلا کراہت

است یا نہ؟

واللہ اعلم

جواب:- نماز جنازہ در مسجد جائز نیست کذا فی کتب الفقہ۔^(۲)

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۲/۲۸ھ

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(فتویٰ نمبر ۳۲۶/۱۹ الف)

لحد گر جانے کی وجہ سے دوبارہ قبر بنانے کا حکم

سوال:- میت کو دفن کر کے لحد میں رکھ دیا، اور لحد میت کے اوپر گر گئی، اب اکثر لوگ چاہتے ہیں کہ لحد صاف کر دیں یا کوئی اور قبر کھود کر دفن کریں، اس میت کے بارے میں غسل اور دوبارہ کفن کا کیا حکم ہے؟

جواب:- غسل تو دوبارہ نہیں دیا جائے گا، لیکن لحد گر جانے کی وجہ سے دوبارہ قبر بنانے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر قبر پر مٹی نہیں ڈالی گئی تھی تب تو مردے کو نکال کر دوبارہ قبر بنانے کی اجازت ہے۔

لأنه ليس بنش كما في البدائع، ولو وضع لغير القبلة فان كان قبل اهالة التراب عليه وقد سردوا اللبن ازالوا ذلك لأنه ليس بنش وان اهيل عليه التراب ترك ذلك لأن النش حرام. (بدائع ج: ۱ ص: ۳۱۹)۔^(۳)

اور اگر مٹی ڈال دی گئی تھی تو مردے کو منتقل نہ کیا جائے بلکہ اس کو وہیں باقی رکھتے ہوئے لحد کی مرمت کر دی جائے۔

(۱) وفي المغنی لابن قدامة مع الشرح الكبير ج: ۲ ص: ۳۵۸ (طبع دار الكتاب العربی بیروت) ولا بأس بالصلوة علی المیت فی المسجد اذا لم یخف تلویثه الخ.

(۲) حوالے کے لئے دیکھئے پچھلے صفحے کا حاشیہ نمبر ۲ تا ۴، وامداد المفتین ص: ۳۳۵۔ (محمد زبیر)

(۳) (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۱) لما فی الدر المختار ولا یخرج منه بعد اهالة التراب الا لحق آدمی۔

(۲) وفي رد المحتار وأما نقله بعد دفنه فلا مطلقاً. (شامی ج: ۱ ص: ۲۰۲)۔

اور مرمت کے لئے قبر کو کچھ کھودنا پڑے تو اس کی اجازت ہے، لما فی تنقیح الحامدية:-

سئل فیما اذا قرر القاضی زیدا المعمارى فی حفر قبور الموتى وتعمیرها واصلاحها

للاحتیاج لذلك لأهلیته واتفقانه، ويرید بعض الحفارین منعه من ذلك بلا وجه شرعی فهل

یمنع المعارض (الجواب) نعم یمنع. (تنقیح الحامدية ج: ۱ ص: ۸)۔ (۳) واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۲۲ھ

(فتویٰ نمبر ۱۵۶/۲۸ الف)

میت کو غسل دینے کے بعد جسم سے خون نکلنے کی صورت میں شرعی حکم

سوال:- میت کو غسل دینے کے بعد اگر کان سے خون نکل آئے تو رُوئی کا فوس کان میں

خون کے بند ہونے کے لئے رکھنا جائز ہے؟ اسی طرح بدن کے دوسرے اجزاء میں بھی؟

جواب:- غسل دینے کے بعد اگر جسم کے کسی حصے سے خون وغیرہ نکلے تو چونکہ غسل کا لوٹانا

واجب نہیں ہے، اس لئے اسے محض صاف کر دینا کافی ہے، تاہم اگر کان وغیرہ میں رُوئی رکھ دی جائے

تو کچھ حرج نہیں۔ ولا بأس بجعل القطن علی وجهه وفي مخارقه کدبر و قبل وأذن وفم. (الدر

المختار علی هامش الشامی ج: ۱ ص: ۸۵۳)۔ (۵) واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۲۹ھ

الجواب صحیح

محمد عاشق الہی بلند شہری

(فتویٰ نمبر ۱۷۳/۱۹ الف)

میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم

سوال:- بہت ساری دُشواریوں اور مشکلات کے پیش نظر ہر علاقے سے تعلق رکھنے والوں

نے اپنی انجمنیں اور رفاہی سوسائٹیاں بنالیں اور انجمن یا سوسائٹی کے ہر رکن پر باقاعدگی سے ماہوار

(۱) الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۳۷، ۲۳۸ (طبع سعید)۔

(۲) شامی ج: ۲ ص: ۲۳۹ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۳) (طبع المكتبة الحبيبية کوئٹہ)۔ وفي التاتارخانية ج: ۲ ص: ۱۷۰ اذا خربت القبور فلا بأس بتطينها لما روى أن

النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر ابنه ابراهيم فرأى فيه حجراً سقط منه فسده وأصلحه ثم قال: من عمل عملاً فليقتنه.

وفي حاشية اعلاء السنن ج: ۸ ص: ۲۶۶ (طبع ادارة القرآن) نقلًا عن المغنى لابن قدامة عن ابن عمر أنه كان يتعاهد

قبر عاصم ابن عمر، قال نافع توفي ابن له، وهو غائب فقدم فسألنا عنه فدللناه عليه فكان يتعاهد القبر، ويأمر باصلاحه.

(۴) وفي الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۹۷ (طبع ایچ ایم سعید) ولا يعاد غسله ولا وضوءه بالخارج منه.

(۵) الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۹۸ (طبع مذکور)۔

چندہ مقرر کر دیا جو باقاعدگی سے دیا اور لیا جاتا ہے، اور ہر انجمن کے سالانہ انتخابات ہوتے ہیں، جس میں انتظامیہ کے ممبر چنے جاتے ہیں، وغیرہ وغیرہ۔

اب تمام گاؤں کی سوسائٹیوں اور انجمنوں کو ملا کر پورے علاقے کے نام سے یہاں کراچی میں ایک فیڈریشن بنائی گئی ہے، جس کا نام ”یونائیٹڈ سٹی ویلفیئر فیڈریشن“ ہے، فیڈریشن کو چلانے کے لئے ہر ایک سوسائٹی سے ممبران لئے جاتے ہیں جن کا باقاعدہ کوٹہ مقرر ہے، اور ہر سوسائٹی فیڈریشن کو مقررہ چندہ ماہانہ دیتی ہے اور اس طرح فیڈریشن کا نظام بہ طریقہ احسن چلتا ہے، بعض اوقات فیڈریشن متعلقہ سوسائٹیوں سے ہنگامی چندہ یا رقوم بھی وصول کرتی ہے۔

اب مندرجہ ذیل دو مسئلے اس کی روشنی میں عنایت فرمادیں۔

۱:- ہماری فیڈریشن کی زیر نگرانی اور اخراجات پر اگر خدا نخواستہ ہمارے علاقے کا کوئی شخص یہاں کراچی میں حادثاتی یا طبعی موت مرا ہو اور فیڈریشن میں شامل کسی بھی سوسائٹی کا باقاعدہ ممبر اور رکن ہو اور متعلقہ سوسائٹی اس کی تصدیق کرے تو ایسے شخص کی لاش کو ہماری فیڈریشن پورے کفن اور ضروری چیزوں کے ساتھ اہتمام سے بذریعہ ہوائی جہاز گھر پہنچانے کا انتظام کرتی ہے، اور اس کے ساتھ ایک اور شخص بھی لاش کی دیکھ بھال اور گھر پہنچانے کے لئے بھیجا جاتا ہے تاکہ لاش اس کے لواحقین کے پاس بحفاظت پہنچائی جائے، یاد رہے کہ ہمارے علاقے کا یہاں سے فاصلہ کم از کم ایک ہزار میل ہے، مسئلہ یہ پیدا ہوتا ہے:-

الف:- کیا یہاں کراچی سے اتنی دور متوفی کے آبائی گاؤں میں اس کے لواحقین کے پاس لاش کو پہنچانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

ب:- اگر ہے تو شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

ج:- اگر نہیں ہے تو بھی شرعاً اس کی حیثیت کیا ہے؟

جواب دیتے وقت لاش بھیجنے کی اہمیت اور اس کی ضرورت کو مد نظر رکھا جائے، چونکہ بعض اوقات جب علاقے اور قوم کا کوئی شخص یہاں طبعی یا حادثاتی موت کا شکار ہو جاتا تھا تو اپنے کسی شخص یا علاقے کے آدمی سے کوئی رابطہ نہ ہونے کی بنا پر وہ متوفی لاوارث قرار پاتا اور لاوارث سمجھ کر یہاں ہی دفن کر دیا جاتا اور اس کے لواحقین کو کچھ خبر بھی نہ ہوتی۔

نیز علاقے سے متعلق کئی نئے حضرات بسلسلہ روزگار یہاں کراچی آتے ہیں، لیکن تعلق کا کوئی آدمی نہ ملایا ملازمت نہ ملی تو بہت پریشانی ہوتی ہے، اپنا آدمی یا کوئی رفاہی ادارہ نہ ہونے کی وجہ سے ایسے لوگوں کو بہت تکلیف ہوتی ہے، دریافت طلب یہ ہے کہ اتنے دور اپنے علاقے میں اپنے گاؤں

کے نادار اور غریب لوگوں کی مدد اس طریقے سے شرعاً جائز ہے؟

جواب:- مردے کو دفن سے پہلے موت کی جگہ سے اٹھا کر دوسرے شہر لے جانا مکروہ ہے، البتہ بعض فقہاء نے اس کو جائز بھی کہا ہے، لہذا اس عمل کو عام معمول بنالینا درست نہیں کہ فتویٰ کراہت ہی پر ہے، البتہ کسی خاص واقعے میں کوئی شدید ضرورت داعی ہو تو بعض دوسرے فقہاء کے قول پر عمل کر کے میت کو منتقل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ قال فی شرح المنیة: ويستحب فی القتل والمیت دفنه فی المكان الذی مات فیہ فی مقابر أولئک القوم وان نقل قبل الدفن قدر میل أو میلین فلا بأس به، قيل هذا التقدير من محمد يدل علی أن نقله من بلد الی بلد لا يجوز أو مکروه ولأن مقابر بعض البلدان ربما بلغت هذه المسافة ففیہ ضرورة ولا ضرورة فی النقل الی بلد آخر وقيل يجوز ذلك ما دون السفر ولا یکره فی مدة السفر أيضاً. (کبیری جنائز متفرقات) (۱) وقال الشامی (قوله ولا بأس بنقله قبل دفنه) قيل مطلقاً وقيل الی ما دون مدة السفر وقیده محمد بقدر میل أو میلین، لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة فیکره فیما زاد، قال فی النهر عن عقد الفرائد وهو الظاهر. (شامی)۔ (۲)

واللہ اعلم

ھ ۱۳۸۹/۸/۹

(فتویٰ نمبر ۹۱۷/۲۸ ج)

نمازِ جنازہ شروع کرنے سے پہلے امام کا نیت وغیرہ بتانا

(دارالافتاء دارالعلوم کراچی کے ایک صاحب کے فتویٰ پر مستفتی کا اشکال اور اس کا جواب)

سوال:- آپ کا فتویٰ ۱۴/ذی قعدہ ۱۳۹۶ھ کو ملا جس میں یہ لکھا تھا کہ:-

”اس فعل کو اگر سنت سمجھ کر کیا جائے تو واقعۃً بدعت ہے، اس لئے کہ خیر القرون میں اس کا ثبوت نہیں ملا، لیکن اس زمانے میں دین کی طرف رغبت بالکل نہیں ہے، لوگوں کو نمازِ جنازہ اور عیدین وغیرہ کی نیت تک نہیں آتی، اس لئے انہیں بتادینے میں کوئی حرج نہیں۔“ اگر کسی کو مسئلہ بتلانے کے لئے تیمم کر کے دکھلایا لیکن دل میں اپنے تیمم کرنے کی نیت نہیں ہے بلکہ اس کو دکھانا مقصود ہے اس کا تیمم نہ ہوگا، کیونکہ تیمم ہونے میں تیمم کرنے کا ارادہ ہونا ضروری ہے، جب ارادہ نہ ہو صرف بتلانا اور دوسرے کو دکھلانا مقصود ہو تو تیمم نہ ہوگا، سائل نے لکھا تھا کہ امام کا نیتِ نمازِ عیدین و جنازہ بتلادینا تلقین من الخلدج ہے، اس لئے نماز فاسد ہوتی ہے، اور نیتِ نماز شروع کرنے سے پہلے بتلائی جاتی

(۱) غنیۃ المتملی ص: ۶۰۷ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

(۲) فتاویٰ شامیہ ج: ۲ ص: ۲۳۹ (طبع ایچ ایم سعید)۔ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے سے متعلق حضرت والا

دامت برکاتہم کا مفصل و مدلل فتویٰ آگے ص: ۵۷۱ پر ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد بیرحق نواز)

ہے، اگر نیت بتلانا جہالت کی وجہ سے کوئی حرج نہیں رکھتا تو پانچ وقت کی نمازوں میں بھی بتلانا چاہئے، جبکہ خیر القرون اور صحابہؓ سے اس کا ثبوت نہیں کہ عیدین و جنازہ کی نماز میں مسلمانوں کو امام نے نیت جہراً اور بلند آواز سے پڑھ کر سنائی ہو، بلکہ نیت کے الفاظ حدیث سے ثابت نہیں ہیں، مجھے آپ کا جواب تسلی بخش نظر نہ آیا۔ (خلاصہ از سوال و جواب مستفتی)

جواب:- آپ کی تحریر غور سے بہ نیت قبول پڑھی لیکن گزشتہ فتویٰ میں جو بات لکھی تھی اس میں تبدیلی نہیں ہوئی، جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے ثابت ہونے کا تعلق ہے، ثابت تو زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنا بھی نہیں ہے، اس کے باوجود فقہاء نے تلفظ بالنية کو نہ صرف جائز بلکہ بہتر قرار دیا ہے۔

فی الدر المختار^(۱) والتلفظ بها مستحب هو المختار وقيل سنة يعني أحبه السلف أو سنة علماءنا اذ لم ينقل عن المصطفى ولا الصحابة ولا التابعين بل قيل بدعة۔

اس کے ماتحت علامہ شامیؒ لکھتے ہیں: وقد استفاض ظهور العمل به في كثير من الاغصار في عامة الأمصار فلا جرم انه ذهب في المبسوط والهداية والكافي الى انه ان فعله ليجمع عزيمة قلبه فحسن فيندفع ما قيل انه يكره۔ (شامی ج: ۱ ص: ۲۷۸)۔ اور جب تلفظ بالنية کو بہتر کہا گیا تو اگر امام مقتدیوں کو نیت بتادے تو اس میں شرعاً کوئی امر مانع نہیں، الا یہ کہ اس کو سنت نبویہ یا واجب و لازم سمجھ لیا جائے تو وہ بدعت ہو جائے گا، لیکن محض اس خیال سے کہ لوگوں کو الفاظ نیت معلوم ہو جائیں اگر امام بتادے تو کچھ حرج نہیں، اور امام جب نیت کے الفاظ بتا رہا ہو ان الفاظ سے امام کی نیت متحقق نہ ہوگی، بلکہ نماز کے وقت اسے باقاعدہ نیت کرنی پڑے گی، لہذا تیمم کی جو مثال آپ نے دی ہے، وہ اس صورت میں صادق نہیں آتی، لهذا ما عندی۔

واللہ سبحانہ اعلم

ھ ۱۳۹۷/۲/۱۰

(فتویٰ نمبر ۲۶۳/۲۸ الف)

میّت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم

سوال:- اگر کسی شخص کا کراچی میں انتقال ہو تو میّت کو پنجاب بھیجنا جائز ہے؟

(۱) ج: ۱ ص: ۴۱۵، ۴۱۶ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) شامی بحث النية ج: ۱ ص: ۴۱۶ (طبع سعید)۔ وفي اعلاء السنن ج: ۲ ص: ۱۴۹ (طبع ادارة القرآن کراچی) و اباحه بعض لما فيه من تحقيق عمل القلب وقطع الوسوسة وما روى عن عمر انه ادب من فعله فهو محمول على انه انما زجر من جهر به فاما المخافة به فلا بأس بها فمن قال من مشائخنا ان التلفظ بالنية سنة لم يرد بها سنة النبي صلى الله عليه وسلم بل سنة المشايخ لاختلاف الزمان وكثرة الشواغل على القلوب۔ وفي الهنديه ج: ۱ ص: ۶۵ ولا عبرة للذكر باللسان فان فعله لتجتمع عزيمة قلبه فهو حسن كذا في الكافي۔

جواب:- دفن سے پہلے میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنے کے بارے میں فقہائے حنفیہ میں اختلاف ہے، بعض حضرات اسے جائز کہتے ہیں اور بعض مکروہ تحریمی بتاتے ہیں، لہذا شدید ضرورت کے بغیر ایسا کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔

قال فی شرح المنیة: ویستحب فی القتل والمیت دفنه فی المكان الذی مات فیہ فی مقابر أولئک القوم وان نقل قبل الدفن قدر میل أو میلین فلا بأس به قیل هذا التقدير من محمد یدل علی أن نقله من بلد الی بلد لا یجوز أو مکروه ولأن مقابر بعض البلدان ربما بلغت هذه المسافة ففیہ ضرورة ولا ضرورة فی النقل الی بلد آخر وقیل یجوز ذلک ما دون السفر لما روى أن سعد بن أبی وقاص مات فی قرية علی أربعة فراسخ من المدينة فحمل علی اعناق الرجال الیها وقیل لا یکره فی مدة السفر أيضًا. (کبیری ص: ۵۶۳، مسائل متفرقة من الجنائز) (۱)

واللہ اعلم

۱۳۸۹/۷/۵ھ

میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنے کا حکم

اور مجتہد فیہ امور میں نکیر کے درجات

(حضرت مولانا صدیق احمد باندویؒ کی تدفین سے متعلق تفصیلی فتویٰ)

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

بقیۃ السلف عارف باللہ محی السنۃ برکتہ العصر محترم المقام واجب الاحترام حضرت والا ہردوئی دامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

بعدہ معروض خدمت اقدس میں نہایت عاجزانہ اور پُر خلوص گزارش یہ ہے کہ حضرت ہر انسان کا مقدر دنیا میں آنے سے قبل لکھا جا چکا ہے، یہاں تک کہ اہل علم حضرات سے بارہا سنا روح قبض ہونے کا وقت و مقام اور جہاں انسان کو دفن ہونا ہے وہاں کی مٹی بھی مقرر ہے، چاہے انسان دنیا کے کسی بھی کونے میں ہو، اس کی موت وہاں اس کو کھینچ کر لے جائے گی جہاں دفن ہونا ہے اور وہاں کی مٹی اس کو وہاں کھینچ لے جائے گی۔ اس کی تائید و تصدیق حضرت مولانا قاری سید صدیق احمد باندویؒ کے وصال سے ہوتی ہے، حضرت کو باندھا (باندہ) سے جب لکھنؤ لے جانے کا فیصلہ ہوا تو حضرت نے انکار فرمایا اور فرمایا: یہ موت کی تکلیف ہے، آگے یہ فرمایا: میرا سلام سب ملنے والوں کو کہہ دینا اور سب

(۱) غنیۃ المتملی ص: ۷۰۶ (طبع سہیل اکیڈمی لاہور) تفصیل کے لئے اگلا مفصل فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

مل کر مدرسہ کا خیال رکھنا۔ اتنا فرما کر ذکر میں مشغول ہو گئے یہاں تک کہ آپ کو لکھنؤ لے جایا گیا، وہاں تھوڑی ہی دیر کے بعد روح کو اپنے پیدا کرنے والے کے سپرد کر دیا، (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ) پھر وہاں سے حضرت والا کو ہتھورہ لانے کی تیاری ہونے لگی، اس موقع پر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی دامت برکاتہم نے انکار فرمایا کہ حضرت کو یہیں دفن کر دیا جاوے، اور حضرت والا نے بھی اس بات پر اصرار فرمایا ہے کہ حضرت کو ہتھورہ نہ لے جایا جائے، ہزار کوششوں کے باوجود ایسا نہیں ہو سکا، اس سے صاف ظاہر ہے کہ موت اور مٹی کو اپنے مقام پر کھینچنے میں دخل ہے، ان تمام باتوں پر یقین کے باوجود پھر کوئی انسان اس ضد پر اڑ جائے کہ جہاں روح قبض ہوئی ہے وہیں دفن کیا جائے گا تو میں جنازہ میں شریک ہوں گا ورنہ نہیں، اور اس بات پر قسم کھالینا کہ میں اس مقام پر کبھی نہیں جاؤں گا جہاں اس کو دفن کیا ہے، اس ضد پر اڑے رہنا کیا یہ صحیح ہوگا؟ حضرت والا سے مؤذبانہ، عاجزانہ التماس ہے کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں ہم لوگوں کی رہبری فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔ خدا حافظ گستاخی معاف

محتاج دُعا عبد الخالق
جامع مسجد رسلی کروڈ بھوپال

مدرسہ اشرف المدارس ہردوئی کی طرف سے جواب

جواب:- ہر مسلمان کے لئے جیسے تقدیری امور پر ایمان لانا ضروری ہے، اسی طرح تشریعی امور پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، البتہ بندوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے ذریعہ صرف تشریعی امور کا مکلف بنایا ہے، تکوینی امور کا مکلف نہیں بنایا ہے، ”لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا“ (۱) لہذا کسی مسلمان کی موت کہاں ہوئی یا کہاں ہونی چاہئے؟ مسلمان اس کا مکلف نہیں ہے، البتہ موت واقع ہو جانے کے بعد میت کے ساتھ کیا معاملہ ہونا چاہئے؟ اس کو علمائے کرام سے معلوم کرنے کے بعد اس کے موافق معاملہ کرنا چاہئے۔ چنانچہ فتاویٰ محمودیہ ج: ۲ ص: ۴۰۳ (طبع کتب خانہ مظہری) یعنی فتاویٰ حضرت فقیہ الامت مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی علیہ الرحمۃ میں ہے: اصل یہ ہے کہ آدمی کا جس بستی میں انتقال ہو اسی بستی میں اس کو دفن کیا جاوے، اگر اس نے وصیت کی ہو کہ مجھ کو فلاں جگہ دفن کرنا تو اس وصیت پر عمل کرنا لازم نہیں، یہ وصیت باطل ہے۔ یسندب دفنہ فی جہۃ موتہ ای فی مقابر اہل المكان الذی مات فیہ او قتل (شامی ج: ۱ ص: ۶۰۲)۔ (۲)

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو انتقال کے بعد دوسرے مقام پر لے جا کر دفن کیا گیا، جہاں

(۱) سورة البقرة: ۲۸۶.

(۲) فتاویٰ شامیۃ مطلب فی دفن المیت ج: ۲ ص: ۲۳۹ (طبع سعید).

انتقال ہوا وہاں دفن نہیں کیا گیا تو حضرت عائشہؓ ایک سفر میں جاتے ہوئے جب ان کی قبر پر گزریں تو فرمانے لگیں: اگر میرا بس چلتا تو تم یہاں دفن نہ کئے جاتے، بلکہ جہاں انتقال ہوا تھا وہیں دفن ہوتے۔ تاہم اس مسئلے میں اتنی تنگی نہیں ہے، امام محمد علیہ الرحمۃ نے میل دو میل کو مقام وفات سے حسب مصالح دور لے جا کر دفن کرنے کی بھی گنجائش بتائی ہے، ولا بأس بنقله قبل دفنه قيل مطلقاً وقيل الى ما دون مدة السفر وقيدہ محمد بقدر ميل أو ميلين لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة فيكره فيما زاد قال في النهر عن عقد الفرائد وهو الظاهر. (فتاویٰ شامی ج: ۱ ص: ۶۰۲)۔^(۱)

نیز فتاویٰ دارالعلوم میں حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی اعظم علیہ الرحمۃ نے اس سوال کے جواب میں کہ نقل میت کیا حرام ہے یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہے؟ عبارات فقہاء نقل کر کے لکھا ہے کہ: ان عبارات سے واضح ہے کہ قبل دفن نقل میت میں اختلاف ہے، بعض جائز کہتے ہیں، اور بعض ناجائز اور مکروہ، اور ظاہراً مکروہ سے مراد ان کی مکروہ تحریمی ہے، اور صاحب نہر کا اس کو ہو الظاهر کہنا اس کی ترجیح کو مقتضی ہے (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۵ ص: ۳۸۰، طبع دارالاشاعت کراچی)۔

اور احسن الفتاویٰ یعنی فتاویٰ فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب کراچی میں تصریح ہے کہ نقل میت مکروہ تحریمی ہے، نیز آگے کچھ ارشاد ہے: وقال شمس الأئمة السرخسی وقول محمد في الكتاب لا بأس أن ينقل الميت قدر ميل أو ميلين بيان أن النقل من بلد إلى بلد مكروه،^(۲) قاله قاضي خان وقال العلامة الطحطاوي رحمة الله عليه مكروه أي تحريماً^(۳) وقد جزم في التاجية بالكراهة وفي التجنيس وذكر أنه إذا مات في بلدة يكره نقله إلى أخرى لأنه اشتغال بما لا يفيد وفيه تأخير دفنه وكفى بذلك كراهة. البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۹۵۔^(۴)

نقل میت میں تاخیر تدفین و خطرہ فساد میت کے علاوہ آج کل مزید مندرجہ ذیل مفسد پیدا ہو گئے ہیں:-

۱:- اس کا التزام ہونے لگا ہے۔ ۲:- مصارف کثیرہ و مشقت شدیدہ کا تحمل۔ ۳:- آبائی قبرستان میں دفن کرنے کا التزام اور اس پر اصرار سے یہ عقیدہ ثابت ہوتا ہے کہ ایک مقام میں دفن ہونے والی اموات کی آپس میں ملاقات ہوتی ہے، حالانکہ یہ عقیدہ غلط ہے۔ ۴:- جنازے کو منتقل کرنا عموماً نماز جنازہ کے تکرار کا سبب بنتا ہے جو ناجائز ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۲۱۸)۔^(۵)

(۱) فتاویٰ شامیہ مطلب فی دفن الميت ج: ۲ ص: ۲۳۹ (طبع سعید)۔

(۲) شرح المسیر الکبیر رقم: ۳۰۴ ج: ۱ ص: ۲۳۶ (طابع مولانا نصر اللہ منصور)۔

(۳) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح ص: ۳۳۷ (طبع نور محمد کتب خانہ)۔

(۴) منحة الخالق علی هامش البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۹۵ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۵) احسن الفتاویٰ باب الجنائز ج: ۴ ص: ۲۰۸، ۲۰۹ (طبع ایچ ایم سعید)۔

اور بہشتی زیور میں مذکور ہے کہ قبل دفن کے نعش کا ایک مقام سے دوسرے مقام میں دفن کرنے کے لئے لے جانا خلافِ اولیٰ ہے، جبکہ دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ نہ ہو، اور اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں، اور بعد دفن کے نعش کھود کر لے جانا تو ہر حال میں ناجائز ہے (بہشتی زیور ج: ۱۱ ص: ۱۰۲)۔

نیز مشکوٰۃ شریف میں ہے: عن جابر قال: لما كان يوم أحد جاءت عمتي بأبي لتدفنه في مقابرنا فنادی منادی رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا القتلى الى مضاجعهم^(۱) اور اسی طرح سنن ابوداؤد شریف میں ج: ۲ ص: ۱۰۲ پر ہے۔^(۲)

(وقال في شرح هذا الحديث) وكذا من مات في موضع لا ينقل الى بلد آخر قاله بعض علمائنا وقال في الأزهار الأمر في قوله صلى الله عليه وسلم ردوا القتلى للوجوب - مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف ج: ۲ ص: ۳۷۴^(۳) وبذل المجهود ج: ۴ ص: ۱۹۷^(۴)

ان مذکورہ بالا کتابوں سے واضح ہوا کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ میت کو منتقل کرنا ناجائز اور منکر شرعی ہے، اس کی اصلاح کی سعی ہر ایک کے ذمہ بشرطِ قدرت ہے، جس کی توضیح بھی حضرات فقہاء نے فرمائی ہے، اگر عامی شخص ہے تو بشرطِ قدرت کرے اور صبر کرے، اگر مقتداء ہے تو نکیر کے ساتھ علیحدگی اختیار کرے، اصلاح کی خاطر ترکِ کلام اور ترکِ تعلق بھی کر سکتا ہے اور اس پر قسم بھی کھا سکتا ہے۔ وفي الهداية فان قدر على المنع منهم وان لم يقدر يصبر وهذا اذا لم يكن مقتدى فان كان ولم يقدر على منعهم يخرج ولا يقعد لأن في ذلك شين الدين وفتح باب المعصية على المسلمين الى لقوله تعالى: فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، وهذا كله بعد الحضور ولو علم قبل الحضور لا يحضر. هداية ج: ۴ ص: ۳۵۵ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)۔

اور حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علیہ الرحمۃ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں: قوله في ذلك شين الدين لأن المقتدى امام في الدين وفعل امام الدين على خلاف الدين استخفاف بالدين في نظر الناظرين. هامش الهداية ج: ۴ ص: ۳۵۵ (طبع مذکور)۔

بخاری شریف میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواجِ مطہرات سے ان کی

(۱) مشکوٰۃ المصابیح باب دفن الميت الفصل الثاني ج: ۱ ص: ۱۲۸ (طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۲) سنن ابی داؤد ج: ۲ ص: ۹۵ (طبع مکتبہ حقانیہ ملتان)۔

(۳) مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح رقم الحديث: ۱۷۰۴ ج: ۴ ص: ۱۸۳ (طبع مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)۔

(۴) بذل المجهود کتاب الجنائز ج: ۱۲ ص: ۱۳۲ (طبع دار الریان للتراث قاہرہ)۔

اصلاح کی خاطر ایک دفعہ ایک ماہ تک ترک تعلق رکھا، اور ابو داؤد شریف جلد دوم ص: ۱۳۳^(۲) میں ہے کہ حضرت زینبؓ کے حضرت صفیہؓ کو ایک سخت جملہ کہہ دینے کی وجہ سے ان کی اصلاح کی خاطر دو ماہ سے بھی زائد ترک تعلق رکھا، اور بخاری شریف جلد دوم ص: ۸۹۷^(۳) میں ہے کہ: حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے ایک جملہ کہہ دینے کی وجہ سے حضرت عائشہؓ نے زندگی بھر کلام نہ کرنے کی قسم کھالی تھی، اور پھر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ان کی بہت خوشامد کی اور دوسرے حضرات سے سفارش کرائی تب حضرت عائشہؓ نے ان کو معاف کیا اور قسم کے خلاف کرنے کی وجہ سے چالیس غلام آزاد کئے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے سے ایک جملے کی وجہ سے جس سے حدیث کی مخالفت کا وہم ہوتا تھا، ترک تعلق کر لیا، پھر تا حیات ان سے کلام نہیں فرمایا، مشکوٰۃ شریف ج: ۱ ص: ۹۷^(۴)۔ پس کسی پر شرعی نکیر کرنا اور ان سے ترک تعلق کرنا یا اس کی قسم کھالینا جبکہ وہ اس کے عقد میں بھی ہو اور اُمید ہو کہ وہ اپنی اصلاح کریں گے، بلاشبہ درست ہے بلکہ بعض صورتوں میں ضروری اور لازم ہے، کمالا یسختی، اور قسم کھا کر پھر مصالح کی بنا پر اس کے توڑنے اور اس کے کفارہ ادا کرنے کا بھی اختیار حاصل ہے، اور یہ حدیث مذکور سے ثابت ہے۔

تنبیہ: - ضد کہتے ہیں ناحق پر اڑنے کو، اور کسی دینی مسئلے پر اڑنا ضد نہیں بلکہ عین اتباع

واللہ اعلم بالصواب

شریعت ہے۔

العبد شفقت اللہ

الجواب صحیح

الجواب صحیح

۷ شعبان ۱۴۱۸ھ

منظور احمد المظاہری

ابرار الحق

مفتی مدرسہ جامع العلوم کانپور

۸ شعبان ۱۴۱۸ھ

الجواب صحیح

الجواب صحیح

الجواب صحیح

الجواب صحیح

صح الجواب بلا ارتیاب

محمد فاروق غفرلہ

فہیم احمد نگیںوی

سبیل احمد غفرلہ

محمد انعام اللہ

محمد حنیف غفرلہ

مفتی دارالعلوم میرٹھ

نائب مفتی مدرسہ اشرف المدارس

مفتی مدرسہ امدادیہ مراد آباد

احقر کو اس جواب سے حرف بحرف اتفاق ہے، فقط واللہ اعلم

واصاب الحبیب فیما اجاب

العبد نظام الدین مفتی دارالعلوم دیوبند

الجواب صواب

بندہ کو اس جواب کے ہر ہر جز سے اتفاق ہے

محمد عبداللہ پھولپوری

مقصود احمد انیسٹھوی مظاہر العلوم سہارنپوری

(۱) الصحيح للبخاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتم الهلال فصوموا.... الخ. رقم الحدیث: ۱۸۱۱

و ۱۸۱۲ ج: ۲ ص: ۶۷۵ (طبع دار ابن کثیر یمامہ بیروت)

(۲) ابو داؤد باب ترک السلام علی اهل الأهواء ج: ۴ ص: ۱۹۹ (طبع دار الفکر)

(۳) صحيح بخاری شریف باب الهجرة ج: ۲ ص: ۸۹۷ (طبع قدیمی کتب خانہ)

(۴) مشکوٰۃ المصابیح قبیل باب تسوية الصفوف ج: ۱ ص: ۹۷ (طبع مذکور)

جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کا فتویٰ

حامداً ومصلیاً ومسلماً، اما بعد! یہ کہ جواب استفتاء امر منکر پر نکیر کرنے کی حد تک مدلل اور اقرب الی تحقیق ہے، البتہ میت کے دفنانے کے بعد اس مقام پر نہ جانے کا حلف اٹھانا محتاج دلیل ہے، اس لئے کہ منکر کا سبب میت نہیں، میت کی تدفین کے بعد مقام دفن پر نہ جانے کی قسم سے ضد کا شائبہ ہو سکتا ہے۔

کتبہ

الجواب صحیح

محمد عبد المجید دین پوری عفی عنہ

دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی

محمد عبدالسلام عفا اللہ عنہ

۱۴۱۸/۱۱/۲۶ھ

دارالافتاء والارشاد ناظم آباد کا فتویٰ

الجواب باسم ملہم الصواب، ہر دوئی سے لکھا ہوا جواب صحیح ہے، بنوری ٹاؤن کے جواب میں جو ضد کے شائبہ کو ظاہر کیا گیا ہے وہ صحیح معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ حالف کا مقصد میت سے دشمنی اور اس کے مدفن سے ضد نہیں بلکہ اہل میت کو اس منکر کے ارتکاب پر تنبیہ کرنا اور اس کے غم میں شریک نہ ہونے کا اظہار ہے۔

واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

الجواب صحیح

الجواب صحیح

عبدالواحد

دارالافتاء والارشاد ناظم آباد

موسیٰ

احمد

۳ رذوالحجہ ۱۴۱۸ھ

فتویٰ حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

(دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی)

(مذکورہ بالا تمام فتاویٰ اُستاذ محترم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش کئے گئے، حضرت والا دامت برکاتہم نے اس کا جو جواب لکھا وہ درج ذیل ہے۔) (مرتب)

جواب:- سب سے پہلے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ ہم بحیثیت مسلمان تکوینی امور کے مکلف نہیں، بلکہ احکام شریعت کے مکلف ہیں، لہذا اگر کسی شخص کے بارے میں یہ مقدر ہو کہ وہ فلاں جگہ پر دفن ہوگا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس جگہ دفن کرنا شرعاً جائز یا مناسب تھا، لہذا صورت مسئلہ میں یہ استدلال درست نہیں ہے کہ چونکہ حضرت مولانا صدیق احمد باندویؒ کو اس شہر میں دفن نہیں کیا گیا جہاں ان کی وفات ہوئی بلکہ دوسرے شہر لے جایا گیا، لہذا شرعاً بھی ایسا ہی ہونا چاہئے تھا۔ البتہ اصل دار و مدار اس

بات پر ہے کہ شرعاً میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر لے جا کر دفن کرنا کیا حیثیت رکھتا ہے؟ واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، خود فقہائے حنفیہ کے بھی اس میں مختلف اقوال ہیں، بعض حضرات اس کو جائز کہتے ہیں اور بعض مکروہ، جن میں سے بعض نے اس کے مکروہ تحریمی ہونے کی بھی تصریح کی ہے، لہذا یہ بات واضح ہے کہ میت کو اسی شہر کے قبرستان میں دفن کرنا چاہئے جہاں اس کا انتقال ہوا ہو، اور بلا عذر دوسرے شہر کی طرف منتقل نہیں کرنا چاہئے، لہذا اگر کسی بزرگ نے اس شرعی مسئلے پر عمل کے لئے میت کو دوسرے شہر لے جانے سے منع کیا، جبکہ ہمارے زمانے میں اس نقل مکانی پر دوسرے متعدد مفاسد بھی مرتب ہونے لگے ہیں تو اس کو موردِ طعن بنانا ہرگز درست نہیں، بالخصوص جبکہ اس بزرگ کی حیثیت ایک مقتدا کی ہو اور وہ لوگوں کی اصلاح اور تربیت کی خاطر ایسا کرے، یہ اور بات ہے کہ شریعت میں نکیر کے بھی مختلف درجات ہوتے ہیں اور کسی غلط بات پر نکیر اس کی نکارت اور مفاسد کے بقدر ہی ہونی چاہئے۔

صورتِ مسئلہ میں نکیر کے لئے جو نمازِ جنازہ پڑھنے سے انکار اور میت کی قبر پر نہ جانے کی قسم کھانا مذکور ہے، اس میں کوئی بات شرعاً ناجائز نہیں، کیونکہ نمازِ جنازہ فرضِ کفایہ ہے، اس لئے کسی کی نمازِ جنازہ میں شرکت نہ کرنے کو جبکہ دوسرے لوگوں نے اس کی نماز پڑھی ہو، ناجائز نہیں کہا جاسکتا ہے۔ اسی طرح کسی قبر پر جانا کوئی واجب نہیں ہے، اس لئے وہاں نہ جانے کا عزم ظاہر کرنا یا اس پر قسم کھانا ایسا امر ہے کہ اس کو ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ رہی یہ بات کہ اس مسئلے میں نکیر جس درجے کی گئی وہ زیادہ مناسب تھی یا اس سے کم درجے کی نکیر بھی کافی ہو سکتی تھی؟ تو اس میں آراء مختلف ہو سکتی ہیں، اور مختلف حالات میں اس کا جواب مختلف ہو سکتا ہے، لہذا جس درجے کی نسبتاً سخت نکیر سوال کے پہلے جواب میں مذکور ہے اس کو بھی شرعاً ناجائز نہیں کہا جاسکتا، اور اس سے نرم درجے کی نکیر بھی اصولاً جائز اور کافی ہے، جیسا کہ درج ذیل دلائل سے واضح ہے۔

ایک شہر سے دوسرے شہر لے جانے کا شرعی حکم

اور مجتہد فیہ مسائل میں نکیر کے درجات

ورأینا هذا مبني على ما يأتي:-

۱:- ان المسئلة فيها أقوال مختلفة للفقهاء الحنفية فضلا عن غيرهم من المالكية

والحنابلة كما هو ظاهر من العبارات الملحقة.

۲:- من ذهب الى الكراهة فالظاهر من عبارات القوم أنه أراد التنزيهية ولم يصرح

بكونها تحريمية الا الطحطاوى فى حاشيته على مراقى الفلاح ولعله أخذ ذلك باطلاق الكراهة وقد صرح من هو أقدم منه بكونه خلاف المستحب كما يظهر من العبارات الملحقة.
٣:- ولئن سلم أن الكراهة تحريمية ولا شك أن العمل به أحوط فلا اقل من أن المسئلة محل خلاف بين الفقهاء الحنفية ومثل هذه الأمور المجتهد فيها لا تستحق التشدد فى الانكار كما تستحقه المحرمات القطعية.

٤:- الانكار ينبغى أن يكون على من يرتكب المنكر وينبغى أن يتوجه التأديب اليه ولا شك أن فى الصورة المسئلة انما نقل الميت أهله فلا انكار على الميت فترك الصلوة عليه أو الحلف على عدم الذهاب الى قبره متوجه الى الميت الذى هو برئ عن عهدة نقله ولا سيما اذا كان عالماً ورعاً يقتدى به الناس ومن المعروف أن الحلف لا يصار اليه الا عند الضرورة قال فى المحيط الأفضل فى اليمين بالله تعالى تقليلها وفى تكثير اليمين المضافة الى المستقبل تعريض اسم الله تعالى للهتك.

(طحطاوى على الدر ج: ٢ ص: ٣٢٢، طبع مكتبة عربية كوئته، وبهشتى زيور ج: ٣ ص: ٢٦٤)

٥:- وقد أنكرت عائشة على نقل أخيها عبدالرحمن بن أبى بكر الى غير المكان الذى توفى فيه لكنها زارت قبره ولم تترك الزيارة لأجل نقله الى ذلك المكان.

والله سبحانه أعلم

احقر محمد تقى عثمانى عفى عنه

١٣١٩/٢/٥

(فتوى نمبر ٣٠٩/٢٣)

الجواب صحیح

سبحان محمود

الجواب صحیح

محمد رفیع عثمانی عفا اللہ عنہ

اختلاف العلماء فى جواز نقل الميت

المالكية والحنابلة صرحوا بجواز نقل الميت من بلد الى اخر قال الدردير فى شرحه لمختصر خليل الشرح الصغير "وجاز نقله أى الميت من مكان الى اخر وان من بلد لآخر قبل دفنه أو بعده لمصلحة كان يخاف عليه أن يأكله البحر أو السبع وكرجاء بركته للمكان المنقول اليه أو زيارة أهله أو لدفنه بين أهله ونحو ذلك (ان لم تنتهك حرمة) بانفجاره أو نتانته.

(ج: ١ ص: ٥٢٦، طبع دار المعارف مصر)

وقال ابن قدامة فى المغنى:-

وقال أحمد ما أعلم بنقل الرجل يموت فى بلده الى بلد اخر بأساً، وسئل الزهرى

عن ذلك فقال قد حمل سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد من العقيق الى المدينة وقال ابن عيينة مات ابن عمر هنا فأوصى أنه لا يدفن ههنا وأن يدفن بسرف. (ج: ٢ ص: ٣٩٠).^(١)

وأما مذهب الشافعية فما جاء فى شرح الاقناع:-

ويحرم نقل الميت قبل دفنه من محل موته الى محل أبعد من مقبرة محل موته ليدفن فيه الا أن يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس.

وفى حاشيته:-

المراد بالقرب مسافة لا يتغير الميت فيها قبل وصوله والمراد بمكة جميع الحرم ولا ينبغي التخصيص بالثلاثة بل لو كان بقرب مقابر أهل الصلاح والخير فالحكم كذلك لأن الشخص يقصد الجار الحسن. (أوجز المسالك ج: ٣ ص: ٢٥٣ طبع ادارة تاليفات اشرفيه ملتان) ومثله فى تحفة المحتاج لابن حجر هيثمى. (ج: ٣ ص: ٢٠٢، ٢٠٣)

اختلاف الأقوال فيما بين الحنفية:

قال فى الدر المختار:-

ولا بأس بنقله قبل دفنه.

وقال ابن عبادين تحته:-

(قوله ولا بأس بنقله قبل دفنه) قيل مطلقاً وقيل الى ما دون مدة السفر وقيده محمد بقدر ميل أو ميلين لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة فيكره فيما زاد قال فى النهر عن عقد الفرائد وهو الظاهر. (ج: ٢ ص: ٢٣٩ طبع سعيد)

تحقيق كراهة النقل:

قد مرّ عن رد المحتار أنه يكره نقل الميت قبل الدفن وذكر الطحطاوى فى حاشيته على مراقى الفلاح (ص: ٣٣٤ طبع نور محمد كتب خانه) أنها تحريمية ولكن الظاهر أنه فهم التحريم من اطلاق لفظ الكراهة ولكن يظهر من كتب الفقهاء الحنفية أنهم انما أرادوا الكراهة التى هى ضد المستحب ويظهر ذلك من العبارات الآتية.

قال العلامة بحر العلوم رحمه الله فى رسائل الأركان:-

النقل بعد نبش القبر كما هو المتعارف اليوم مكروه تحريماً أشد الكراهة لأن نبش القبر واخراج الميت لا يجوز لأنه قد سلم الى الله تعالى وأما قبل النبش فمكروه والأفضل أن

(١) المغنى لابن قدامة ج: ٣ ص: ٣٣٣ (طبع دار عالم الكتب، رياض).

لا ينقل. (رسائل الأركان ص: ۱۵۹ طبع قديم مطبع يوسفى فرنگى محل لكهنؤ)

فصرح العلامة رحمه الله بأن النقل بعد الدفن مكروه تحريماً ثم ذكر مسألة النقل قبل الدفن فأطلق الكراهة ولم يقيدھا بالتحريم فظهر أنه أراد به ما هو دون الكراهة التحريمية ولذلك أعقبه بقوله: "الأفضل أن لا ينقل".

وانما ذكره من انه حيث أطلق الكراهة فالمراد به التحريمية ليست بكلية قال ابن عابدين نقلاً عن البحر:-

المكروه فى هذا الباب نوعان أحدهما ما كره تحريماً وهو المحمل عند اطلاقهم الكراهة ثانيهما المكروه تنزيهاً ومرجعه الى ما تركه أولى وكثيراً ما يطلقونه كما فى شرح المنية فحينئذ اذا ذكروا مكروهاً فلا بد من النظر فى دليله فان كان نهياً ظنياً يحكم بكراهة التحريم الا لصارف للنهى عن التحريم الى الندب فان لم يكن الدليل نهياً بل كان مفيداً للترك الغير الجازم فهى تنزيهية.

(رد المحتار ج: ۱ ص: ۱۳۲ طبع سعيد، قبيل مطلب فى الاسراف فى الوضوء)

وانما استدل على كراهة النقل أولاً بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فى شهداء أحد: "ردوا القتلى الى مضاجعهم". (رواه أحمد والترمذى وأبو داود والنسائى) ولكن قال الامام السرخسى رحمه الله فى شرح هذا الحديث:-

وهذا حسن ليس بواجب وانما صنع هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كره المشقة عليهم بالنقل مع ما أصابهم من القرح. (شرح السير الكبير ج: ۱ ص: ۲۳۲ فقره نمبر ۳۰۱) والدليل الثانى للكراهة هو حديث عائشة حيث قالت عند زيارة قبر أخيها عبد الرحمن ابن أبى بكر الذى نقل من الحبش الى مكة: "والله لو حضرتك ما دفنت الا حيث مت" وقد علق عليه الامام السرخسى بقوله:-

وفيه دليل أن الأولى أن يدفن القليل والميت فى المكان الذى مات فيه فى مقابر أولئك القوم. (شرح السير الكبير ج: ۱ ص: ۲۳۶ رقم: ۳۰۳)

واستدل الامام السرخسى بحديث عائشة على أن الأولى عدم النقل والنقل خلافه فهو مكروه تنزيهاً.

وانما أخذ الفقهاء الحنفية الكراهة من قول الامام محمد فى السير الكبير ولو نقل ميلاً أو ميلين أو نحو ذلك فلا بأس به فاستنبطوا من هذا القول أن النقل الى ما زاد مكروه

ولذلك قال السرخسى رحمه الله:-

وفى هذا بيان أن النقل من بلد الى بلد مكروه لأنه قدر المسافة التى لا يكره النقل فيها بميل أو ميلين وهذا لأنه اشتغال بما لا يفيد فالأرض كلها كفات للميت قال الله تعالى: **أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا**. إلا أن الحى ينتقل من موضع الى موضع لغرض له فى ذلك وذلك لا يوجد فى حق الميت ولو لم يكن فى نقله الا تأخير دفنه أيا ما كان كافيا فى الكراهة. (شرح السير الكبير ج: ۱ ص: ۲۳۶، ۲۳۷ فقره نمبر ۳۰۴)

وقد سبق أن الامام السرخسى جعل عدم النقل أولى فظاهر أن مراده من الكراهة هنا التنزيهية وما يدل على كون الكراهة تنزيهية أن كثيرا من الفقهاء صرحوا بعدم الإثم فى النقل ومن مقدمتهم صاحب الهداية كما ذكره ابن الهمام عنه فقال:-

قال المصنف فى التجنيس: فى النقل من بلد الى بلد لا إثم، ثم ذكر عن صاحب الهداية نفسه أنه قال:-

إذا مات فى بلدة يكره نقله الى أخرى لأنه اشتغال بما لا يفيد.

(فتح القدير ج: ۲ ص: ۱۰۱، ۱۰۲ طبع مكتبة رشيديه كوئته)

فظهر بهذا أن المراد بالكراهة ما يجتمع مع عدم الإثم وهو الكراهة التنزيهية لذلك ذكر كثير من الفقهاء عدم الإثم بدون التصريح بالكراهة وانما ذكروا أن المستحب أن يدفن فى المكان الذى مات فيه. قال ابن نجيم:-

ولم يتكلم المصنف على نقل الميت من مكان الى آخر قبل دفنه قال فى الواقعات والتجنيس: القتل أو الميت يستحب لهما أن يدفنا فى المكان الذى قتل أو مات فيه فى مقابر أولئك القوم لما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها زارت قبر أخيها عبدالرحمن بن أبى بكر وكان مات بالشام وحمل من هناك فقالت: لو كان الأمر فيك بيدي ما نقلتك ولدفتك حيث مت. لكن مع هذا إذا نقل ميلا أو ميلين أو نحو ذلك فلا بأس وان نقل من بلد الى بلد فلا إثم فيه. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۹۵ طبع رشيديه كوئته)

وقال العلامة الأفندى فى مجمع الأنهر:-

ويستحب فى القتل والميت دفنه فى المكان الذى مات فى مقابر أولئك المسلمين وإن نقل قبل الدفن إلى قدر ميل أو ميلين فلا بأس به وكذا لو مات فى غير بلده

يستحب تركه فان نقل الى مصر اخر فلا بأس به. (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۸۷).^(۱)

وراجع أيضًا فتاوى تاتارخانية ج: ۲ ص: ۱۷۵ (طبع ادارة القرآن) وتعليق الشيخ أبى الوفاء الأفغانى على كتاب الآثار ج: ۲ ص: ۲۰۴.^(۲)

ولقد أطال الشيخ على القارى رحمه الله وأحسن فى التوفيق بين العبارات بعبارة نوردھا بتمامھا:-

أما اذا أرادوا نقله قبل الدفن أو تسوية اللبن فلا بأس بنقله نحو ميل أو ميلين قال فى التجنيس لأن المسافة الى المقابر قد تبلغ هذا المقدار وقال السرخسى قول محمد بن سلمة ذلك دليل على أن نقله من بلد الى بلد مكروه والمستحب أن يدفن كل فى مقبرة البلدة التى مات بها، ونقل عن عائشة أنها قالت حين زارت قبر أخيها عبدالرحمن وكان مات بالشام وحمل منها: ولو كان الأمر فيك الى ما نقلتك ولدفتك حيث مت. ثم قال فى التجنيس فى النقل من بلد الى بلد لا إثم لما نقل أن يعقوب عليه الصلوة والسلام مات بمصر ونقل عنه الى الشام وموسى عليه الصلوة والسلام نقل تابوت يوسف عليه الصلوة والسلام بعد ما أتى عليه زمان من مصر الى الشام ليكون مع ابائه ولا يخفى أن هذا شرع من قبلنا ولم تتوفر فيه شروط كونه شرعاً لنا إلا انه نقل عن سعد بن أبى وقاص أنه مات فى ضيعة على أربعة فراسخ من المدينة فحمل على أعناق الرجال اليها وفيه أنه نقل حين موته لا بعد دفنه فلا دخل له فى القضية ويمكن أن يحمل نقل يعقوب ويوسف عن عذر وأيضاً فلا تنافى بين الإثم والكراهة اذا الكراهة محمولة على التنزيه وهو خلاف الأولى الا لعارض قال صاحب الهداية وذكر أن من مات فى بلدة يكره نقله الى أخرى لأنه اشتغال بما لا يفيد بما فيه تأخير دفنه وكفى بذلك كراهة قلت فاذا كان يترتب عليه فائدة من نقله الى أحد الحرمين أو الى قرب قبر أحد من الأنبياء أو الأولياء أو ليزوره أقاربه من ذلك البلد وغير ذلك فلا كراهة إلا ما نص عليه من شهداء أحد أو من فى معناهم من مطلق الشهداء والله اعلم. (مرفقات ج: ۴ ص: ۷۳).^(۳)

مسئلة النكير على الأمور المجتهد فيها

قد صرح غير واحد من الفقهاء والمحدثين بأنه لا ينبغى التشدد فى النكير على الأمور التى اختلف فيها الفقهاء. فى الأحكام السلطانية للماوردى ص: ۳۱۵.^(۴)

(۱) مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۲۷۶ (طبع دار الكتب العلمية، بيروت).

(۲) (طبع مذكور).

(۳) مرفقة شرح مشكوة ج: ۴ ص: ۱۸۳، ۱۸۴ (طبع مكتبة حقانية پشاور).

(۴) ص: ۲۵۳ (طبع دفتر تبليغات اسلامى حوزه علميه قم).

أما المعاملات المنكرة كالزنا والبيوع الفاسدة وما منع الشرع منه مع تراضى المتعاقدين به إذا كان متفقاً على حظره فعلى وإلى الحسبة إنكاره والمنع منه والزجر عليه وأمره فى التأديب مختلف بحسب الأحوال وشدة الحظر وأما ما اختلف الفقهاء فى حظره وإباحته فلا مدخل له فى إنكاره إلا أن يكون مما ضعف الخلاف فيه وكان ذريعة إلى محذور متفق عليه كربا النقد فالخلاف فيه ضعيف وهو ذريعة إلى ربا النساء المتفق على تحريمه فهل يدخل فى إنكاره بحكم ولايته أو لا؟ على ما قدمناه من الوجهين وفى معنى المعاملات وإن لم تكن منها عقود المناكح المحرمة ينكرها إن اتفق العلماء على حظرها ولا يتعرض لإنكارها إن اختلف الفقهاء فيها إلا أن يكون مما ضعف الخلاف فيه وكان ذريعة إلى محذور متفق عليه كالمتعة فربما صارت ذريعة إلى استباحة الزنا.

وفى المرقاة ج: ٨ ص: ٨٦٣ (طبع مكتبة حقانية پشاور): وما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام مدخل فيه لأن إنكاره على ذلك للعلماء ثم العلماء إنما ينكرون ما أجمع عليه الأئمة وأما المختلف فيه فلا إنكار فيه لأن على أحد المذهبين كل مجتهد مصيب وينبغى للأمر والناهى أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل المطلوب.

وفى شرح مسلم للنووى ج: ١ ص: ٥١ (طبع قديمى كتب خانة): ثم إنه إنما يأمر وينهى من كان عالماً بما يأمر به وينهى عنه وذلك يختلف باختلاف الشئ فإن كان من الواجبات الظاهرة والمحرمات المشهورة كالصلوة والصيام والزنا والخمر ونحوها فكل المسلمين علماء بها وإن كان من دقائق الأفعال والأقوال ومما يتعلق بالاجتهاد ولم يكن للعوام مدخل فيه ولا لهم إنكاره بل ذلك للعلماء ثم العلماء إنما ينكرون ما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا إنكار فيه لأن على أحد المذهبين كل مجتهد مصيب وهذا هو المختار عند كثير من المحققين أو أكثرهم وعلى المذهب الآخر المصيب واحد والمخطئ غير متعين لنا والإثم مرفوع عنه لكن إن مذهبه على جهة النصيحة إلى الخروج من الخلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعله برفق فإن العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف إذا لم يلزم منه إخلال بسنة أو وقوع فى خلاف آخر وذكر أقضى القضاة أبو الحسن الماوردى البصرى الشافعى فى كتابه الأحكام السلطانية خلافاً بين العلماء فى أن من قلده السلطان الحسبة هل له أن يحمل الناس على مذهبه فيما اختلف فيه الفقهاء إذا كان المحتسب من أهل الاجتهاد أم لا يغير ما كان على مذهب غيره والأصح أنه لا يغير لما ذكرناه ولم يزل الخلاف

فی الفروع بین الصحابة والتابعین فمن بعدهم رضی اللہ عنہم أجمعین ولا ینکر محتسب ولا غیرہ علی غیرہ وكذلك قالوا لیس للمفتی ولا للقاضی أن یعرض علی من خالفه اذا لم یخالف نصاً أو إجماعاً أو قیاساً جلیاً، واللہ تعالیٰ أعلم.

وفی إكمال إكمال المعلم ج: ۱ ص: ۱۵۴ (طبع دار الکتب العلمیة بیروت): ثم ما اشتهر حکمہ كالصلوة وحرمة الزنا یتسوی فی القيام به العلماء وغیرہم وما دق من الأفعال والأقوال فانما یقوم به العلماء ثم العلماء لا یغیرون الا ما اتفق علیہ ولا یغیرون فی مسائل الخلاف لأنه ان کان کل مجتهد مصیباً فواضح وكذلك علی أن المصیب واحد لأن المخطئ غیر اثم نعم یندب إلى الخروج من الخلاف للاتفاق علی رجحان الخروج منه.

وفی أصول الفقه الاسلامی للزحلی ج: ۲ ص: ۱۰۹۶ (طبع دار احسان دمشق): قد أجمع الصحابة علی ترک النکیر علی من خالف منهم فی المسائل الفقہیة کإرث الجد مع الإخوة ومسألة العول ونحوها من مسائل الفرائض وغیرها فكانوا یتشاورون ویتفرقون مختلفین ولا یعرض بعضهم علی بعض ولا یمنع أحدهم الآخر من افتاء العامة ولا یمنع العامة من تقلیدہ ولا یمنعہ من الحکم باجتهاده وهذا كما قال الغزالی: متواتر تواتراً لا شک فیہ مع انہم كانوا فیما قام علیہ الدلیل القاطع یبالغون فی التأثیم والتشدید كما فعلوا فی تخطئة الخوارج.

وفی الہندیة ج: ۵ ص: ۳۵۳ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ): ویقال الأمر بالمعروف بالید علی الأمراء وباللسان علی العلماء وبالقلب لعوام الناس وهو اختیار الزندویسی کذا فی الظہیریة: الأمر بالمعروف یحتاج إلى خمسة أشياء، أولها العلم لأن الجاهل لا یحسن الأمر بالمعروف، والثانی أن یقصد وجه اللہ تعالیٰ واعلاء کلمتہ العلیا، والثالث الشفقة علی المأمور فیأمر بالین والشفقة، والرابع أن یشد صبراً حلیماً، والخامس أن یشد عاملاً بما یأمرہ کیلا یدخل تحت قوله تعالیٰ: لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ، ولا یجوز للرجل من العوام أن یأمر بالمعروف للقاضی والمفتی والعالم الذی اشتهر لأنه اساءة فی الأدب ولأنه ربما کان به ضرره فی ذلک والعامی لا یفہم ذلک کذا فی الغرائب.

اسی طرح منکر میں وہ تمام بُرائیاں اور مفسد داخل ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ناجائز قرار دینا معلوم و معروف ہے، اس مقام پر واجبات اور معاصی کے بجائے معروف و منکر کا عنوان اختیار کرنے میں شاید یہ حکمت بھی ہو کہ روکنے ٹوکنے کا معاملہ صرف ان مسائل میں ہوگا جو

اُمت میں مشہور و معروف ہیں اور سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں، اجتہادی مسائل جن میں اُصول شرعیہ کے ماتحت مختلف رائیں ہو سکتی ہیں، ان میں یہ روک ٹوک کا سلسلہ نہ ہونا چاہئے، افسوس ہے کہ عام طور پر اس حکیمانہ تعلیم سے غفلت برتی جاتی ہے اور اجتہادی مسائل کو جدال کا میدان بنا کر مسلمانوں کی جماعت کو ٹکرایا جاتا ہے، اور اس کو سب سے بڑی نیکی قرار دیا جاتا ہے، اور اس کے بالمقابل متفق علیہ معاصی اور گناہوں سے روکنے کی طرف توجہ بہت کم دی جاتی ہے۔ (از معارف القرآن ج: ۲ ص: ۱۴۱)

واللہ سبحانہ اعلم

پیدائش کے فوراً بعد مرنے والے بچے کے نام رکھنے،

نمازِ جنازہ اور تجہیز و تکفین کے احکام

سوال ۱:- ایک عورت کا پانچ ماہ کا حمل ساقط ہو گیا، پیدائش کے بعد دائی بتاتی ہے کہ بچے نے سانس لیا اور فوراً ہی فوت ہو گیا، بچے کے اعضاء دُرست تھے، جس سے مذکر و مؤنث کی شناخت ہوتی تھی، مگر بہت ہی کمزور و ناتواں تھا۔ زید کہتا ہے کہ اس بچے نے دُنیا میں آکر سانس لیا ہے لہذا اس کے سب کام انجام دیئے جائیں، مثلاً غسل، کفن، نمازِ جنازہ اور قبر بھی بنائی جائے۔

۲:- جب غسل کے لئے آدمی آیا تو اس نے اپنے تجربے کی بناء پر کہا کہ اس نے سانس ہرگز نہیں لیا، اس کی بیئت اور حالت ایسی نہیں کہ اس میں جان پڑی ہو، اگر اس کے سب کام کئے تو آپ گنہگار ہوں گے، لہذا اس بچے کو بغیر غسل اور بغیر نماز کے قبرستان کے ایک گوشے میں گڑھا کر کے دبا دیا جائے۔

۳:- اگر یہ سب کام ضروری تھے تو اب چونکہ اس کی نمازِ جنازہ نہیں پڑھی گئی تو کیا اس کی غائبانہ نماز پڑھی جائے جبکہ نمازِ جنازہ میں میت کا سامنے ہونا شرط ہے؟ اور سنتے ہیں کہ بڑے لوگوں کی نمازِ جنازہ غائبانہ پڑھی جاتی ہے، اور اس سلسلے کی ایک بات یہ ہے کہ ایسے بچوں کا نام رکھنا ضروری ہے؟ بکر کہتا ہے کہ نام رکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ حشر میں نام سے پکارا جائے گا، خواہ ولادت مردہ ہو یا زندہ، نام رکھنا ضروری ہے۔ آپ ان سب باتوں کے بارے میں احکام بیان فرمائیں۔

جواب ۱:- بچے نے سانس لیا ہو یا نہ لیا ہو، جب اس کے تمام اعضاء بن چکے تھے تو اسے غسل تو ہر حالت میں دینا چاہئے تھا اور اس کا نام بھی رکھنا چاہئے تھا، البتہ سانس نہ لینے کی صورت میں نماز ضروری نہیں تھی، لیکن جب قابلِ اعتماد دائی گواہی دے رہی ہے کہ بچے نے سانس لیا ہے تو اس کی گواہی معتبر ہے، اور اس کے بعد اس کو غسل دینا، نام رکھنا، کفن دینا، نمازِ جنازہ پڑھنا سب ضروری تھا

اور قبر بھی ہر حالت میں ضرور بنانی چاہئے تھی، کما فی رد المحتار، ولو شهدت القابلة أو الأم علی الاستهلال تقبل فی حق الغسل والصلوة علیہ لأن خبر الواحد فی الدیانات مقبول اذا کان عدلاً. (شامی ج: ۱ ص: ۵۹۴) وفی الدر المختار ومن ولد فمات یغسل ویصلی علیہ۔^(۱)

۲:- دائی اگر قابل اعتماد تھی تو اس کے مقابلے میں غسل دینے والے کا قول معتبر نہیں تھا۔

۳:- اگر دفن کئے ہوئے زیادہ عرصہ نہیں گزرا اور تجربہ کار لوگ یہ بتاتے ہیں کہ غالب گمان یہ ہے کہ میت پھولی پھٹی نہ ہوگی تو اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے، قبر پر جا کر اس طرح نماز پڑھ لیں جس طرح میت کو سامنے رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے، اور اگر زیادہ عرصہ گزر چکا ہے اور غالب گمان یہ ہے کہ میت پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھیں۔

لما فی الدر المختار (وان دفن) واهیل علیہ التراب (بغیر صلوة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلی علی قبره) استحساناً ما لم یغلب علی الظن تفسخه من غیر تقدیر هو الأصح۔^(۲) وفی رد المحتار (قوله صلی علی قبره) ای افتراضاً فی الأولین وجوازاً فی الثالثة۔

۴:- جی ہاں! نام رکھنا ضروری ہے جیسا کہ نمبر میں گزرا۔ واللہ اعلم

ھ ۱۳۹۸/۲/۶

(فتویٰ نمبر ۲۵۹/۲۹ الف)

دار الحرب میں مرنے والے مسلمان پر شرعی احکام جاری ہوں گے

سوال:- ایک آدمی نے دار الحرب میں اسلام قبول کیا، مگر وہ وہاں کوئی ایسے آدمی کو نہیں پاتا کہ جو اسے قرآن پڑھائے اور فرائض اور واجبات سکھائے، اسی حالت میں چھ ماہ گزرنے کے بعد وہ شخص مرجاتا ہے، آیا اس پر دین کے احکام جاری ہوں گے یا نہیں؟ اور اگر جاری ہوں گے تو اس کو کس طرح ادا کیا جائے؟

جواب:- اس صورت میں اس شخص کو چاہئے تھا کہ وہ دار الحرب سے ہجرت کر کے ایسی جگہ اقامت اختیار کرنے کی کوشش کرتا جہاں دینی معلومات حاصل ہو سکتی ہوں، بہر حال وہ مسلمان ہے اور اسلامی احکام اس پر جاری ہوں گے، اب جبکہ اس نو مسلم کا انتقال ہو چکا ہے اس سے ہمدردی رکھنے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۲۷، ۲۲۸ (طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار ج: ۲ ص: ۲۲۳، وفی الہندیۃ ج: ۱ ص: ۱۶۵ (طبع مکتبہ ماجدیہ) الفصل الخامس کتاب الجنائز، ولو دفن المیت قبل الصلوة أو قبل الغسل فانه یصلی علی قبره إلى ثلاثة أيام والصحيح أن هذا ليس بتقدير لازم بل یصلی علیہ ما لم یعلم أنه قد تمزق الخ. (مرتب)

والوں کو چاہئے کہ بس قدر ہو سکے اسے ایصالِ ثواب کریں۔

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۹۱/۴/۲۷ھ

(فتویٰ نمبر ۲۲/۴۶۷ الف)

دفن کے وقت کفن کی گرہ کھولنے کی حکمت میں

حاشیہ شرح وقایہ اور دیگر فقہاء کی عبارات میں تضاد کی تحقیق

سوال:- شرح وقایہ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ کفن کی گرہ کھولنے میں فائدہ یہ ہوتا ہے کہ سوال و جواب کے وقت آسانی سے مردہ بیٹھ سکے، درایت اور روایت یہ کہاں تک صحیح ہے؟ لحد ہو یا شق، حقیقی طور پر بیٹھنا تو اس میں ممکن ہی نہیں، آپ واضح فرمائیں۔

جواب:- حاشیہ شرح وقایہ^(۱) کے اس بیان کا مآخذ معلوم نہیں ہو سکا، تمام فقہائے کرام اس حکم کی وجہ یہ لکھتے ہیں کہ گرہ باندھنا انتشار کے خوف سے تھا، اور اب یہ خوف نہیں رہا، اس لئے کھول دی جائے، کذا فی شرح الوقایہ^(۲)، والہدایہ^(۳)، والدر المختار^(۴)۔

واللہ اعلم

احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۱۳۸۸/۱/۱۹ھ

(فتویٰ نمبر ۱۹/۱۴۳ الف)

الجواب صحیح

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

(۱) وفی حاشیة شرح الوقایة ج: ۱ ص: ۲۱۰ (طبع ایچ ایم سعید) ویحل للاستغناء فانه انما عقد خيفة انتشار الكفن لیسهل علیه الجلوس فی القبر عند سؤال الملکین.

(۲) وفی شرح الوقایة ج: ۱ ص: ۲۱۰ (طبع سعید) ویحل العقدة ای العقدة التي علی الكفن خيفة الانتشار.

(۳) وفی الهدایة فصل فی الدفن ج: ۱ ص: ۱۸۲ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ) (ویحل العقدة) لوقوع الأمن من الانتشار.

(۴) وفی الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۳۶ (طبع سعید) وتحل العقدة للاستغناء عنها وفی الشامیة (قوله للاستغناء عنها) لأنها تعقد لخوف الانتشار عند الحمل.

﴿فصل فی ایصال الثواب﴾ (ایصالِ ثواب سے متعلق مسائل کا بیان)

سوال:- جو لوگ گھروں پر قرآن خوانی کراتے ہیں ان کو قرآن کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ پھر اس مردے کے لئے جس کے لئے قرآن خوانی کرائی ہے اسے ثواب ملے گا یا نہیں؟

اگر اللہ کے نام پر کپڑا یا پیسہ دیا جائے، ہماری نیت اس مردے کی روح کو ثواب پہنچانے کی ہو تو کیا اسے ثواب ملے گا یا نہیں؟ ہم روزانہ تلاوت قرآن پاک یا دُرود شریف، کلمہ طیبہ پڑھ کر حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر تمام انبیاء تک اور تمام مسلمانوں کو جو رحلت کر چکے ہیں ان کو ایصالِ ثواب کریں تو کیا ان کو ثواب ملے گا یا نہیں؟

۲:- اگر کسی شخص کا ذاتی کاروبار یا مکان کا کرایہ آتا ہو، وہ اسے چھوڑ کر انتقال کر جائے تو اس شخص کے لئے یہ اثاثہ جو اس کی اولاد استعمال کرتے ہیں، کیا یہ صدقہ جاریہ ہوگا یا نہیں؟

جواب ۱:- نفلی عبادات، خواہ وہ تلاوت قرآن ہو یا نفلی نماز ہو یا صدقہ ہو، اس کا ثواب کسی مردے کو پہنچایا جاسکتا ہے اور اس کو ثواب پہنچتا بھی ہے^(۱) اور خود ایصالِ ثواب کرنے والے کو بھی ثواب ملتا ہے^(۲) لیکن اس کے لئے طریقہ ایسا اختیار کرنا چاہئے جس میں نام و نمود اور دکھاوا وغیرہ نہ ہو۔ آج کل گھروں پر باقاعدہ لوگوں کو جمع کر کے جو قرآن خوانی کی جاتی ہے اس میں اکثر نام و نمود ہوتا ہے اور ناجائز رسمیں ہوتی ہیں، اس لئے اس سے پرہیز کر کے میت کو ثواب پہنچادیں، روزانہ جو تلاوت یا تسبیح وغیرہ پڑھتے ہیں اس کا ثواب تمام وفات شدہ مسلمانوں کو پہنچایا جاسکتا ہے^(۳) اس میں کوئی حرج نہیں،

(۳۱۱) ایصالِ ثواب کے ثبوت کے لئے چند قرآنی آیات یہ ہیں:- فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذَنبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. (سورۃ محمد: ۱۹)، وَفِي سُورَةِ الْحَشْرِ: ۱۰ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ. وَفِي سُورَةِ نُوحٍ: ۲۸ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ.

کتب تفسیر میں درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں:- روح المعانی ج: ۲ ص: ۶۶، ۶۷ (طبع مکتبہ رشیدیہ لاہور)، معارف القرآن ج: ۷ ص: ۲۱۹، وَفِي صِفَةِ التَّفَاسِيرِ ج: ۳ ص: ۳۲۳ (طبع مکتبہ فاروقیہ پشاور): رَبِّ اغْفِرْ لِي، بِدْءُ بِنَفْسِهِ ثُمَّ بِأُخْرَاهِ ثُمَّ عَمَمَ لِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَبْلَغَ وَأَجْمَعَ، وَفِي كَشْفِ الْخَفَاءِ وَمَزِيلِ الْأَلْبَاسِ ج: ۲ ص: ۳۷۱ رقم: ۲۶۳۰ (طبع مؤسسة الرسالة بیروت) مَنْ مَرَّ بِالْمَقَابِرِ فَقَرَأَ أَحَدِي عَشْرَةَ مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ الْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بَعْدَ الْأَمْوَاتِ الخ..... (باقی اگلے صفحہ پر)

بلکہ ان شاء اللہ موجب ثواب ہوگا۔

(گزشتہ سے ہوست)..... اور چند احادیث مبارکہ یہ ہیں:-

وفی الصحيح للبخاری باب اذا قال داری صدقة... الخ رقم: ۲۶۰۵ ج: ۳ ص: ۱۰۱۳ (طبع دار ابن کثیر یمامہ بیروت) عن ابن عباس أن سعد بن عبادۃ توفیت أمہ وهو غائب عنها فقال: یا رسول اللہ! ان أمی توفیت وأنا غائب عنها أينفعها شیء ان تصدقت به عنها؟ قال: نعم! قال: فانی أشهدک ان حائطی المخراف صدقة علیها.

وفی مشکوٰۃ المصابیح ج: ۱ ص: ۱۴۱ (طبع قدیمی کتب خانہ) عن معقل بن یسار قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اقرؤا سورة یسین علی موتاکم. رواہ أحمد وأبو داؤد. وفی شرح الصدور للسیوطی ص: ۱۳۵ (مطابع الرشید مدینۃ المنورۃ) أخرج أبو القاسم سعد بن علی الزنجانی فی فوائده عن أبی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب و قل هو اللہ احد و ألھکم التکائر ثم قال: اللھم انی قد جعلت ثواب ما قرأت من کلامک لأهل المقابر من المؤمنین والمؤمنات كانوا شفعاء له الى اللہ تعالیٰ. وفیہ أيضًا ص: ۱۳۵ عن أنس أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من دخل المقابر فقرأ سورة یسین خفف اللہ عنهم وكان له بعدد من فیہا حسنات. وفیہ أيضًا ص: ۱۳۲ أخرج الطبرانی فی الأوسط والبیہقی فی سننہ عن أبی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان اللہ لیرفع الدرجه للعبد الصالح فی الجنة فیقول: یا رب انی لی هذه؟ فیقول: باستغفار ولدک لک. ولفظ البیہقی: دُعاء ولدک لک. وأخرجه البخاری فی الأدب عن أبی ہریرۃ موقوفًا. وفیہ أيضًا ص: ۱۳۵ عن أحمد بن حنبل قال: اذا دخلتم المقابر فاقرؤا بفاتحة الكتاب والمعوذتین و قل هو اللہ احد واجعلوا ذلک لأهل المقابر فانه یصل الیہم.

وفی الصحيح للإمام مسلم باب ما یلحق الانسان من الثواب بعد وفاته رقم: ۱۶۳۱ ج: ۳ ص: ۱۲۵۵ (طبع دار احیاء التراث العربی بیروت) عن أبی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ثم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة الا من صدقة جاریۃ أو علم ینتفع بها أو ولد صالح یدعو له. وراجع أيضًا مرقاة المفاتیح ج: ۳ ص: ۸۲ (طبع مکتبہ امدادیہ ملتان).

وفی شرح العقائد ص: ۱۷۲ (طبع قدیمی کتب خانہ) وفی دعاء الأحياء للأموات وصدقتهم أى صدقة الأحياء عنهم أى عن الأموات نفع لهم أى للأموات خلافًا للمعتزلة.

ان آیات قرآنیہ اور احادیث و کتب عقائد کی عبارات کی بناء پر حضرات فقہائے کرام نے اس عقیدہ ایصالِ ثواب کو درست قرار دیا ہے، اور نہ صرف اس کا اثبات فرمایا بلکہ اسے مستحسن قرار دیا، چنانچہ کتب فقہ میں ہے:-

وفی الهدایۃ، باب الحج عن الغیر ج: ۱ ص: ۲۹۶ (طبع مکتبہ شرکت علمیہ) ان الانسان له أن یجعل ثواب عمله لغیره صلوة أو صومًا أو صدقة أو غیرها عند أهل السنة والجماعة.

وفی الشامیۃ ج: ۲ ص: ۲۳۳ مطلب فی القراءة للمیت واهداء ثوابها له، صرح علمائنا فی باب الحج عن الغیر بأن للانسان أن یجعل ثواب عمله لغیره صلوة أو صومًا أو صدقة أو غیرها کذا فی الهدایۃ... الأفضل لمن یتصدق نفلًا أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات لأنها تصل الیہم ولا ینقص من أجره شیء هو مذهب أهل السنة والجماعة (وفیہ بعد أسطر) وفی البحر: من صام أو صلی أو تصدق وجعل ثوابه لغیره من الأموات والأحياء جاز، ویصل ثوابها الیہم عند أهل السنة والجماعة، کذا فی البدائع.

وفی معارف السنن ج: ۵ ص: ۲۸۶ (طبع ایچ ایم سعید) وقد تعرض فی الهدایۃ الی مسألة الاثابة واهداء الثواب فقال الأصل فی هذا الباب أن الانسان له أن یجعل ثواب عمله لغیره صلوة أو صومًا أو صدقة وغیرها عند أهل السنة والجماعة. وفیہ أيضًا ج: ۵ ص: ۲۹۱ ثم ان الشافعی لا یجوز اهداء ثواب تلاوة القرآن ولا یصح عنده الاثابة فیما عدا الدعاء والصدقة ولكن الشافعیۃ أفتوا بإیصال ثواب التلاوة ویجوز عندنا اهداء ثواب کل شیء.... وتبین أن مذهب أبی حنیفۃ فی هذا الصدد أوسط المذاهب.... الخ. (محمد زبیر حق نواز عفا اللہ عنہما)

۲:- اگر کسی شخص نے اس نیت سے کمایا ہو کہ یہ میرے بچوں یا عزیزوں کے کام آئے تو ان شاء اللہ اس پر صدقہ جاریہ کا ثواب ملنے کی اُمید ہے۔
واللہ اعلم

۱۳۰۱/۱۰/۲۲ھ
(فتویٰ نمبر ۱۶۰۳/۳۲ ج)

ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ جاریہ میں کون سی چیز بہتر ہے؟

سوال ۱:- صدقہ جاریہ کے لئے مندرجہ ذیل چیزوں میں سے کون سی بہتر ہے؟
الف:- مسجد کی تعمیر میں حصہ لینا، ب:- دینی مدرسہ کی امداد کرنا، ت:- کنواں تعمیر کرنا، ج:- یا اور کوئی کام جس سے مرحوم کو ثواب دارین حاصل ہو۔
۲:- لوگ کہتے ہیں کہ انسان سے گناہ کبیرہ اور صغیرہ سرزد ہوں تو ۹۰ ہزار مرتبہ کلمہ شریف یعنی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“ پڑھ کر مرحوم کو اس کا ثواب دے دیں یا بخش دیں تو اس کے سارے گناہ اللہ معاف کر دیتا ہے، اور اسے عذاب دوزخ سے نجات دیتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟
۳:- ثواب سے کیا مراد ہے؟ قرآن پڑھ کر ثواب مرحوم یا مرحومہ کو پہنچا دینے سے عذاب ختم ہو جاتا ہے؟

۴:- مجھے پڑھنے کے لئے ایسی چیز بتادیں کہ اس کو پڑھوں اور عذاب قبر سے محفوظ رہوں۔
۵:- کلام پاک یا تیس پارے مسجد میں رکھوا دیں تو کیا مرحومہ کو ثواب ہوگا؟
۶:- میری اہلیہ ہارٹ فیل ہونے سے اللہ کو پیاری ہوگئی، نماز تہجد ادا کرنے کے بعد نماز فجر کے وقت نماز کے انتظار میں بیٹھی تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا، ایسی عورت کے متعلق کیا حکم ہے؟
جواب ۱:- یہ تمام امور خیر ہی خیر ہیں، اور صدقہ جاریہ کے لئے ایسے کام کا انتخاب کرنا بہتر ہے جس کی ضرورت بھی زیادہ ہو اور جس کا فائدہ عرصے تک لوگ اٹھاتے رہیں، اپنے حالات کے لحاظ سے اس کا فیصلہ ہر شخص کو خود کرنا چاہئے۔

۲:- سارے کے سارے گناہ معاف ہونے کی تو کوئی ضمانت نہیں، لیکن کلمہ طیبہ یا قرآن شریف پڑھ کر جتنا زیادہ سے زیادہ ثواب میت کو پہنچا سکتے ہوں، بہتر ہے۔^(۱)
۳:- اس کا جواب بھی وہی ہے، تلاوت قرآن کا ایصالِ ثواب کیا جائے تو ہر حرف پر دس نیکیاں میت کو ملتی ہیں، لہذا جتنا زیادہ سے زیادہ ایصالِ ثواب کیا جائے گا میت کے نامہ اعمال میں اضافہ ہوگا، اور عذاب میں کمی ہوتی چلی جائے گی، لیکن عذاب سے رہائی کی مکمل ضمانت کوئی نہیں دے سکتا۔^(۲)

۴:- قرآن مجید کی تلاوت جتنی زیادہ ممکن ہو، کریں، خاص طور سے سورہ ملک (یعنی ”تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ“) روزانہ پڑھا کریں، حدیث میں ہے کہ یہ سورت عذاب قبر سے انسان کو محفوظ رکھنے میں مددگار ہوتی ہے، نیز ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ“ اور استغفار کثرت سے کیا کریں، اس سے گناہ معاف ہوتے ہیں۔

۵:- دونوں سے ثواب حاصل ہوگا۔^(۱)

۶:- آپ کی اہلیہ کی وفات جس انداز سے ہوئی وہ قابلِ رشک ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت سے یہی اُمید رکھنی چاہئے کہ ان شاء اللہ وہ جنتی ہیں، لیکن ساتھ ہی ایصالِ ثواب میں کوتاہی نہیں کرنی چاہئے۔

واللہ اعلم

۱۳۹۷/۱/۹ھ

(فتویٰ نمبر ۲۹/۶۱ الف)

عقیدہ ایصالِ ثواب

سوال:- قرآن میں اس بات کی وضاحت ہے کہ ہر انسان کے نیک عمل کا جو ثواب ہوگا اس کا صرف کرنے والا حق دار ہے، وہ دوسرے کو نہیں دیا جاسکتا، لیکن مسلمان دھڑلے سے ایصالِ ثواب کر رہے ہیں، یہاں تک کہ حج بدل بھی کرتے یا کرا لیتے ہیں، کیا ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے؟

جواب:- قرآن کریم نے یہ فرمایا ہے کہ: ”انسان کو بطور حق صرف اسی عمل کا اجر ملے گا جو اس نے خود کیا ہو“^(۲) لیکن اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اس کے استحقاق سے زائد کوئی اجر اپنی رحمت سے دے دیں تو یہ اس کے خلاف نہیں^(۳) چنانچہ احادیث میں جو ایصالِ ثواب کا ثبوت ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی اسی رحمت کی بنیاد پر ہے، احادیث چونکہ قرآن کریم کی تفسیر ہیں اور قرآن کریم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کا معلم بنا کر بھیجنے کا ذکر فرمایا ہے، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ تفسیر مستند ترین تفسیر ہے۔

واللہ اعلم

۱۴۲۲/۸/۴ھ

(فتویٰ نمبر ۵۰۵/۱۰)

(۱) صفحہ نمبر ۵۸۸ اور اس کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

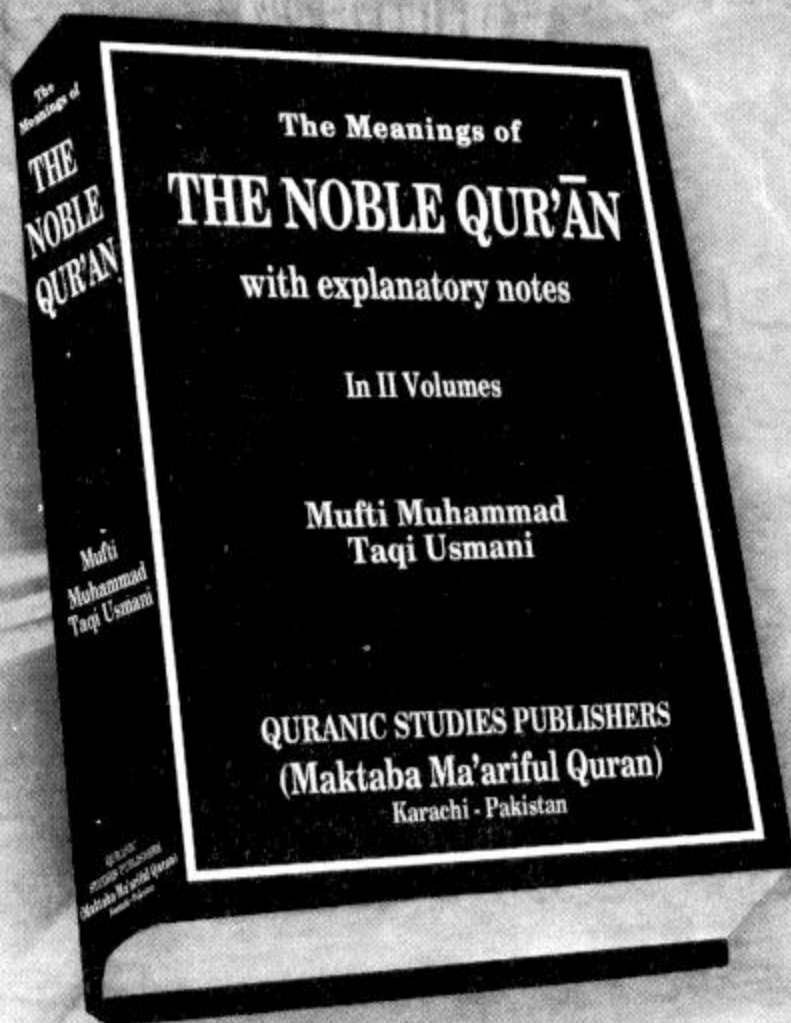
(۲) ”وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى“ (سورة النجم: ۳۹)۔

(۳) وفي شرح الصدور للسيوطي باب في قراءة القرآن للميت أو على القبر ص: ۱۳۴ (طبع مطابع الرشيد مدينة المنورة) ليس للإنسان الا ما سعى، من طريق العدل فأما من باب الفضل فجائز أن يزيد الله تعالى ما شاء قاله الحسين بن الفضل، وكذا في مرقاة المفاتيح ج: ۴ ص: ۸۲ (طبع مكتبة امداديه ملتان)۔ نیز ایصالِ ثواب سے متعلق مزید تفصیل اور خاص طور پر آیت مذکورہ کے مفہوم کے لئے مذکورہ کتاب شرح الصدور للسيوطي باب في قراءة القرآن للميت أو على القبر ص: ۱۳۴ اور سابقہ فتویٰ اور حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔ (محمد زبیر حق نواز)

The Meanings of THE NOBLE QUR'ĀN

by

Mufti Muhammad Taqi Usmani



پہلی مرتبہ قرآن کریم کا آسان اور رواں انگریزی ترجمہ اور سہل تشریحی نوٹ
ممتاز عالم دین حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کے قلم سے

مکتبہ معارف القرآن کلچی
(Quranic Studies Publishers)

فون : 5031565 - 5031566 ای میل : mm.q@live.com